

1639

# BRAHMA SUTRARDHA DIPIKA

( A true and simple but Comprehensive Commentary in Telugu )

TELUGU

of

BRAHMA SUTRAS

by

VARANASI GANGADHARA SHASTRY

*Principal*

B/S

SRI GAUTAMI VIDYA PITHAM

ORIENTAL COLLEGE

Sitampeta

RAJAHMUNDRY

**LIBRARY**  
Rashtriva Sanskrit Sansthan  
Chhatra Bhawan, New Delhi.



R. SK. S. LIBRARY

Acc. No. 1639

Class No. \_\_\_\_\_

R. R. S. LIBRARY

Acc. No. 1000

Class No. 1000



1ELUGU  
అ

బ్రహ్మసూత్రార్థ దీపికా

బ్రహ్మ సూత్రా ర్థ దీ పిక

ర చ యి త

వారణాసి గంగాధరశాస్త్రి

ప్రెస్సిఫాల్

శ్రీ గౌతమీ విద్యాపీఠ సంస్కృత కళాశాల  
రాజమహేంద్రవరము

కృతి పోషకులు

డాక్టరు. శ్రీ బెండ్రూడి పేర్రాజు పంతులుగారు

విశాఖపట్టణము.

1970

హక్కులన్నియు  
రచయితవి.

మూల్యము  
రు. 15-00

R. SK. S. LIBRARY  
Acc. No. 1639  
Class No. ....

ప్రథమ ముద్రణము : 1000

ముద్రాపకులు :

అద్దేపల్లి నాగేశ్వరరావు,  
నరవృత్తి పవర్ ప్రెస్, రాజమండ్రి.



అంకితము :

భుర్యత్వంబున వేదాస్త్రమున నందోహాబ్ధి మంథించి నం.  
సార్యాత్మైక్యనుభవలంభపరిమృష్టద్వైతుడై నత్రజా  
హర్యద్వైత తమంబుఁ బావఁగ నముద్యద్ధీకుఁడౌ శంకరా  
చార్యస్వామికి నంకితం బొనఁగుదున్ నదృక్తి నీదీపకన్.





ओम्

## ॥ श्री शृङ्गेरी श्रीजगद्गुरुसंस्थानम् ॥

श्रीमत्परमहंसपरित्राजकाचार्यवर्य पदवाक्यप्रमाणपारावारपारीण,  
अमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारध्यानधारणसमाध्याङ्गयोगानुष्ठाननिष्ठ, तप  
श्चक्रवर्त्यनाम्नविच्छिन्न श्रीशंकराचार्य गुरुपरम्पराप्राप्तषड्दर्शनस्थापनाचार्य,  
व्याख्यानसिंहासनाधीश्वर सकलनिगमागमसारहृदय सांख्यत्रयप्रतिपादक  
वैदिकमार्गप्रवर्तक सर्वतन्त्रस्वतन्त्रादिराजधानोविद्यानगरमहाराजधानीकर्णा  
टकसिंहासनप्रतिष्ठापनाचार्य श्रीमद्राजाधिराजगुरुभू-मंडलाचार्य ऋष्यशृङ्गपुर  
वराधीश्वर तुङ्गभद्रातीरवासि श्रीमद्विद्याशंकरपादपद्माराधक श्रीजगद्गुरु  
श्रीचन्द्रशेखरभारतीस्वामिगुरुकरकमलपञ्जात

### श्रीजगद्गुरु

## शृङ्गेरी श्रीमदभिनवविद्यातीर्थस्वामिभिः ॥

अस्मदत्यन्तप्रियशिष्य वारणासि गंगाधरशास्त्रिविषये  
नारायणस्मरणपूर्वकं विरचिताशिषस्समुल्लसन्तु ।

मानवं जन्म आत्मज्ञानेनैव हि कृतार्थम् भवेत् । आत्मतत्त्व  
स्वरूपावगमश्च श्रुतिशिरःपरिशीलनेनैवेति निश्चप्रचम् । तच्च  
वैयासिकब्रह्मसूत्रप्रतिपादितन्यायैरेव सुशकं भवतीत्यत्र समेषां विदुषां  
समानोभिप्रायः ।

तानि च सूत्राणि शंकरावतार शंकर भगवत्पादैः गभीरेण भाष्येण  
भूषितानि । तेषां च सम्प्रण्याणां सम्यगनुसन्धानं आत्मज्ञानं ससाधनं  
जनयत्येव ।

अन्ध्यातसुरसारस्वतानामपि आन्ध्रभाषाविदां सुलभं तदर्थवबोधो  
भवत्विति ब्रह्मासृत वर्षिणी मनुसृत्य भाष्यं आन्ध्रभाषया व्याख्याय  
लोकानां परमां उपकृति मातन्वन् भवन्तः ।

ब्रह्मसुत्रार्थदीपिका नाम्ना प्रकाशं नीयमानोयं भाष्यतात्पर्यावगमको  
ग्रन्थः सर्वत्र सुप्रथितो भूयात, प्रणेतृणां भवतां शारदा चन्द्रमौलीश्वरौ  
भद्रपरम्परा देयास्तुरिति चाशास्महे ।

शृगगिरिः

श्री

इतिनारायणस्मरणम्

सौम्य फाल्गुन शुद्ध दशमी

17 - 8 - 1970



॥ श्रीः ॥

श्रीमत्परमहंस परिव्राजकाचार्यवर्य श्रीमच्छंकर भगवत्पादप्रतिष्ठित  
श्रीकाञ्ची कामकोटि पीठाधिप जगद्गुरु श्रीमच्चन्द्रशेखरेन्द्र सरस्वती  
श्रीपादादेशानुसारेण श्रीमज्जयेन्द्रसरस्वतीश्रीपादैः आन्ध्रप्रदेशप्रसिद्ध  
राजमहेन्द्रनरपुरस्थ गौतमीविद्यापीठ संस्कृतकलाशालाध्यक्ष ब्रह्मश्री वारणासि  
गङ्गाधरशाल्मिविषये क्रियते नारायणस्मृतिः ।

अन्ध्रभाषायां भवद्विरचिता ब्रह्मसूत्रार्थदीपिका संस्कृतभाषास्य  
ब्रह्मामृतवर्षिणी मनुस्मृत्य ब्रह्मसूत्राणामर्थं विवृण्वती आन्ध्रभाषाज्ञाना मद्वैत  
तत्त्वनिज्ञासूनां एतत्तत्त्वप्रकाशने अत्यन्तं सुपकारावहा वर्तते ।

भवानेभमेवोत्तमग्रन्थान् विरचयन् निखिलं प्रेयः श्रेयः परम्पराः  
प्राप्यादित्याशास्महे ।

श्रीकाञ्चीक्षेत्रम्

नारायणस्मृतिः

साधारणश्रावणभाषाया

శ్రీ రస్తు

## ప్రస్తావన

ఒకనాఁడేనలక్ష్మణురాయని కమందోత్కంఠ మన్నిర్మితాం  
ధృక్పతిన్ గీతమవిన్నుచుండఁగ యశోధన్యాగ్రగణ్యుండువి  
ప్రకులాలంకృతి పెరఁజును శుంభద్యైద్యనాథుండు ప  
చ్చికడన్ ముట్టఁగ సంతయున్ విని నమశ్రీగూర్చి తానిట్లనెన్

కం॥ భగవద్గీత తెలుంగుల

నగణితముగఁ జదివినాఁ డనన్నిటఁగూడన్

సుగమమయి శావశుద్ధిని

మిగులన్ మీరచన గుణసమృద్ధినిమించున్.

చం॥ కలదొకకోర్కెనాకుఁ జరకాలమునుండియు బ్రహ్మసూ  
త్రముల్

తెలుంగునఁ దేట తెల్లముగఁ దెల్పెడు టీకరచింపఁజేయఁగా  
సులలిత వాక్యకౌశలము చూడఁగ నద్ది భవాదృశాభికిన్  
సులువగు మన్మనోరథము సూరివరేణ్య! ఫలింపఁజేయవే!

ప॥ అనిపలుకుచు నరసింహ కృష్ణరాయనితో నేదియో  
మంతనమాడి,

ఉ॥ ఆకులువక్కలేలకులు సానడుమన్ మఱిగొంతరొక్కమున్  
జేకొని శాస్త్రీగారు! ఇదిచేకొనుడంచును నాకొసంగఁగాఁ

గైకొని యావదాస్యతకఖండ ముదంబును సంభ్రమంబు  
నున్

బైకొన నేమిపల్కుటకుఁబల్కులుతోచక యెట్టకేలకున్.

ఉ॥ గంధములందు వర్ణనలఁగాంచిన యాకృతికర్తృ  
భర్తృసం

బంధమునేడు మీవలన స్పష్టముగాఁగనుపట్టెనాకుని  
ర్శంధితసర్వశాస్త్రులగు మాన్యుల కేయది వ్రాయఁజెల్లుఁబు  
ష్పంధయసాధ్యమా మధువు సల్పుట శక్యమయానె  
యీఁగకున్?

చ॥ గురువరసత్కటాక్షమునఁ గూరిమిమీరెడు మీదు  
నాదృతిన్

నరవర! మీమనోరథ మనశ్వరమై విలసిల్లుఁ, దెన్లులోఁ  
బరిచయ మున్న వారలకు వ్యాసమహాముని బ్రహ్మ  
సూత్రముల్

గరపఁగ వీలుగల్గు నొకొ! కల్గదొ! యంచునునొక్క  
పట్టునన్.

చ॥ పనిగొనివృత్తివ్రాసితి నభంగురరీతిని నాంధ్రభాషలో,  
వినుఁడొకసారిదాని నది విస్ఫుటభంగిని నర్థమాను, మీ  
రనుకొనినట్టులుండు, నదియంతయు మద్గురువర్యు  
సత్కృపా

ఘనతరశక్తి సత్ఫలముగాని మదుద్యమమాత్ర సాధ్యమే!



వ॥ అనిపలికిన

శా॥ బ్రహ్మనందమునొంది నట్టులయి, యా బ్రహ్మణ్యుడు  
ద్యద్దదా  
జిహ్వాప్రక్రియలెల్లఁ బోనడచు రాశీభూత భైషజ్యమా  
బ్రాహ్మణ్య త్రిదివౌక సేశ్వరుఁడు దీప్యత్కాంతతోఁ  
బల్కినా  
బ్రహ్మర్థప్రతిపాదకంబయిన సూత్రవ్యాఖ్యవిన్సింపఁగన్.

వ॥ పలికిననట్లు కాకయని యొక్కశుభ సమయంబున  
శ్రీ పేరరాజ ప్రభూత్వంబుని భవన ప్రాంగణంబునఁ బండిత  
వర్య శోభితంబగు సఖాస్థలంబున చుద్విగచిత వృత్తిగ్రన్థంబు  
నుండి జిజ్ఞాసాధికరణముమొదలు చతుస్సూత్రియు, ఆనంద  
మయ ప్రపద్నాధికరణంబులును దదన్తరప్రతిపత్త్యాది తదభి  
మత తత్తదధికరణంబులును, వినిపించిన విని హర్షోత్కర్షం  
బున, మీవ్యాఖ్యకొలఁదిపాటి విజ్ఞానముగల జిజ్ఞాసువులకును  
నర్థబోధకంబయి యవవద్యశాంకరాద్వైత సిద్ధాంత ప్రతి  
పాదకంబునునై యున్నది. శీఘ్రకాలంబున ముద్రణప్రయత్నం  
బొనరింపుడని దన్నుద్రణంబునకగు ద్రవిణం బొసంగి నన్నుం  
బ్రోత్సహించె.

అంత నేనును “ఆపరితోషాద్విదుషాంస సాధుమన్యే”  
అను కాళిదాస కవీంద్ర వచనంబును సంస్మరించి సంస్కృ  
తాంధ్ర ప్రవీణులును తర్కవ్యాకరణ వేదాంత మీమాంసా

తత్త్వజ్ఞులును చతుస్తంతులును దర్శనభూషణులును దర్శ  
నాలంకారులును గళాప్రపూర్ణులును విశ్వవిద్యాలయోపన్యాస  
కులును నగు పలువురుపండిత ప్రకాండులకు వాటికాగ్రంథమ్ము  
వినిపించి తత్త్వమ్ముతి నచనంబుల నెమ్మది సంతసించితి.  
అద్వైత ప్రతిష్ఠాపకులును బూజ్యపాదులును నగు శ్రీ శంకరా  
చార్య వర్యులకు నీకృతి సమర్పణంబు గావింపుడు నేను గేవ  
లము కృతిపోషణ భారమును సహించునని యుదార హృద  
యంబుతో బల్కిన కృతిపోషకులగు శ్రీ బెండపూడి పేర  
రాజేంద్రుని సంశానతార కనుమించుకవర్ణించెద

ప్రథముడు నప్తమహర్షుల  
మథితామ్నాయుడు సమస్త మహిమాన్వితామ్న  
ప్రథిత చరిత్రుడు కశ్యపుఁ  
డధిక శవశ్శాలి, అతని యన్వయమందున్

చే॥ సకల కళాభి రాములును సన్నతశీలురు వంశకర్తలున్  
బ్రకట యశోరుచి ప్రసరపాలిత సర్వ దిశాన్తరంగులున్  
సుకృతవిశేష సత్కుసుమశోభిత దివ్యశివోత్తమాంగుల  
త్యకలుష సద్విజేంద్రులుదయంబును గాంచిరి యెంద  
రెందతో!

గే॥ వారిలోపలఁ పేర్గొన్నవారు మిగుల  
బెండపూడింటి వారలఖండ యశులు  
దండితారాతి వరులు నుద్దండసుకవి  
పండితావన తత్పరుల్ భక్తిపరులు.

కం॥ ధనపతులు ధర్మదాతలు

ఘనవిజ్ఞానైక నిధులగౌఢ మనస్కుల్

వినయోపేతులు తేజో

ధనులగు నత్పురుషవరు లుదారచరిత్రుల్.

శా॥ ఆంశంబునఁబుట్టె విప్రుఁడొకఁడు ద్యుద్వేదికాగ్రేసరుం  
డేవేళం గనుగొన్న భక్తివశుఁడై యీశాను శ్రీపార్వతీ  
దేవీశ్లిష్ట నిజార్థదేహు నభవుందీతూ పరత్వంబునన్  
సేవింపందగు కార్యభారమున నిర్ణీద్రస్థితిం గన్పడున్.

కం॥ విభవమునుగాని నిర్మల

శుభచరిత కళత్రభవ్య సుఖమునుగానీ

ప్రభునిభకుమారుఁ గానీ

లభియింపఁగ వాంఛగనఁడలంతిగనై నన్.

కం॥ ఆతనినితాంత భక్తికి

వీతా కాంక్షతకు ప్రజలు విస్మయమందన్

బ్రాతేమి? శివుఁడు హర్ష

ప్రీతుండయి యొక్కనాటి వేకువ వేళన్.

కం॥ శిరమందు నిందు రేఖా

భరితక పర్దముచు నందు భాగీరథియున్

వరవామభాగ గౌరీ

తరుణియుఁగల రూపుతోడ దర్శనఘిచ్చెన్.



వ॥ అంతనయ్యనన్తాసురుండు పులకిత శరీరుండయి  
నిజాభీష్ట దైవతంబగు నయ్యెమ్మమూర్తికి సాష్టాంగమెఱచి  
యద్భుతానంద సారవశ్యంబున గద్గదకంఠుడై

శా॥ స్వామీ! నీమహిమూతిలేకము బ్రశంసంజేయనేనెంత!యు  
ద్దామ ప్రజ్ఞలు బ్రహ్మవిష్ణువులు సుత్రామాది గీర్వా  
ణులున్  
దామే చాలమటంచు నోడుదురు తాత్పర్యంబుతోఁ  
బోవుమీ

శ్రీమద్దివ్య భవత్పదాంబుజ రజఃక్షిప్తోత్తమాంగున్ ననున్.

గీ॥ రిక్తహస్తతరాజు దర్శింపరాదు  
పేరురాజవె! వినుము నీపేరురాజు  
శేఖరుఁ డురంబుపేరురాజిల్లఁ జిన్న  
పేరు రాజతరాజ! అర్పించువాడ

వ॥ అనిప్రార్థించి నిజకంఠ నిర్ముక్త సువర్ణ రుద్రాక్ష  
మాలికా కంఠాభరణంబును శ్రీ కంఠకంఠంబున నునిచి  
పరమేశ్వరు పాదాబ్జంబులు విడువకయున్న నారాజశేఖరుఁడు  
భక్తశేఖరు లేవనెత్తి వత్సా! నీభక్తికిమెచ్చి దర్శనం బిచ్చితి

గీ॥ నాల్గు పర్యాయములు నీదు నాల్క-నుండి  
పేరు రాజను మాటలు వినఁగవచ్చె  
నాల్గు తటములవఱకు నీ నడిగృహం  
పేరురాజులు వెలయుచుఁ బేరుగాంతు

కం॥ అనియానతిచ్చి హిమవ

జ్జనితోడుత శంకరుండు సంహృతతనుడై

కనఁ బడకపోవ, కన్నులు

తనవెనో! గావో! యనియతండు కలంగెన్.

ఉ॥ ఇప్పుడుగూడఁజూచితిని నింతటిలోన నె మాయమయ్యెనే!

యప్పురమేశ్వరుండు, కలయాయది? భ్రాన్తియొ?

కంఠమాలికన్

దప్పెను నాగళంబు విశథంబగు తెట్లది? నిక్కమాను, నే

నెప్పుడు హర్షతోపశించి నేమియుఁ గోరిక కోరలేదుగా.

గీ॥ దైవమహిమలు చిత్రముల్ తలఁప మనుజ

మానసాగోచరము లను మాటనిజము.

ప్రబల భవితవ్యతా వశంపదములగుచు

వజులుచుండు నటండు విద్వాంసులెలమి.

గీ॥ వంశ విచ్ఛేదకుండనపత్యుడనెడి

వాగుతప్పెను నాకుదైవంబువలన

ఆత్మతరణంబున కుపాయపరయనగును

గాని పితృబుణమునుదీర్చగలదె! దారి

గీ॥ అనుచునారాజశేఖరునానతివిని

హర్షమందుచునుండఁగా నతనియతివ

గర్భనతియయి దివ్యలగ్నంబునందు

షేరరాజాహ్వాయునిగాంచె బ్రయతనూజ.

శం॥ దీపమునఁ బుట్టు దీపం

బేపగిదిన్ దానిబోలె నెంతయు దీప్తిన్

జూపుచు వెలుంగునట్లే

సాపయు నిజజనకునట్లు ప్రభుండయ్యెన్.

వ॥ పరమేశ్వర ప్రసాదాసాదిత సంభవులగుటంజేసి ప్రథమ  
ద్వితీయ తృతీయ పేరరాజులు సద్ధర్మకార్యా చరణ  
ధురీణులై యుత్తరోత్తరాధిక యశోవిభనాభిరాములైరి  
అందు నాల్గవ తరము వాడయిన యీ పేరరాజేంద్రుడు  
వివిధ విద్యావిశారదుడును బరోపకార తత్పరుడును  
నగదంకారకులాభరణంబునై వెలయు

సీ॥ చేయిపట్టినయేని చెనటిజ్వరంబైన

మూడుపూటలతో నోడనీడు

కత్తిబూనినయేని గడ గడ లాడును

వ్రణములు తమ యంతః బగిలిపోవు.

సరిగఁజూచినయేని నరుని రోగంబేమొ

ఎక్కురేలేకుండ నేర్పరించు

శరుణగల్గినయేని కాలునిచేబడ్డ

బ్రతికింపఁ బ్రాణంబు నతుకవేర్పు

గీ॥ అపర ధన్వంతరి యటంచు, నాశ్వినేయు

లోక్కూర్పాపైనవాడని, చక్కనైన

చరకుడేయని, వైశాఖ పురములోని

ప్రజలు కీర్తింతురీ పేరరాజభిషజు



సీ॥ అర్థింపవచ్చిన యతని మనోరథ  
 మాలించి నెఱవేర్చియునుపువాడు  
 ధర్మసంస్థలనిల్పఁ దలపోయువారల  
 క్రగేసరుండయి యలరువాడు  
 నిరుపమ భక్తితత్పరతను నిరతంబు  
 కోరి విద్యదోష్టి కూర్చువాడు  
 ఐహికాముష్మికాపేక్ష సత్కృతిరత్న  
 పోషణ భాగ్యంబు పూనువాడు

గీ॥ అహరహంబును ఖండేందుపహునిపూజ  
 చెలఁగి పత్నీసమేతుడై చేయువాడు  
 ఎముక లేదను నంతటి యీవికాడు  
 రమ్యగుణ సాంద్రుండగు పేరరాజ విభుడు.

మ॥ పరభావంబులఁజక్కగా నెఱుంగునుత్పన్న ప్రభావుండు డు  
 ర్భర బాధాయుత రోగి రోగఘన హర్యక్షప్రజంబార్ప స  
 చ్ఛరభాకారుడు పేరరాజున కపత్యజ్యేష్ఠుడైపుట్టె త  
 త్తరుణీరత్నముగూడ వైద్యపరతంత్రంబౌట సామాన్యమే!

ఉ॥ ఆతనివెనక బుట్టె నొకయాత్మజుడతఁడు మల్లికార్జున  
 శ్రీతత దివ్యహుపుడు నశేషశుభావహ సద్గుణోత్తరుం  
 డాతత కీర్తిశాలి, తనయద్వయ మెల్లసమర్థచేయ వి  
 ఖ్యాడు తండ్రి కొల్చుదనయంగనఁ గూడినిజేష్టదైవమున్.

శా॥ సీతారత్నము నాదిలక్ష్మి కనకస్పీతాశ్వుతుల్ పుత్రికల్  
చేతోజాత సమాన వల్లభుల సౌశీల్యాధ్యులన్ నిత్యమున్  
బాతివత్సముమీఱఁ గొల్పుచును బాపల్ బిడ్డలున్  
గూడరాన్

యాతా యాతము లాచరింపఁగల రయ్యన్దల్లి  
నీక్షింపగ

ప॥ ఇవ్విధంబున నిఖిలబంధు సుహృజ్జన ప్రశంసా పాత్రుం  
డగు పేరరాజ పృథివీ బృందారకుం గాంచి

శా॥ శ్రీనాథాది కవీంద్ర శేఖరుల యాశీర్వాద మర్ధించి వి  
జ్ఞానాధాయక భీమఖండముఖ నానాకావ్య సంపాదనం  
బేనాఁడోతమ బెండపూడికుల వార్ధీందుల్ యశఃకాములై  
పూనంగల్లుట సర్వలోకవిదితంబో పేరరాజుగ్రణీ

శా॥ ఆనంశంబునఁ బుట్టినట్టి తమరేలా! సత్కృతి స్వామ్యసు  
శ్రీవాఙ్మంపరు! సర్వలోకులకు సుశ్రేయఃప్రదబ్రహ్మసూ  
త్రావేద్యార్థము దీపికాముఖమునన్ దర్శింపఁగాజేసి వి  
ద్యావైదుష్యము గల్గఁజేసితిరి శుద్ధాద్వైత భావంబునన్.

ప॥ కాపున

చం॥ సకల శుభంబులన్ బడసి సన్నతిగాంచుడు మీరు  
పుత్రపౌ

త్రకముగ సర్వలోకులకు దాత్తతమంబగు బ్రహ్మభావనా  
మకరస (సుధ) మిచ్చి మోహమహిమ వ్రచురంబగు

సంస్మృతి వ్యథన్  
వికలముచేసినట్టి సువివేక భిషగ్వర పేర రాక్షాణి.

వ॥ అనిదీవించి తత్సభాముఖంబునఁ బూజ్యపాదులగు శంక  
రాచార్య స్వామికిఁ గృతీసమర్పణంబు గావించి తత్స్వ  
రూపులగు శ్రీ శృంగగిరి కామకోటి పీఠాధిపతులగు  
శంకరుల శ్రీముఖ పురస్కరంబుగా గ్రంథంబు సొంతంబు  
నిట్లువినిపించితి.

---



శ్రీ ర మ్మ

## విజ్ఞప్తి

శివాయ గురవేనమః

అచతుర్వదనో బ్రహ్మ ద్విబాహు రపరోహరిః |

అఘాలలోచన శృంభు ర్భగవా న్బాదరాయణః ||

అని బ్రహ్మ విష్ణు మహేశ్వరాత్మకుండుగాఁ బ్రశంసిం  
పఁబడిన భగవంతుండగు బాదరాయణుండు ఈ శారీరకమీ  
మాంసాసూత్రములను రచించెను. శారీరకుండనగా జీవుండు  
శరీరశబ్దమునకు స్వార్థమున కప్రత్యయము చేసిన శరీరకమని  
యగును. శరీరకముననున్న వాండు శారీరకుండు. (జీవుండు)  
శారీరకుని గుఱించిన మీమాంస (విచారణ) కావున  
సీసూత్ర గ్రంథమునకు శారీరక మీమాంస యనిపేరు కలిగి  
నది. “శరీరమేవ శరీరకమ్. శరీరకేభవః శారీరకోజీవః, తమధి  
కృత్యకృతో గ్రన్థః శారీరకః” అని పద్మపాదాచార్య విర  
చిత పంచపాదికలోను, “శరీరమేవ శరీరకం. తత్రనివాసీ  
శారీరకో జీవాత్మా, తస్య త్నం పదాభిధేయస్య తత్పదాభి  
ధేయ పరమాత్మరూపతామీమాంసా యా సా త  
థోక్తా.” అని నాచస్పతిమిశ్ర ప్రణీతభానుతిలోను శారీరక,  
శారీరకమీమాంసా, పదములకు నిర్వచనము గావింపఁ  
బడినది.

శ్రీరామానుజ భాష్యటీకయగు శుతప్రకాశికలో  
సూత్రము “శారీరకం బ్రహ్మమిమామాంసా జగచ్ఛరీరకః పర  
మాత్మా శారీరః “తస్యైష ఏవశారీర ఆత్మా” ఇతిశ్రుతేః  
తద్విషయకం శాస్త్రం శారీరక మిత్యుచ్యతే” అని చెప్పి  
బడినది.

“అనుపపత్తేస్తు న శారీరః” బ్ర. సూ. 1-2-3  
“శారీరశ్చోభయే ౭పిహి భేదేనైవ మధీయతే” బ్ర. సూ.  
1-2-20 అను సూత్రములలో బాదరాయణులు శారీరపద  
మును జీవపరముగనే వ్యవహరించిరి. ఈసూత్రముల  
వ్యాఖ్యాన సందర్భమున శ్రీశంకర భగవత్పాదులును భాష్య  
ములో శారీరపదమునకు జీవుడనియే యర్థమును జెప్పిరి.

జీవబ్రహ్మ౭ భేదతాత్పర్య కముగనే సూత్రకారులు  
స్వప్రణీత సూత్రములను శారీరక మిమాంసా సూత్రములు,  
బ్రహ్మసూత్రములు, అనివ్యవహరించిరి. శారీరకుడగు జీవుడు  
బ్రహ్మభిన్నుడ! బ్రహ్మస్వరూపుడ! అని బ్రహ్మ విషయ  
కమగు మిమాంస యీసూత్రములందుఁ జేయఁబడినది.  
జీవుని యొక్క శోధితతత్త్వమే బ్రహ్మస్వరూప మగుటవలన  
నీగ్రన్థమునకు, శారీరక మిమాంస, బ్రహ్మమిమాంస,  
శారీరకము, బ్రహ్మసూత్రములు, అను నామములు ప్రసిద్ధ  
ముగా నున్నవి.

దేహమే యాత్మయని, మనస్సే, ఆత్మయని, క్షణికమగు విజ్ఞానమే ఆత్మయనియు, దేహాదివ్యతిరిక్తుడగు ఆత్మకర్తృత్వభోక్తృత్వ లక్షణములు కలవాడనియు, ఆత్మభోక్త, ప్రధానముకర్త, అనియుఁ బెక్కుమంది పెక్కురీతుల వచించుచుండఁ బరమకారుణికుడైన బాదరాయణుడు తత్త్వనిర్ణయమొగురింప నీసూత్ర గ్రంథమును రచించెను.

ఇందు సూత్రకారులు ప్రధానకర్తృ వాదమును బలుమారులు పలుతావుల సప్రమాణముగ నిరసించిరి. మిగిలిన వాదములనన్నిటిని సూడఁ దత్తత్సం దర్భములయందు నిరాకరించిరి. శ్రుతిప్రమాణ పూర్వకముగ జీవేశ్వరాద్యైతమును నిర్ణయించిరి.

ఈశ్వరీరక మీమాంస నాలుగధ్యాయముల గ్రంథము. అధ్యాయమునకు నాలుగుపాదములు. మొత్తమీగ్రంథమునఁ బదునారు పాదములలోను, 191 అధికరణములును, 555 సూత్రములును గలవు. అధికరణ మనఁగా నొకవిమర్శనము.

ఇందు మొదటిది సమన్వయాధ్యాయము. ఇందును మొదటి నాలుగు సూత్రములకును చతుస్సూత్రియని పేరు. దీనిలో బ్రహ్మ జిజ్ఞాస్యమనిచెప్పి, బ్రహ్మలక్షణమును, శాస్త్రప్రమాణ్యమును దెలిపి, వేదాంతశాస్త్రమునకుఁ బరబ్రహ్మమనందు సమన్వయము చూపఁబడినది. ఉపనిషద్వాక్యములలోఁ గొన్నిటియందు బ్రహ్మలింగము స్పష్టముగ గోచ



రించుచున్నది. కొన్నిటిలో నస్పష్టముగ గోచరించుచున్నది. కొన్ని యుపనిషద్వాక్యము లుపాసనాపరములుగ నున్నవి. కొన్ని వాక్యములు జ్ఞానపరములుగా నున్నవి. ఇట్టి యీ వాక్యముల కన్నిటికిని బ్రత్యగభిన్నాద్వితీయపరబ్రహ్మ యందే తాత్పర్యమని తత్తద్వచ నోదాహరణ పూర్వకముగ సమన్వయముచేయఁ బడినది.

ప్రధానపరముగ నర్థము చెప్పుటకు వీలుగానున్న “అవ్యక్త” “అజ” మొదలగు కొన్ని యుపనిషద్వాక్య స్థ పదములకుఁబరబ్రహ్మయే యర్థమని సప్రమాణముగ నీయధ్యాయము చివరవఱకును సమన్వయము చేయఁబడినది.

రెండవది అవిరోధాధ్యాయము. మొదటి యధ్యాయములో, వేదాంత వాక్యములకుఁదాము పరబ్రహ్మమునందు సమన్వయము చేయుటవలన సాంఖ్య యోగ కాణాదాది స్మృతులతోను, వారియుక్తులతోను దమ సమన్వయమునకు విరోధము రాదాయన నట్టి విరోధమేమియును లేదని వారి మతములలో లోపములను జూపించుచు వానిని నిరసించి యిందు స్వమతమును బ్రతిష్ఠాపించిరి. సృష్టిశ్రుతులతోను జీవశ్రుతులతోను ఇంద్రియ విషయశ్రుతులతోను గల పరస్పర విరోధము పరిహరింపఁబడినది. కాన నిది యవిరోధాధ్యాయమునఁ బడినది.

మూడవది సాధనాధ్యాయము. సాధనములనఁగాఁ బరి  
 కరములు. మానవుఁడు బ్రహ్మజ్ఞానము పొందుటకు ముఖ్య  
 ముగాఁ గావలయు సాధనముల విచారణ యిందుఁ జేయఁబడి  
 నది. బ్రహ్మజ్ఞాన సాధనములు నాలుగు. 1. నిత్యానిత్యవస్తు  
 వివేకము 2. వైరాగ్యము 3. శమదమాది సంపద 4. ముముక్షుత్వము. అని. మొదటి రెండధ్యాయముల చేతను బ్రహ్మ  
 పదార్థమే నిత్యమని, తదితర మనిత్యమని యించుక వివేకము  
 కలుగును గాన, ఇహముత్ర ఫలభోగములందు వైరాగ్యము  
 కలుగుటకై యిందు ముందుగఁ బరలోక గమనాగమన విచా  
 రణ చేయఁబడినది. ఆ, గమనాగమనముల యందు జీవుఁడు  
 పొందు నవస్థ విన్నచోఁ దప్పక వైరాగ్యము కలుగును.  
 తరువాత త్వంపద తత్పదశోధనముచేసి నిర్గుణ బ్రహ్మ విద్య  
 లోను సగుణ బ్రహ్మవిద్యలోను శాఖాంతరీయుల గుణోప  
 సంహారానుప సంహారములు చెప్పఁబడినవి. పిదప బ్రహ్మ  
 ప్రాప్తికి సాధనములలో బహిరంగ సాధనములగు ఆశ్రమ  
 ధర్మములను యజ్ఞదానాదులను జెప్పి, తరువాత సంతరంగ  
 సాధనములగు శమదమాదులను నిరూపించిరి.

నాల్గవది ఫలాధ్యాయము - ఇందు బ్రహ్మజ్ఞాన ఫలము  
 తెలుపఁబడినది. సగుణ నిర్గుణ విద్యలలోఁ గల తారతమ్యము  
 చెప్పఁబడినది. ఉపాసనా వృత్తిచే సగుణ బ్రహ్మమును గాని  
 శ్రవణాద్యావృత్తిచే నిర్గుణ బ్రహ్మమును గాని సాక్షాత్కా-

రము నొందిన వానికి జీవన్ముక్తియు, చనిపోవు నతని యుత్తర-  
మణ ప్రకారము, సగుణబ్రహ్మ జ్ఞానియై చనిపోయిన వాని  
యుత్తరమార్గ ప్రకారము బ్రహ్మలోక స్థితియు, నిర్గుణబ్రహ్మ  
జ్ఞానియైన వానికి విదేహ కైవల్య ప్రాప్తియు మున్నగు  
ఫలములు వివరింపఁబడినవి.

సంగ్రహముగ నిందుఁగల విషయము లివ్వియని యను  
టయేకాని తత్త్వనిర్ణయమున కావశ్యకములగు సంశయము  
లిందు వివరింపనివిలేవు. జిజ్ఞాసువులకుఁ గలుగు సందేహముల  
కన్నిటికి నిందు సమాధానములు కలవు. ప్రాకరణికముగ,  
ప్రాసంగికముగ సర్వవిషయములు నిందు విమర్శింపఁ బడినవి.

అధికారియగు పురుషుఁడు సాధనాధ్యాయమునఁ జెప్పఁ  
బడిన సమ్యక్జ్ఞాన సాధనముల ననుష్ఠించి సర్వవేదాంత వచన  
పరమ తాత్పర్య గోచరమును నిర్విశేషము నిర్గుణము పార  
మార్థికమును నగు నద్వితీయ పరబ్రహ్మమును సాక్షాత్క-  
రించి యిచ్చటనే సచ్చిదానంద బ్రహ్మస్వరూపావస్థానరూప  
మగు సద్యోముక్తియను పరమముక్తిని బొంది యధిగతాధి  
గంతవ్యుఁడు కావలెనని కాని,

లేదా, సమ్యక్జ్ఞాన సాధనానుష్ఠాన పూర్వకముగ సర్వ  
వేదాంతవచనావాంతరతాత్పర్య గోచరమును సవిశేషము  
సగుణము వ్యావహారికమును నగు అపరబ్రహ్మ స్వరూపమును



అహం గ్రహణోపాసనముచే నామరణ ముపాసించి సాక్షాత్కారము నొంది యర్చిరాది మార్గమున బ్రహ్మలోకము నొంది యందు దివ్యభోగముల నంది భగవదనుగహలబ్ధమగు సమ్యక్జ్ఞానక్రమ ముత్తరూపమగు నపరముక్తిని బడసి ప్రాప్తజ్ఞానప్రాప్తవృత్తుడు కావలెనని కాని యీ గ్రన్థపరమ తాత్పర్యము.

వేదాంత విషయజిజ్ఞాసువులకు శారీరక మీమాంసా సూత్రములు చక్కని రాచబాటను జూపి గమ్యమును బొందించుటకు మిక్కిలి సహకరించుననుట నిక్కము. ఈ సూత్రనిగూఢ భావములకు శ్రీ శంకరాచార్య విరచిత భాష్యము ప్రదిప్రాయమానమైనదనుట నిస్సంశయము. కాలవశమున సూత్రభావములనుగాని భాష్యాశయములనుగాని తెలిసికొనుట జిజ్ఞాసువులకు దుశ్శక్యమైనది. సంస్కృతభాష యందు శాస్త్రములందును బరిచయము గలవారికేకాని యన్యులకు బ్రహ్మసూత్రార్థజ్ఞానము దురవగాహమై పోయినది. భాష్యాదులను జదువలేకున్నను మూలామూలిగ సూత్రములకైన సర్థము తెలిసికొండమను సభిప్రాయముగల నాతిపరిచిత సంస్కృతభాషులగు జిజ్ఞాసువులకుఁ గొంతవఱకే మైననుపయోగపడునేమో యని తెలుఁగున నీవృత్తిగ్రన్థము వ్రాయ సంకల్పించితిని. సంస్కృతములో బ్రహ్మమృత వర్షిణి, మితాక్షర, హరిదీక్షితకృత బ్రహ్మసూత్రవృత్తి మున్నగునవి గలవు. బ్రహ్మమృత వర్షిణి నవలంబముగాఁ జేసికొని, యితర వృత్తుల సహకారములతో శ్రీశంకరాచార్య

స్వామివారి యుపనిషత్సూత్రభాష్యముల సహాయముతో విజ్ఞులగు పెద్దల తోడ్పాటుతో బ్రహ్మసూత్రార్థదీపికయను నీవృత్తిని వెలువరించితిని.

దీనికంతకును మూలము గురుకటాక్షము. గోష్ఠదీతీరమున శంకరమఠస్థాపకులును నృసింహ భారతీస్వాములవారి ప్రియ శిష్యులును నగు శ్రీనత్యానంద సరస్వతీస్వాములవారు దయాన్తఃకరణముతో నాకుఁ బ్రస్థానత్రయమును బోధించిన పరమ గురువులు. వారియనుగ్రహ విశేష మేనన్నీ కృషికిఁ బురికొల్పినది. పాఠకమహాశయు లిందుఁ గల స్థాలిత్యములను మదీయమతి విలసితములనుగాను, గుణములను గురువుల భాషణములనుగాను గ్రహించి వేదాన్త ప్రథమబోధినిగా నైన నియ్యది జిజ్ఞాసూపకారకమగు నని, ప్రోత్సహించి నన్ను మన్నింతురుగాక యని వేడుచున్నాను.

వ్రాసినగ్రంథమును బ్రజానీకమున కందింపఁ గలుగుట యీదినములలో బహుకష్ట సాధ్యము. అన్నిటికివలెఁ గాగితమునకు, ముద్రణమునకును గూడ విపరీత వ్యయమగుచున్న యీ సమయమున సహజౌదార్య ధురంధరులును, అగదంకార పర శిరోమణులును నిజవంశానూనా నూచానసాంప్రదాయక కృతివల్ల భ్యనిర్వహణలభ్యమా నానసమాన యశోవిశేష శోభితులును నగు బ్రహ్మశ్రీ బెండపూడి పేరరాజ వదాన్య శేఖరులీకృతి నచ్చొత్తించి దీని కొక యాకృతి గల్పించి లోకమునకును నాకును మహోపకృతి గావించిరి.

పుత్ర పౌత్ర పారంపర్యముగ వీరు సకలైశ్వర్య శోభితులై యింకను బెక్కుకృతి రత్నములను బ్రకాశింపఁ జేయఁ బరమోత్సాహమును భగవంతుఁడు వీరికిఁ బ్రసాదించుఁ గాక యని కోరుచున్నాను.

భగవద్గీత లను పేరితో వెలసిన శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యొక్క వాగంశములను స్వయముగ నావిష్కరింపఁజేసియుఁ బరమార్థ ప్రకాశకమగు బ్రహ్మసూత్రార్థ కాంతిపుంజమును లోకమున వెలయింపఁ జేయుట రాజమాత్రైక సాధ్యమని శ్రీపేరరాజ భిషజ్నాథులకుఁ బ్రతిష్ఠచే కూర్చిన కృష్ణసారధ్య మీసమయమున సంస్కరణీయము.

సాంతముగఁ దామిగ్రంథమును జదివి భూమికను నుపోద్ఘాతమును, సదభిప్రాయములను వ్రాసియిచ్చిన విద్వద్బ్రగణ్యులకు నా వినయ పూర్వక నమోవాకములు.

ముద్రణము విషయములో సాధ్యమైనంత వరకుఁ దప్పులుపడకుండ శ్రద్ధతీసికొని ముద్రింపించిన శ్రీ సరస్వతీ పవర్ పైస్ యజమానులగు శ్రీనాగేశ్వర రావుగారెంతయుఁ బ్రశంసనీయులు.

సులభముగ నర్థమగుటకై కొన్ని యెడల సంధులు చేయకయు, చేసియు, వ్రాసిన నా యీ వ్రాతను బాఠక మహాశయులు మన్నింతురుగాక.

సీతంపేట శుభం భూయాత్. ఇట్లు

సౌమ్యసంవత్సర వారణాసి గంగాధరశాస్త్రి.

మార్గశీర్ - వై కుంతై కాదశి.

Principal

2-19-12-69

S. G. V. P. Oriental College  
Rajahmundry-1.



శ్రీ.

## భూ మి క

సాహిత్య విద్యాప్రవీణ ఉభయ భాషాప్రవీణ.

బ్రహ్మశ్రీ కొల్లి. అనంత పద్మనాభ శాస్త్రిగారు,

ప్రిన్సిపాలు (రిటైర్డు)

శ్రీ గౌతమీ విద్యాపీఠ సంస్కృత కళాశాల

రాజమహేంద్రవరము.

పురుషార్థ చతుష్టయములో మోక్షము పరమపురుషార్థము. అది బహ్మజ్ఞానైక సాధ్యమని శ్రీశంకరభగవత్పాదుల సిద్ధాంతము. బ్రహ్మజ్ఞాని బ్రహ్మస్వరూపుడగు చున్నాడు. 'బ్రహ్మవిదాప్నోతి పరమ్' 'తరతి శోకమాత్మవిత్' ఇత్యాది శ్రుతులు బ్రహ్మవేత్తకు ముక్తికలుగునని బోధించుచున్నవి. బ్రహ్మగర్భనము చేత బారమార్థిక బ్రహ్మత్వస్థితియే మోక్షము. స్వాశ్రమ విహితకర్మములను, ఫలాభిసంధి రహితముగా నాచరించుటచేతను, నిషిద్ధ కర్మపరి త్యాగము వలనను, నితాంత పరిణతాంతః కరణుడుగువాడు సాధన చతుష్టయ సంపత్తి గలిగి సద్గుహపనదనమున దత్కటాక్ష లభ్యమయిన శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసములచే దృఢతర బ్రహ్మనిష్ఠ కలవాడే మోక్షార్హుడు.

బ్రహ్మవిద్యను బోధించునవియుపనిషత్తులు. వాని ముగ్ధమును విభిన్న ప్రస్థానములలో గొందఱు వృత్తులరూప

మునను, మహామహులగు పురికొండలు భాష్యరూపమునను  
వివరించిరి. ఉపనిషత్సార భూతములగు వాక్యములనే విషయ  
వాక్యములుగాఁ గొనివేదవ్యాస మహర్షి చతురధ్యాయిగా  
సూత్రములను రచించెను. అవియే బ్రహ్మసూత్రములు.  
వానికి శ్రీ శంకర భగవత్పాదులవారు 'శారీరక భాష్యమును  
పేరితో నద్వైతపరముగా మహోత్కృష్ట మయిన భాష్య  
గ్రంథమును వెలయించిరి. మరియు శ్రీ భగవత్పాదులవారు  
భగవద్గీతలకును, ఉపనిషత్తులకును, అద్వైత భాష్య  
ములను రచించి, యానాఁడు ఆసేతుహిమచలము వ్యాప్తి  
గావించిరనునది విశ్వజనీనమే.

ఆగ్రంథములన్నియును సంస్కృతభాషలో రచింపఁ  
బడి, యనేక శాస్త్రీయ పారిభాషిక పదజాలముతో నిండి  
యుండటచే జనసామాన్యమునకు దురవగాహమై యున్నవి.  
శాస్త్రీయసంస్కారము, సంస్కృతభాషా దృఢతర పరిజ్ఞా  
నములేని వారి కవియందుబాటులో లేవు.

కావున నాంధ్రభక్త జిజ్ఞాసువులకు సుబోధకై, వ్యాక  
రణ శిరోమణి, ఉభయభాషాప్రవీణ, బ్రహ్మశ్రీ వారణాసి  
గంగాధర శాస్త్రీగారు మృదుమధురములైన సులభశయ్యలో  
బ్రహ్మసూత్రములకు బ్రహ్మసూత్రార్థదీపిక యను చక్కని  
యాంధ్రానువాద మొనర్చిరి. వీరు తమరచనకుఁ బ్రధానముగా  
'బ్రహ్మమృత వర్షిణి' యనువృత్తి నాధారముగాఁగైకొనియు,

గొన్ని పట్టుల శంకర భాష్యములోని ముఖ్యాంశములను గైకొనియు సూత్రార్థమును సుస్పష్టమగు రీతిని వివరించిరి.

ఇందుఁబ్రతి సూత్రమునకును బదవిభాగము, ప్రతి పదార్థము, తర్వాత సూత్రార్థ వివరణము, ఇంకను నితర విశేషములను హృద్యమయిన పద్ధతిని వివరించుట యిందలి ప్రత్యేకత.

సూత్రార్థములను శాస్త్రీయ ప్రాథశయ్యలో వ్రాయఁబడిన గ్రంథము లీకాలము వారికి సుగ్రాహ్యములు కాక యుండుటచే వానియందు జనసామాన్యమున కాదరము లేకుండుట చూచుచున్నాము. అట్టి లోపముల నన్నిటిని నీవృత్తి గ్రంథము తీర్చినదనుట నిస్సంశయము.

సమన్వయాధికరణములోని శ్రుతులకు సమన్వయ ముద్ద్యోత పరమగుఁజక్కగా, వీరు నిరూపించిరి. మరియు రచనా సుపపత్త్యధికరణమున సాంఖ్యుల ప్రధానమునకు జగత్కారణత్వము సోపపత్తి కముగ, సవివరముగ ఖండితమయినది. మహద్దేహాధికరణము ననువైశేషికుల పరమాణువుల వలన జగదుత్పత్తి వాద (అరంభ వాదము) ఖండనగ్రంథము చక్కగాఁ బ్రదర్శింపఁ బడినది. సముదాయాధికరణమున పూర్ణవైనాశికులగు బౌద్ధులమత స్వరూపము తత్తండనము హృద్యముగా ననూచితము. తదంతర ప్రతిపత్త్యధికరణమున జీవుఁడు దేహాంతరమును బొందుటలో భూతసూక్ష్మ

ములతోఁ గూడినవాడగుచునే వెళ్ళుచున్నాఁడు అను సిద్ధాంతమును, ప్రవహణ శ్వేత కేతువుల ప్రశ్న ప్రతివచనములచేసు దీర్ఘముగాఁ జర్చించి దృఢపఱచిరి. ఇంకను బెక్కులు చూపవచ్చును.

శ్రీశాస్త్రిగారు అగ్గిలో మొదలుగ నాభాష్యము గురుకుల వాసపద్ధతిని సద్గురువుల దగ్గర నభ్యసించి యుత్తీర్ణులైన పండితులు. సంస్కృతాంధ్రముల రసజ్ఞతతోఁ గూడిన సాహితీసంపన్నులు. చిరకాలమునుండి విద్యార్థులకు వ్యాకరణాది విద్యలను బోధించుచు, విద్యార్థుల గౌరవమునకుఁ బాత్రులయిన సద్గురువులు. అష్టావధానచతురులు. శ్రీమద్భగవద్గీతను వివిధవృత్తములలో నాంధ్రపద్యానువాద మొనర్చిన కవులు. ప్రస్తుతము వీరు శ్రీగౌళమీ విద్యాపీఠ సంస్కృత కళాశాలకు ప్రిన్సిపాలుగానున్నారు. ఒకముఖ్య విషయము, వీరు శ్రీనత్యానంద సరస్వతీస్వాములవారి దగ్గర ప్రస్థానత్రయమును నియమపూర్వకముగా నభ్యయనించిన పండితులగుటచే నింతమనోహరముగ నీగ్రంథము ననువదింపఁ గల్గి రనుట నిర్వివాదము. మఱియు శ్రీశంకరభగవత్పాద కృతములగు అద్వైతప్రకరణ గ్రంథములెన్నియో వెలువడ వలసియున్నవి. వానిని గూడ వీరుసరసమగు దేశభాషలో ననువదించి యాంధ్రుల కచిరకాలములో నందింతురనికోరిక.

రాజమహేంద్రవరము }  
డి. 1-10-1969 }

కొల్లి అనంతపద్మనాభశాస్త్రి.



## ఉపోద్ఘాతము

వ్యాకరణ విద్యాప్రవీణ, వేదాంతాచార్య

బ్రహ్మశ్రీ లంక నరసింహశాస్త్రిగారు

ఈలోకమున నిత్యశుద్ధ బుద్ధముక్త స్వభావమయిన పరమాత్మభావమే నిశ్చేయసమనియు అదియేపురుషార్థ మూర్ధన్యమనియు అద్వైత వేదాంత సిద్ధాంతము. ఆ సిద్ధి శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనా పరిపాకలభ్యమయిన ఆత్మసాక్షాత్కారాధీనము. కర్మోపాసనాదులు “కర్మణా చిత్తశుద్ధిః స్యాత్.” వశీకృత మనస్వేషాం సగుణ బ్రహ్మశీలనా” ఇత్యాది వచనానుసారమున చిత్తైకాగ్రతాదులయందు వినియోగించును. ఈ నిశ్చేయసము కర్తృత్వభోక్తృత్వాది ధర్మముల నాత్మయందారోపింపక, అసంభావనా విపరీతభావనాది ప్రతిబంధకముల నుజ్జించి ఆత్మతత్త్వమున పరినిష్ఠితులయిన పురుష ధౌరేయులకు మాత్రము సముచితము. ఆత్మధర్మముల ననాత్మయందును ననాత్మ తద్ధర్మముల నాత్మయందును సధ్యసించి సుఖదుఃఖ ప్రవాహోత్పాదకమగు సంసారసాగరమున మునుగుచున్న వారికి ఘటించదు. దర్శనాంతరములు సమరసాఖండ సత్తత్త్వమునకు విరుద్ధములు - ఎట్లన- లోకాయతీక దర్శనము దేహమే యాత్మయని నిశ్చయించెను. జౌద్ధశాస్త్రము శూన్య మాత్మయని బోధించును. న్యాయమతము కర్తృత్వభోక్తృత్వాది ధర్మాశ్రయుడుగ నాత్మను వర్ణించెను. సాంఖ్యసిద్ధాంత

మున అసంగనిర్లేపాదులు ఆత్మస్వరూపముగ నిర్వచన చేసియు  
ద్వైతము సత్యమనియె భావింపబడెను. ఈవిధముగనాత్మ  
తత్త్వమున విరుద్ధవాదములు భ్రాంతికల్పితములు ఘటింప,  
పరమకారుణికుఁడు-భగవదంశ సంభూతుఁడయిన బాదరా  
యణమహర్షి అపౌరుషేయములు ప్రమాణ మూర్ధన్యములు  
నయిన ఉపనిషద్వాక్యములచే మాత్రము తత్త్వము సమధి  
గమ్యమనియు ఆచార్యయనుంతయు అద్వైత బ్రహ్మమందె  
సమన్వయము గల్గియుండుననియు అదియే పరమ తాత్పర్య  
మనియు నిర్ణయించుటకై విచారాత్మక మయిన బ్రహ్మ  
మీమాంసాశాస్త్రమును-“అ ఖాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” ఇత్యాది  
కమునుసూత్రించెను. ఈసూత్రకదంబము అద్వైత బ్రహ్మము  
నందె లగించుననియు విశిష్టాద్వైతాది సిద్ధాంతములు సూత్ర  
స్వారసికార్థములుగా వనియు - మహాత్ములనేకులు వ్యాఖ్యాన  
గ్రంథములు రచించి ధ్రువము చేసిరి. శ్రీశంకర భాష్యాదుల  
యందును పూర్వోత్తరమీమాంసా శాస్త్రములకు భేదమే  
గాని ఆభేదము సంభవింపదనియు నిర్ణయింపఁ బడెను.

ఈసూత్రసముదాయము చతురధ్యాయ పరిమితమై  
వెలయుచున్నది. ఇవియు సమన్వయము అవిరోధము సాధన,  
ఫలము ననుసంశముల వివరించుచు న స్వర్థనామము గల్గి  
యున్నవి. అందుఁ బ్రథమమున స్పష్టాస్పష్టాది లింగక పదవా  
క్యముల ద్వారమున తత్త్వదుపనిషత్ప్రకరణములకు అద్వితీయ  
బ్రహ్మము నందు సమన్వయము చూపబడెను - ఉపనిష దర్థ

నిర్ణయమునకుఁ బిమ్మట శాస్త్రాంతరములతోఁ బంథవిం చున విరోధమును ఉపనిషత్తులయందు ఆపాతప్రతీత మయిన విరోధమును యుక్తిప్రమాణముల నిరాకరించిరి. అందుచే నీద్వితీయాధ్యాయము విరోధ పరిహారాత్మకము - ప్రమాణోపపత్తులచే నిర్ధారణ చేయబడిన అద్వితీయ బ్రహ్మభావమునకు గమముగను సాక్షాత్తుగను సాధనములనను గ్రహించుచున్నఁ తృతీయాధ్యాయమును గూర్చిరి - తరువాత సిద్ధిరూపమయిన చతుర్థాధ్యాయమును సంతరించిరి. ఈ యుత్తర మీమాంసా శాస్త్రమునకు శ్రవణశాస్త్ర మనియు శారీరక మీమాంస యనియు ప్రసిద్ధికలదు. ఈ సూత్రకదంబము తద్భాష్యాదులు అద్వైత వేదాంత శాస్త్రమున ప్రమాణ మూర్ధన్యములు ప్రమాణ మూలమున ప్రమేయసిద్ధియగును. కావుననే ద్వైత విశిష్టాద్వైతాది మత ప్రవక్తలందఱు భాష్యాదుల రచించి తమతమ సిద్ధాంతములన్నియు బాదరాయణ మహర్షి సమ్మతము లనిపించుకొనఁ బ్రయత్నించిరి. కాని యవియేనియు. సూత్రాత్తరస్వరస్యమునకు గాని ఉపనిషత్తులకు గాని అనుగుణములు కావనియె శ్రీశంకరానుయాయుల విశ్వాసము. శ్రీశంకరభగవత్పాదులు ప్రసన్న గంభీర భాష్యము రచించి జిజ్ఞాసులోకము ననుగ్రహించిరి. కానికాలక్రమమున శాస్త్రాధ్యాసము క్షీణించినది. భాష్యాదిమూలమున సూత్రార్థము గుర్తించుట దుర్లభమాయెను, అపుడు భాష్యమున కనేక వ్యాఖ్య లుదయించెను. పండిత ప్రకాండులు శాస్త్రార్థ జటిల

మైన పరిష్కార పద్ధతితో సిద్ధాంతముల నిర్వచించిరి. శైష్యో  
పాధ్యాయిక ప్రణాళికలో నవగాహన మొనరించుకొని  
జిజ్ఞాసులోకము తృప్తి నొందు చుండిరి. మేధాసంపదలనాటి  
కానాడు క్షీణించుటతో దేశభాషామూలమునఁగాని శాస్త్రార్థ  
పరిచయము గలుగుట లేదు.

తత్త్వజిజ్ఞాస సూత్రము పుణ్యవశమున ఆస్తికలోకమున  
ఘోషింపదయ్యెను. అసక్తి నెఱింగిన విద్వాంసులు ఆంధ్రభాషను  
భాష్యాదులను వదిలించిరి. తన్ములమున కొందరు శాస్త్రార్థ  
పరిచయము నార్జించుకొని వినోదించు చుండిరి - అదియె  
ఈ నాటికి సులభోపాయమని గమనించి శ్రీ వారణాసిగఁగా  
ధరశాస్త్రిగారు బ్రహ్మసూత్రములకు యథాతథముగ అద్వైత  
పక్షసిద్ధాంతానుగుణముగ టిప్పణిని సంతరించిరి. దీనియందు  
అధికరణా పేక్షితములగు విషయప్రయోజనములను పూర్వ  
సిద్ధాంత ప్రణాళికతో సంక్షేపముగ వివరించి సూత్రప్రమేయ  
మును స్ఫుటపరచిరి. - ఇది జిజ్ఞాసువులకు బ్రహ్మసూత్రార్థ  
మును కరతలామలకమువలె నందించి శ్రుత్యర్థమును విశదము  
చేయును. భాష్యాదుల నధ్యయనము చేయని లోపమును  
దీర్చి ప్రమాణ ప్రమేయముల సమన్వయ పరచి అద్వైత  
వేదాంత సిద్ధాంతమును, సుబోధ మొనర్చును. ధర్మాధర్మ విచ  
క్షణ లేక పశుజీవికతో జీవయాత్రసంస్కృతాంకిక నాగరిక  
విజ్ఞానవంతుల కెంతయో నుపకరింపఁ జాలిన మహాగ్రంథము  
ప్రాచీన వృత్తుల వ్యాఖ్యానముల నాధారము చేసుకొని శాస్త్ర  
తాత్పర్యము మనసున నిడుకొని సావధానముగ సీగ్రంథ



మును సమకూర్చిరి., వీరు వ్యాకరణ వేదాంత శాస్త్రముల  
 శుశ్రూషాపూర్వకముగ సద్గురుల యనుగ్రహమున నాజ్ఞించి  
 పాఠప్రవచన క్రమమున విస్తరింపఁ జేసిన ధీమంతులు.  
 శ్రీగౌతమీ విద్యాపీఠపక్షమున నడుచుచున్న సంస్కృత  
 కలాశాల యం దధ్యక్షులుగను వ్యాకరణాధ్యాపకులుగను  
 కీర్తి గడించుచున్నారు. సంస్కృతాంధ భాషలయందు నిర్దుష్ట  
 మయిన చక్కని కవితాశక్తిగల్గి అష్టావధానాదికళలయందును  
 వేరు గాంచిరి. శ్రీభగవద్గీతా శాస్త్రమును పద్యరూపమున  
 వెలయించి ఆంధ్రావనియందు ప్రశస్తి గాంచిరి. పద్యకృతు  
 లెన్నియో రచించి కవిలోకమునఁ బ్రసిద్ధి వడసిరి. ఆచారాను  
 భవముల శాస్త్రార్థము నలవర్చుకున్న ఈ పండిత శ్రేష్ఠుల  
 ఈ కృతి సర్వవిధముల జిజ్ఞాసువుల సంశయము బాపి అద్వైత  
 సిద్ధాంతమును హృదయంగమముగ నందింపఁ జేయును. సర్వ  
 కాలము నిట్టి వీరికృతుల యశశ్చంద్రిక లజ్జానాంధకార మపన  
 యించుచు సీశ్వరాను గ్రహమున ఆచంద్రతారార్కముగ  
 వెలయుగాత. గ్రంథరచనా పాటవమునితోధికముగ సమ  
 కూర్చి పరమాత్మ ఆయురాది భాగ్యముల గ్రంథకారుల  
 ధన్యుల నొనర్చుగాత

ఇతిశమ్

రాజమహేంద్రవరము

గౌతమీవిద్యాపీఠ

సంస్కృత కళాశాల.

లంక సరసింహశాస్త్రి

వ్యాకరణవేదాంతాచార్యులు

డి-10-9-69

శ్రీ:

## పండితాభిప్రాయములు

చతుస్తంత్రీ, దర్శనభూషణ, రాష్ట్రపతి సన్మానిత

బ్రహ్మశ్రీ కొల్లూరి సోమశేఖరశాస్త్రిగారు

రిటైర్డ్ ప్రిన్సిపల్, మోడేకుట్టు

సంస్కృత కళాశాల

శ్రీ వారణాసి గంగాధర శాస్త్రి గారిచే నాంధ్యకరింపఁబడిన “బ్రహ్మసూత్రార్థ దీపిక” యు గ్రంథమును నేను జూచితిని. ఇది శాస్త్రియ సిద్ధాంతముల కవి రుద్ధముగను, సామాన్య జ్ఞానముగల జిజ్ఞాసువులకు సుబోధముగను నున్నది. ఈ గ్రంథరచనమువలన నాంధ్రలోకమున కెంతేని వీరు సహకరించిరి. మఱియు నిట్టి గ్రంథములను రచించి వీరాంధుల మన్ననలకు పాత్రులగునట్లు భగవంతుఁడు వీరి కాయు రారోగ్యముల సనుగ్రహించుగాత మని నేనా భగవంతుని బ్రార్థించు చున్నాను.

కె. సోమశేఖరశాస్త్రి

11 - 9 - 1969

వ్యాకరణశిరోమణి, వ్యాకరణాలంకార, కళాప్రపూర్ణ,

బ్రహ్మ శ్రీ పేరి వెంకటేశ్వరశాస్త్రిగారు

Ex-principal, S. M. O. College, Agiripalli

శ్రీ గౌతమీ విద్యాపీఠ కళాశాలాధ్యక్షులగు బ్ర||  
శ్రీ వారణాసి గంగాధరశాస్త్రిగారిచే రచింపబడిన బ్రహ్మ  
సూత్రార్థ దీపిక యను బ్రహ్మ సూత్ర వృత్తిని నేను జూచి  
తిని. శాంకర సిద్ధాంత జిజ్ఞాసువులగు సామాన్య జనుల  
కందఱకును అందుబాటులో నుండునట్లు బ్రహ్మ సూత్రము  
లకు అన్యూనానతి రిక్తముగ భగవత్పాదుల వారి యభి  
ప్రాయము నావిష్కరించి యాంధ్రభాషకు ఆంధ్రలోకము  
నకు మహోపకారము గావించిరని నేను విశ్వసించు  
చున్నాను.

ఈ విధముగ శాస్త్రీయగ్రంథములను ఆంధ్రమున  
ననువదించి యాంధ్రలోకమునకు నేవచేయుటకుఁ బరమేశ్వ  
రుఁడు వీరికి సంపూర్ణాయు రావోగ్యములను బ్రసాదించుఁ  
గాక యని కోరుచున్నాను.

కొవ్వూరు

పేరి. వెంకటేశ్వరశాస్త్రి

5 - 10 - 69

న్యాయ, సాహిత్య విద్యాప్రవీణ  
శ్రీ రామచంద్రుల కోటేశ్వరశర్మగారు  
యస్. జి.వి. పి. ఓరియంటల్ కాలేజి

బ్రహ్మశ్రీ వారణాసి గంగాధరశాస్త్రిగారు వ్రాసిన  
“బ్రహ్మసూత్రార్థ దీపిక”యను నీగ్రంథమును బాగుగ పరి  
శీలించితిని. సంస్కృతాంధ్రములలో ఓబిష్ట సజ్ఞాపాటవము  
గల శ్రీశాస్త్రిగారు బ్రహ్మసూత్రములకు నాంధ్రములో  
దాత్పర్యమును వ్రాయుట మిక్కిలి ప్రశంసింపఁ దగినది.

శాస్త్రీయ గ్రంథముల నాంధ్రీకరించుట కష్టతరము.  
అందులోను సమన్వయ, అవరోధః నాశన, ఫలాధ్యాయ  
చతుష్టయాత్మకమగు నీబ్రహ్మ సూత్రములలో ద్వితీయా  
ధ్యాయ మనేక శాస్త్ర సంప్రదాయములతోను, తత్ఫల  
తోను నిండియుండుటచే గ్రంథతమము. అట్టి క్లిష్టస్థలములలో  
సైతము శాస్త్రసిద్ధాంతములకెట్టి భంగములేకుండ స్పష్టముగ  
సులభముగ వివరించుట శ్రీశాస్త్రిగారి పాండిత్యమునకు  
వివరణ శైలికి దా ర్కాణము.

“ఆసుప్తే రామృతేః కాలం నయే ద్వేదాంత చింతయా”  
అని మానవున కాత్మమనన మావశ్యకమగుటచే మననోప  
యోగి యీ గ్రంథమాంధ్రుల కవశ్య పఠనీయమై మహనోప  
కార మొనంగునని విశ్వసించు చున్నాను.

రామచంద్రుల కోటేశ్వరశర్మవారు  
రాజమండ్రి 27-11-1969



Prof Veluri Subba Rao,

M.A., PH. D., B. O. L., B. Ed.,

Professor and Head of the Department

of Sanskrit

ANDHRA UNIVERSITY

WALTIAR

ANDHRA PRADESH

INDIA,

Date. 7th April, 1970,

I had the pleasure of going through certain portions of the Brahmasutrarthadipika, a commentary in Telugu on the Brahmasutras of Badarayana. The author, Brahmasri Varanasi Gangadharasastri, Principal, Gowtami Vidyapeetham, Sanskrit College, Rajahmundry, is a reputed scholar of Vyakarana. The way in which he has tried to interpret the Sutras on the lines of the monistic theory of Sankara bears ample testimony to his erudition in Advaita Vedanta as well. The Telugu Language used by him in the work is chaste and simple, fluent and lucid. All the salient points of Sankara's commentary with the absolutely necessary Visayavakyas have been incorporated in the work and I have no doubt that it would draw the approval and appreciation of Telugu the world interested in Advaita Philosophy and would be of immense value to them in understanding the intricacies of the philosophical views of Badarayana in a nut-shell.

It is a desirable feature of this work that the highly cryptic sutras have all been taken up word by word with the necessary elipses supplied and translated into Telugu before their explanation is tried.

I wish to congratulate the author on this proud achievement of his which, in these days of vernacular medium in schools and colleges, is a welcome augury and a desideratum in the context of the all too-meagre translation of important Standard Sanskrit works in Telugu.

I have great pleasure in recommending this work to all the Educational institutions—schools, colleges and Universities in the State.

(V. SUBBA RAO)

శ్రీ రస్తు

శి వా య గు ర వే న మ :

బ్రహ్మసూత్రార్థదీపిక

ప్రథమాధ్యాయ ప్రథమపాదము

స్వప్తి బ్రహ్మ లింగయక్తములగు వాక్యముల విచారణ

జిజ్ఞాసాధికరణము

జిజ్ఞాస యొక్క అధికరణము జిజ్ఞాసాధికరణము. జిజ్ఞాసయనంగాఁ దెలిసికొనుటకొఱకుఁ గోరిక. అధికరణ మనగా విషయము, సంగతి, సంశయము, పూర్వపక్షము, సిద్ధాంతము, నను నై దంశములు కలది.

ఈ వేదాంతమీమాంసాశాస్త్రమునకు బ్రహ్మము విషయము. ఈ జిజ్ఞాసాధికరణమునకు “ఆత్మానారే ద్రప్రవృత్తోత్పత్త్యో మంత్యో నిదిధ్యాసితవ్యః” అను బృహ. 4.5.6 శ్రుతి విషయము. ఏ శ్రుతివాక్యము నుద్దేశించి యొక యధికరణము రచింపఁ బడునో, ఆ యధికరణమునకు ఆ వాక్యము విషయవాక్య మనఁబడును. ఈపై శ్రుతిలో ఆత్మ దర్శనఫలము నుద్దేశించి తత్సాధనముగా శ్రవణము విధింపఁ బడుచున్నది. శ్రవణ మనగా వేదాంతవాక్యములకు అద్వితీ య పరబ్రహ్మమునందుఁ దాత్పర్యమును నిర్ణయించుటకు అను కూలములగు న్యాయముల విచారము. జిజ్ఞాసాపదమునకుఁ

గూడఁ బర్యవసానములో విచారమనియే యర్థము. కాన నీ యధికరణమునకు నీశ్రుతివాక్యము విషయము.

సంగతి: - అనఁగా సందర్భము. ఈ యధికరణమే మొదటి దగుటచే దీనికిఁ బూర్వాధికరణముతో సంగతి యుండదు. ఉపోద్ఘాతరూపముగ నుత్తరాధికరణముల కుపయోగించును.

సంశయము: - అనఁగా సందేహము. ఈ బ్రహ్మమీ మాంసాశాస్త్ర మారంభింపఁ దగినదా? కాదా? అని సందేహము. పూర్వపక్ష సిద్ధాంతములయొక్క యుక్తులే సర్వత్ర సంశయమునకు బీజములు.

పూర్వపక్షము: - విషయప్రయోజనములు లేవు గావున నీ వేదాంతమిమాంసాశాస్త్ర మారంభింప నక్కఱ లేదు. అని పూర్వపక్షము - ఏమనఁగా నెచ్చటనై నను విషయము సందిగ్ధముగ నున్నచో నది విచారణీయ మగును. ఇచ్చట విచారణీయ మగు విషయము బ్రహ్మస్వరూపము. అది సందిగ్ధము కాదు. “సత్యంజ్ఞానమనంతబ్రహ్మ” తై. 2-1-1 మున్నగు వాక్యములచే నది నిశ్చితమయియే యున్నది. అహంప్రత్యయముచే జీవాత్మస్వరూపముగూడ నిశ్చితమయి యున్నది. జీవాత్మస్వరూపమునను పరమాత్మస్వరూపమునను నీశాస్త్రమునకు విషయ మగు ఆత్మ (బ్రహ్మము) నిశ్చితమే యగుటచే నిందు విచారణీయమగు విషయము లేదు. బ్రహ్మ

జ్ఞానము కలిగినను ముక్తి కనబడుట లేదు కనుక ప్రయోజనములేదు.

సిద్ధాంతము: - “ సత్యం జ్ఞాన మనంత్రం బ్రహ్మ ” తై, 2- 1-1 మున్నగువాక్యములచే బ్రహ్మస్వరూపము నిశ్చితమైనను “తత్త్వమసి” ఛాం - 6 - 8 -7 “ అయమాత్మా బ్రహ్మ ” బృ- 2 - 5 - 19 మొదలగు శ్రుతులచే నభేదమున్న అహం ప్రయత్యయముచే భేదమున్న దోచుటచే జీవాభిన్న బ్రహ్మస్వరూప విషయము సందిగ్ధమే అయియున్నది. కనుక విషయము కలదు. అహం ప్రత్యయము భ్రాంతిమూలకము. స్వయంప్రకాశమగు బ్రహ్మమునందు అనా ద్యవిద్యావశమున అధ్యాస మచుభవసిద్ధ మగుటవలన స్వస్వరూపజ్ఞానము కొఱకు శాస్త్రారంభము సప్రయోజనము. “తరతిశోకమాత్మవిత్ ” అని ప్రయోజనము కనబడుచున్నది. విషయప్రయోజనములున్నవి కాన శాస్త్ర మారంభింపఁ దగినది. అనిసిద్ధాంతము.

అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా. 1

అథ, అతః, బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా.

అథ = సాధనచతుష్టయసంపన్నుడైన తరువాత,  
అతః = ఈ హేతువు వలన (కర్మములవలనఁ గలిగిన ఫల మని త్యమనియు, బ్రహ్మజ్ఞానమువలన, బరమాత్మప్రాప్తి కలుగుననియు శ్రుతి చెప్పిన హేతువువలన) బ్రహ్మజిజ్ఞాసా = బ్రహ్మ



యొక్కజిజ్ఞాస, కర్తవ్య = చేయఁ దగినది. (అని యధ్యాహారము)

జ్ఞాతుం ఇచ్ఛా = జిజ్ఞాసా తెలిసికొనుటకొఱకు ఇచ్ఛ. ఇచ్ఛటజిజ్ఞాసాపదములొ “జ్ఞా” ధాతువు, “సన్” ప్రత్యయము అనిరెండు భాగములు కలవు. జ్ఞాధాతువునకు జ్ఞానము = తెలిసికొనుట, యనియర్థము. సన్ ప్రత్యయమునకు ఇచ్ఛ యనియర్థము. బ్రహ్మణః + జిజ్ఞాసా = బ్రహ్మయొక్క జిజ్ఞాస కావున బ్రహ్మజిజ్ఞాస యనఁబడినది. యొక్క అనునది కర్మణి షప్తి. అనఁగా నాషప్తికి కర్మము అర్థము. బ్రహ్మ కర్మకమగు జిజ్ఞాస = బ్రహ్మమును దెలిసికొనుటకు ఇచ్ఛ = కోరిక, చేయఁదగినదియని యర్థము వచ్చినది. ఇచ్ఛ యత్న సాధ్యము కాదు. కావున ఇచ్ఛ కర్తవ్యమని చెప్పట పొసఁగదు. కనుక లక్షణచే సన్ ప్రత్యయమునకు ఇచ్ఛాసాధ్యమగు విచారమని యర్థము చెప్పికోనవలెను.

సాధన చతుష్టయ సంపన్నుఁడు బ్రహ్మజ్ఞానముకొఱకు విచారము చేయవలయును. అనఁగా బ్రహ్మజ్ఞానార్థమై వేదాంతనాక్యాధి విచారము చేయవలయును. అని తాత్పర్యము.

బ్రహ్మము ప్రసిద్ధమా? అప్రసిద్ధమా? బ్రహ్మము ప్రసిద్ధమే యైనచోఁ దద్విచారము చేయనక్కఱలేదు.

అప్రసిద్ధమైనచోఁ దద్విచారముచేయుట అశక్యము, అని ప్రశించిన:

బ్రహ్మము ప్రసిద్ధమే. అది నిత్యశుద్ధబుద్ధముక్త స్వభావమైనది. సర్వజ్ఞమైనది. సర్వశక్తిసమన్వితమైనది. బ్రహ్మపదమునకు వ్యుత్పత్తిని బరిశీలించినచో నది “బృహి వృద్ధౌ, అనుధాతువునుండి పుట్టినది. వృద్ధియనగా అంతము లేని సర్వజ్ఞత్వసహితమగు నిరవధికమహత్త్వమని శ్రుతిచే నిర్ణయింపబడుచున్నది కనుక బ్రహ్మము పైలక్షణములు కలదిగాఁ బ్రసిద్ధమై యున్నది.

అదికాక సమస్తము ఆత్మస్వరూపమే యగుటవలనను బ్రహ్మము ప్రసిద్ధమైనది. లోకములోఁ బ్రతివాఁడును ఆత్మాస్తిత్వమును గుర్తించుచున్నాఁడేకాని నేను లే నని యనుకొనఁడు. ఆత్మయనగా బ్రహ్మమే కావున నీరీతిగా బ్రహ్మము ప్రసిద్ధమే. ప్రసిద్ధమేయైనచో బ్రహ్మమును జిజ్ఞాస (విచారణ) చేయుట యెందులకు? అనిన - బ్రహ్మము బ్రసిద్ధమేయైనను దద్విశేషమును గుఱించి, పెక్కు విప్రతిపత్తులుండుటచే బ్రహ్మవిచారము చేయవలసియున్నది. అని సమాధానము.

ఆ విప్రతిపత్తులేవి? అనిన

1. చైతన్యవిశిష్టమగు దేహమే ఆత్మ, అని పామరులు, లోకాయతికులును జెప్పుచున్నారు.

2. ఇంద్రియములే ఆత్మ అని కొందఱు తలచుచున్నారు.

3. మనస్సు ఆత్మయని కొందఱు తలచుచున్నారు.

4. క్షణికమగు విజ్ఞానమే ఆత్మయని       "       "

5. ఏమియునులేదు - శూన్యము- అని చెప్పువారు కొందఱు.

6. దేహాదివ్యతిరిక్తుఁడును, సంసారియు, కర్తయు భోక్తయు నై నవాఁడొకఁడు కలఁడని నై యాయికులు నై శేషి కులుఁ జెప్పుదురు.

7. దేహాదివ్యతిరిక్తుఁడగు ఆత్మ కేవలభోక్తయే కాని కర్త కాఁడు- అని సాంఖ్యులు చెప్పుదురు.

8. భోక్తకంటె వేరుగా సర్వజ్ఞుఁడును సర్వశక్తియు నగు నీశ్వరుఁడు కలఁడని యోగు లందురు.

9. భోక్త యగు జీవుఁడే పరమాత్మ యని వేదాన్తు లందురు.

ఇట్లు పలువురు పలువిధములఁ బలుకుచుండుటచేఁ బరమపురుషార్థమగు మోక్షమును బడయుటకు సాధనమగు ఆత్మజ్ఞానమునకై బ్రహ్మవిచారము చేయవలయును.

“అథ” అనుదానికి సాధనచతుష్టయసంపన్నుడైన తరువాత అని యర్థము చెప్పబడినది. ఆ సాధనచతుష్టయ

సంపత్తి యెట్లు లభించును? అనగా “అనేక జన్మ సంసిద్ధ స్త్రో యాతి పరాం గతిమ్” అన్న రీతిని గతబహుజన్మము లందు నిష్కామకర్మోపాసనాదులచే నుపాధిచూలిన్యము పరిపాకమునొంద సాధనచతుష్టయసంపన్ను లగుదురు. అట్టి వారికిఁ దత్త్వజ్ఞానము కలిగించుటవలెనై “ఆత్మావారే ద్రప్రవృత్తి శ్రోతవ్యో మస్తవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః” మొదలగు మోక్షశాస్త్రము ప్రారంభమైనది. ఆనస్త్రాన్తర్యంభ బోధక మగు నిందలి అథ శబ్దము శ్రవణముచే మంగళసూచకమును నగును.

సాధనచతుష్టయ మనగా, 1. నిత్యానిత్యవస్తువివేకము. 2. ఇహముత్తార్థ భోగవిరాగము. 3. శమదమాది సంపద. 4. ముచుక్షుత్స్వము. అనునవి.

1. నిత్య + అనిత్య + వస్తు + వివేకము = బ్రహ్మము నిత్యమైనది. స్వర్గాదులనిత్యములైనవి, అను వివేకము.

2. ఇహ + అముత్ర + అర్థ + భోగవిరాగము = భార్యాపుత్రపశుధనాద్యుపభోగ రూపమైన ఇహలోక ఫలము లందును, స్వర్గాద్యాముష్మిక ఫలములందును ఆసక్తి లేకుండుట.

3. శమ + దమ + ఆది + సంపదః - శమద మాదులు ఆఱు. శమ, దమ, ఉపరతి, తితిక్షా, శ్రద్ధా, సమాధానములు, అని. శమ మన నంతరింద్రియ నిగ్ర



హము. దమ మనఁగా బాహ్యేంద్రియనిగ్రహము. అంతరిం  
ద్రీయ మనఁగా మనస్సు. మనోవ్యాపారములను = కామ  
సంకల్ప విచిత్రాన్సదులను నిగ్రహించుట (పూనకుండుట)  
అంతరింద్రియ నిగ్రహము.

బాహ్యేంద్రియములు - పది, త్వక్ష్పక్షు శ్రోత్ర  
జిహ్వఘ్రాణము లను పంచజ్ఞానేంద్రియములును, వా క్పాణి  
పాద పాయూపస్థము లను పంచకర్మేంద్రియములును మొత్తము  
పది. జ్ఞానేంద్రియముల కైదింటికి వరుసగా, స్పర్శన  
దర్శన, శ్రవణా, స్వాదన, ఘ్రాణనములు వ్యాపారములు.  
కర్మేంద్రియములకు, వరుసగా వచనా, దాన, గమన,  
విసర్జన, మైథునములు వ్యాపారములు. వీని నన్నిటిని మానుట  
ఇంద్రియనిగ్రహము.

ఉపరతి = చిత్తవిక్షేపము లేకుండుట (సన్యసించుట).

తితిక్షు = శీతోష్ణ సుఖదుఃఖ ద్వంద్వముల సహింపఁ  
గలుగుట.

శ్రద్ధ = అనఁగా ఆస్తిక్యబుద్ధి, పరలోకమున్నది.  
పరమేశ్వరుఁడున్నాడు. అనేజిబుద్ధి. సమాధాన, మనఁగా  
జ్ఞాతవ్య (తెలిసికొనఁదగిన) వస్తువునందు జిత్తమును గుదురు  
పఱచుట.

4. ముముక్షుత్వము :- మోక్షమును బొందవలె నను  
కోరిక.

ఈ విధముగ సాధనచతుష్టయ సంపన్నుడు బ్రహ్మజ్ఞానకు అధికారి. “శాన్తో దాంత ఉపరతస్తితిక్షు స్సమాహితః శ్రద్ధావిత్రో భూత్వా ఆత్మన్యేవాత్మానం పశ్యేత్” అని శ్రుతి.

బ్రహ్మజ్ఞానకు బ్రహ్మజ్ఞానము ఫలము. బ్రహ్మజ్ఞానమునకు బ్రహ్మప్రాప్తిఫలము. బ్రహ్మప్రాప్తి యనగా బరమపురుషార్థమైన మోక్షము. “బ్రహ్మవి దాప్నోతి పరమ్” — “బ్రహ్మవి ద్భువ్వైవా భవతి”- అని, శ్రుతి. విషయము- వేద్యమగు బ్రహ్మపదార్థము. అది “ఏక మేవాద్వితీయం బ్రహ్మ” అను శ్రుతివలన అద్వితీయస్వరూపము. “ముక్తోప సృష్యో వ్యపదేశాచ్చ” అనుటవలన ముక్తప్రాప్యము నై యున్నది.

వేద్యమగు నీబ్రహ్మస్వరూపము వేదిత (తెలిసికొను నాతని) యొక్క స్వరూపముకంటె భిన్నముకాదు. “తత్స త్యమ్” “స ఆత్మా” “త త్త్వమసి”, “అయ మాత్మా బ్రహ్మ” “అహం బ్రహ్మస్మి” మున్నగు శ్రుతులు జీవాత్మ పరమాత్మల కై క్యమునే బోధించుచున్నవి. కావున బ్రత్య గభిన్న బ్రహ్మస్వరూపమే వేద్యము. ముముక్షువు, తనయందు అవిద్యచే గల్పితమైన సంసారము నివర్తించుటకై, ఆత్మ (బ్రహ్మ) విచారము నొనరింపవలయును. విచారితబ్రహ్మ స్వరూపమే ఆత్మస్వరూపము, అని ప్రతిపాద్య ప్రతిపాదక

భావసంబంధము కలదు. అధికారి, ఫలము, విషయము, సంబంధము, అను నీనాలుగును అనుబంధచతుష్టయ మనబడును.

బద్ధుడగు ఆత్మకు మోక్షము కలుగవలె నన్న మోక్షప్రదుడైన భగవంతుని సేవింపవలెనే కాని యీ బ్రహ్మజిజ్ఞాసవలనఁ బ్రయోజనమేమి? అన్నచో, ఆత్మా నాత్మల కన్యోన్య ధర్మాధ్యాసము చేయుటవలన నాత్మకు సంసారము సంభవించెను. అందతఁడు బద్ధుడయ్యెను. ఆత్మ యేమో! అనాత్మయేమో! అధ్యాసమేమో! అను వివే కము కలిగిన బంధము దొలగి మోక్షము కలుగును. ఆ వివే కము కలుగుటకుఁ బ్రత్యేగభిన్న బ్రహ్మజ్ఞానమును సంపా దింపవలెను.

అధ్యాస మనగా, అది కాని నానియందు అది యను బుద్ధికలుగుట. చీకటిలోఁ బోవు వాఁడు త్రాడును జూచి పా మనుకొనును. పాముకాని త్రాడునందుఁ బామునుబుద్ధి కలుగు టయే యధ్యాసము. ఇట్లే సంసారి కాని బ్రహ్మస్వరూప మగు తనయందు సంసారియగు జీవుఁడు అనుబుద్ధి కలుగుట యధ్యాసము. ఈ యధ్యాసము యధార్థజ్ఞానమునఁగాని తొలఁ గదు. త్రాడునందు గలిగిన సర్పబుద్ధి, “ఇది సర్పము కాదు. త్రాడే” అను యధార్థజ్ఞానము కలిగినఁ దొలగును. అట్లే “నేను బ్రహ్మస్వరూపుడనే” అను యధార్థజ్ఞానము కలుగుట

వలన, సంసారాత్మ (జీవుడనను) భ్రమ నివర్తించును. తన్నివృత్తివలన సంసారబంధ (శోక) నాశనము, మోక్ష ప్రాప్తియుఁ గలుగును. కనుకనే “తరతి శోక మాత్మవితే” పరమాత్మ స్వరూపము నెఱిగినవాఁడు సంసారశోకమును దరించును. “నాన్యః పథా విద్యతేఽ యనాయ” మోక్ష ప్రాప్తి కింతకన్న వేఱు మార్గము లేదు. మున్నగు శ్రుతి వచనము లుపపన్నము లగును. కనుక బ్రహ్మవిచారము చేయ వలయును అని తాత్పర్యము.

అతః అనుడానికి ఈ హేతువువలన అని యర్థము గదా! ఆ హేతు వేమి? అనిన, “తద్యథేహ కర్మచితో లోకః క్షీయతే ఏన మేవాముత్ర పుణ్యచితో లోకః క్షీయతే” అని కర్మముల కనిత్యఫలమును, “బ్రహ్మవిదాహ్నోతిపరమ్” అనిబ్రహ్మజ్ఞానము వలనఁ బరమపురుషార్థమగు మోక్షము కలుగు ననియును, శ్రుతి చెప్పుచున్నది కావున సాధనచతుష్టయ సంపన్నుడగు నధికారి బ్రహ్మవిచారము చేయవలయును. అని సూత్రార్థము.

ఇచ్చటి బ్రహ్మపదమునకు, పరమాత్మ పరబ్రహ్మ యని యర్థము కాని చతుర్ముఖబ్రహ్మ యని యర్థము కాదు. (తెలుఁగు) భాష పద్ధతి ననుసరించి బ్రహ్మము అనియు వాడఁబడును.



## 2 జన్మాద్యధికరణము

బ్రహ్మజిజ్ఞాస చేయవలెనని చెప్పబడినది. బ్రహ్మమన నేమి? ఎట్టి లక్షణములు కలది? అన, నీయధికరణమారంభింపఁబడుచున్నది.

## జన్మాద్యస్య యతః. 2

జన్మాది, అస్య, యతః అని విభాగము.

సంగతి=పూర్వాధికరణములో బ్రహ్మవిచారము చేయవలెనని చెప్పఁబడినది. బ్రహ్మమన నేమో యీయధికరణమునఁ జెప్పఁబడుచున్నది. కాన దీనికి వెనుకటి యధికరణముతో సంగతి కలదు.

విషయము=“యతోవా ఇమాని భూతాని జాయంతే, యేన జాతాని జీవంతి యత్రప్రయంత్యభిసంవిశంతి” “సత్యంజ్ఞాన మనంత్ర బ్రహ్మ” అనునవి విషయవాక్యములు.

సంశయము = ఈవాక్యమునఁ గల జన్మాదికము బ్రహ్మలక్షణమగునా! కాదా? యని సందేహము.

పూర్వపక్షము = ఇందుఁగల జన్మాదికము ప్రపంచనిష్ఠముకాని బ్రహ్మనిష్ఠముకాదు. కావున నిది బ్రహ్మకు లక్షణము కాదు. అని పూర్వపక్షము.

సిద్ధాంతము-- బ్రహ్మమునకు జగజ్జన్మాది కారణత్వ మనునది తటస్థ లక్షణము. “సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ” అనునది స్వరూప లక్షణము. అని సిద్ధాంతము.

అర్థము- అస్య = ప్రత్యక్షముగాఁ గనిపించు నీప్రపంచమునకు, జన్మాది = జన్మము మొదలుగాఁగలది, యతః = ఎవ్వని వలనఁ గలుగుచున్నదో, అతఁడుబ్రహ్మ. జన్మాదులనఁగా జన్మ, స్థితి, భంగములు అనఁగా సృష్టిస్థితిలయములు.

నామరూపములు కలిగి, యనేక కర్తృ భోక్తృ సంయుక్తమై, ప్రత్యేకముగా నియతములైన దేశకాలనిమిత్తములగు క్రియాఫలముల కాశ్రయమై, మనస్సుచేతఁగూడ నూహింపరాని నిర్మాణవైభవము గలిగి, యొప్పుచున్న యీ మహాప్రపంచమునకు, సృష్టి స్థితి లయము లెవ్వఁడు కలిగించునో, ఎవ్వడు సర్వవిధ శక్తి సంపన్నుడో, సర్వజ్ఞుడో, అతఁడు బ్రహ్మ, అని బ్రహ్మలక్షణము చెప్పఁబడినది. “యతోవా ఇమాని భూతాని” అను విషయవాక్య శ్రుతిలో జన్మస్థితి నాశములు వరుసగాఁ జెప్పఁబడినవి. లోకములోఁ గూడ సుత్పత్తి స్థితి లయములే వరుసగ సంభవించుచున్నవి. అందుచే నిందును నాక్రమమే పాటింపఁబడినది.

3 శాస్త్రమోనిత్వాధికరణము

పూర్వాధికరణములో జగత్కారణమని చెప్పుటచే బ్రహ్మమునకు సర్వజ్ఞత్వము, అర్థసిద్ధమైనది. దానినే మఱి

యొక హేతువున నిందు దృఢపఱచుచున్నారు. పూర్వ సూత్రోక్త జగత్కారణత్వమును ఇందు సమర్థించుటచే సంగతికలదు.

“అస్య మహతోభూతస్య నిశ్చ్యుసిత మేనైతత్ యద్వగ్వేదో యజుర్వేద స్సామవేదోఽ ధర్వాంగిరస ఇతి హాసః పురాణం విద్యా ఉపనిషద స్సూత్రాణి” బృ.2-4-10 అనువాక్యముదీనికి విషయము. నిత్యసిద్ధుడగు బ్రహ్మనుండి నిశ్చాసమువలె ననాయాసముగ నీటుగ్వేదాదు లుదయించి నవని దీనిభావము.

పరబ్రహ్మ వేదములకుఁగర్తయగునా? కాఁడా? అని సంశేహము. పరబ్రహ్మ వేదములకుఁ గర్తకాఁడు. వేదములు నిత్యములు, “వాచా విహపనిత్యయా” అనుమంత్రములో “నిత్యయావాచా” అనిచెప్పఁబడినది. నిత్యమైనవాక్కు అనఁగా వేదము. ఇదిగాక “అనాదినిధనా నిత్యో వాగు తస్మిష్టా స్వయంభువా ఆదౌ వేద మయీ దివ్యా యత స్సర్వాః ప్రవృత్తయః” అనుదానిలోఁగూడ వేదమయ మగువాక్కు ఆద్యంతములు లేనిదియు నిత్యమైనదియు నని చెప్పఁబడినది. ఈ శ్రుతిస్మృతులచేఁగూడ వేదము నిత్యమైన దని తెలియుటచే వేదమునకు బ్రహ్మ కర్తకాఁడు. అని పూర్వపక్షము.

సిద్ధాంతము:- బ్రహ్మ వేదమునకుఁగర్త, నిశ్వాసము వలె సనాయాసముగ వేరము బ్రహ్మనుండి యుదయించినదని చెప్పుటచేతను, “తస్మా ద్యజ్ఞా త్సర్వపాతః ఋచ స్సామాని జ్జిహ్వే” అనుకానితోఁగూడ యజ్ఞశబ్దవాచ్యుడగు నీశ్వరునివలన ఋకములు పుట్టినవనుటచేతను, వేదములకు బ్రహ్మ కర్త. అని సిద్ధాంతము.

అయినచో, అపౌరుషేయముని ప్రసిద్ధిపడసిన వేదము నకు బౌరుషేయత్వము సంభవించుటలేదా? అనియనరాదు. “ధాతా యథాపూర్వ మకల్పయత్” అను శ్రుతిచేఁబూర్వ కల్పమునందలి యానుపూర్వితో సజాతీయమైన వేదరాశిని బ్రహ్మ కల్పించెనని తెలియుచుండుటచే, వేద మనాది యగుటచే నది యపౌరుషేయమేకాని, పౌరుషేయముకాదు. సజాతీయానాది ప్రవాహరూపమున వేదములు నిత్యములు. వాస్తవనిత్యత్వము నంగీకరించినచో నద్వైతశ్రుతికి భంగము కలుగును.

### శాస్త్రయోనిత్వాత్. కి

శాస్త్రం = శాస్త్రమునకు, శాస్త్రమనఁగా శాసించు నది వేదము. మహత్తరమును సర్వార్థములను బోధించు నదియు నగు ఋగ్వేదాదిశాస్త్రమునకు అని యర్థము. యోని త్వాత్ - కారణమైనవాఁడగుటవలన, బ్రహ్మ సర్వజ్ఞుడు అనగా నంత గొప్పదైన (అనేక శాఖలుగలిగి, దేవ తిర్య జ్ఞనుష్య వర్ణాశ్రమూది ప్రవిభాగహేతువై సర్వజ్ఞనాకర



మైన ఋగ్వేదాది శాస్త్రమునకుఁ గారణమైన ఆ బ్రహ్మ అంతకన్న నధికమైన జ్ఞానముకలవాఁడై యుండవలయును. గనుక ఇతఁడు సర్వజ్ఞఁడు, సర్వశక్తి సంపన్నుఁడు నగునని యర్థము. శాస్త్రయోనిత్వాత్, అనుదానికి శాస్త్రమునకుఁ గారణమైనవాఁడగుటవలన అని షష్ఠీతత్పురుషసమాసముచే నీయర్థము చెప్పబడినది. షష్ఠీతత్పురుషకాక, శాస్త్రం = ఋగ్వేదాదికమగు శాస్త్రము, యోనిః = కారణం, యస్యసః = శాస్త్రయోనిః, తథాత్వాత్ = శాస్త్రయోనిత్వాత్. అని బహువ్రీహిసమాసముచేతను అర్థము చెప్పవచ్చును. ఋగ్వేదాదిశాస్త్రము కారణము (ప్రమాణము) గాఁగలవాఁడు కనుక బ్రహ్మ, “తం త్వేపనిషదం పురుషం పృచ్ఛామి” అనుశ్రుతిచే నుపనిష ద్వేద్యుడేగాని మానాంతరగమ్యుఁడు కాఁడని యర్థము.

జగజ్జన్మాదికారణభూతుఁడగు బ్రహ్మ, శాస్త్ర ప్రామాణ్యముచేతనే తెలియఁబడనగును. బ్రహ్మయొక్క యథార్థ స్వరూపమును దెలియవలయు ననిన నుపనిషత్తుల వలనఁ దెలియవలసినదేగాని ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములవలనఁ గాదని తాత్పర్యము.

#### 4 సమన్వయాధికరణము

పూర్వసూత్రములో రెండవ యర్థమున బ్రహ్మకు శాస్త్రప్రమాణకత్వము చెప్పబడినది. దాని నాక్షేపించుచు

నీయధికరణ మారంభింపఁబడుటచే నాక్షేపసంగతికలదు. వేదాంతవాక్యములు విషయము. వేదాంతములు కర్మశేష భూతకర్తృ ప్రతిపాదకములూ? లేక నిత్య శుద్ధబుద్ధ ముక్త బ్రహ్మ స్వరూపప్రతిపాదనపరములూ? అనిసంశయము.

పూర్వపక్షము :- “ఆత్మాయస్య క్రియార్థత్వా దానర్థక్య మతదధానామ్” జై, 1-2-1. అనుటచే వేదము క్రియాపరముకానఁ గ్రియాపరములుకాని వాక్యము లనర్థక ములు. కనుక వేదాంతవాక్యములలో జీవప్రతిపాదకములగు నవన్నియుఁ గర్మాంగ కర్తృప్రతిపాదకము లనియు, బ్రహ్మ ప్రతిపాదకములు దేవతాప్రకాశన పరములనియు, సృష్టిప్రతిపాదకములు సాధనపరములనియుఁజెప్పవలెను. అట్లు చెప్పినచో నవి యన్యుత్పాదమున కుపయోగించునని యగును. కాన వేదాంతవాక్యములు సప్రయోజనములగును. లేక అహేయము, ననుపాదేయము సిద్ధము నగు బ్రహ్మస్వరూపమునే వేదాంతవాక్యములు ప్రతిప్రేరేపించునన్నచో నవి నిష్ప్రయోజనములగును. కనుక బ్రహ్మకు శాస్త్రప్రమాణకత్వము కుదు రదు. అని పూర్వపక్షము గలుగఁగా సిద్ధాంతము చెప్పఁబడుచున్నది.

(సూ) తత్తుసమన్వయాత్. 4

తత్ - తు - సమన్వయాత్.

తత్తు = ఆ శాస్త్రప్రమాణకత్వమైతే, (వేదాంతము

లందు బ్రహ్మమే ప్రతిపాద్యము అనువిషయ మైతే) సమన్వయాయత్ = సమన్వయమువలనఁ దెలియఁదగినది. అని యర్థము.

సమన్వయ మనఁగా, వేదాంత వాక్యములకుఁ బరస్పర విరోధము లేకుండ నేకాభిప్రాయమును గల్పించుట. వేదాంత వాక్యములు భిన్న ప్రకరణము నందున్నవి కనుక కర్తృ ప్రతిపాదనపరములుకావు. బ్రహ్మతాత్పర్యకములు.

“సదేవ సోమ్య! ఇద మగ్ర ఆసీత్ ఏకమేవాద్వితీయమ్” ఛాం-6-2-1, “ఆత్మావా ఇద మేక ఏవాగ్ర ఆసీత్” ఐత-2-1-1-1, తదేత ద్బ్రహ్మపూర్వ మనపర మనంతర మబాహ్యమ్, అయ మ్మాత్మా బ్రహ్మ సర్వానుభూః” బృ. 2-5-19. “బ్రహ్మైవేద మమృతం పురస్తాత్” ముం. 2-2-11 మొదలగువాక్యములందంతటను, బ్రహ్మమే ప్రతిపాదింపఁ బడుచున్నది కనుక బ్రహ్మకు శాస్త్రప్రమాణకత్వము కుదురును. అని సిద్ధాంతము.

దేని నైనను నొకయర్థమును నిర్ణయింపవలె నన్నఁ దగినంత ప్రమాణసామగ్రి కావలయును. వేదాంతములు, కర్మాంగ కర్తృ ప్రతిపాదకములా? సిద్ధ బ్రహ్మస్వరూప ప్రతిపాదకములా? అనువిషయమును నిర్ణయింపవలె నన్నను గొంత ప్రమాణసామగ్రి కావలయును. ఆసామగ్రి యేదియన

1. ఉపక్రమోపసంహారము లెట్లున్నవి? 2. విషయము అపూర్వమా? 3. మఱలమఱల నభ్యాసముచేయఁ

బడినదా? 4. దీనిఫలమేమి? 5. దీని నేమనిప్రశంసించెను? 6. దీని కుపపత్తులు గలవా? అనువిషయములు చూడవలయును.

1. ఉపక్రమోప సంహారములు:- ఆప్రకరణములో, జెప్పఁదలచిన యా యర్థమునకు, ప్రారంభము, ముగింపు నొకమాదిరిగా నున్నవా? అని విచారించుట. ఛాందోగ్యములో 6-2-1లో “స దేవ సోమ్య : ఇద మగ్ర ఆసీ దేక మేవాద్వితీయమ్” అని ప్రారంభించి, “ఐతదాత్మ్య మిదం సర్వం తత్సత్యం, స ఆత్మా, త త్త్వమసి” అని యుపసంహారములో, గూడ అఖండాద్వితీయబ్రహ్మమే బోధింపఁబడినది. కనుక నుపక్రమోపసంహారములు సరిగా నున్నవి.

2. వేదాంతములన్నియు నొకే ప్రకరణమనియు నీ ప్రకరణముచేత బ్రహ్మ ప్రతిపాద్యమనియు, “తం త్వోపనిషదం పురుషం పృచ్ఛామి” అని యుపనిషత్ప్రతిపాద్యుఁడు పరమ పురుషుఁ డనియును విషయ మపూర్వము చెప్పఁబడినది.

3. “ఐతదాత్మ్య మిదం సర్వం” అని మఱలమఱల విషయము తొమ్మిది పర్యాయము లభ్యాసము చేయఁబడినది.

4. “బ్రహ్మవేద బ్రహ్మైవ భవతి” అని ఫలము చెప్పఁబడినది.

5. “యేనాశ్రుతం శ్రుతంభవతి అమతం మత మవిజ్ఞాతం విజ్ఞాతమ్” అని ప్రశంసింపఁబడినది.



4. "యథావాచ్యం వేదవ్యుత్పిండేన సర్వం వ్యుత్పాద్యం విత్తవేద్యాత్" అని యవచక్రముల నూనెంబడినది.

ఈవిధమున వేదాంతవాక్యముల కన్నిటిని, బ్రహ్మ ప్రతిపాదనకే తాత్పర్యమున, యాయానవిధములైన కారణములచేత నిర్ణయము గలుగుచుండుటచే "బ్రహ్మశాస్త్ర ప్రమాణము" అనిననుష్ఠయమువలన సిద్ధాంతము చేయఁ బడుచున్నది.

ఈ యానవిధములగు కారణములనే షడ్విధ లింగములందురు. చతుస్సాత్రి సమాప్తము.

### 5 ఈక్షత్వధికరణము.

వెనుకటి నాలుగు సూత్రములచేతను బ్రహ్మము సర్వజ్ఞమనియు, సర్వశక్తియునుననియు, జగత్కారణమనియు, వేదాంతప్రతిపాద్య మనియు, జెప్పఁబడినది.

దానిపై నీయధికరణమున సాంఖ్యుల యాత్మేషమును దత్తమాధానమును జెప్పఁబడుచున్నవి. కనుక వెనుకటిచానితో దీనికి అత్రే పసంగతికలదు.

పూర్వప్రతిపాదితమగు జగత్కారణము చేతనమా? అచేతనమా? అని సంశయము.

పూర్వోక్తము = కూటస్థబ్రహ్మమునకు జ్ఞాన క్రియా శక్తులులేవుకాన నాబ్రహ్మము జగత్కారణము కాదు.

సత్త్వ రజ స్తమోగుణ సమిష్టిరూపమైన ప్రధానము సర్వ జగత్కారణము. సత్త్వగుణమునుబట్టి జ్ఞానశక్తియు, ద్రిగుణ ముకనుక క్రియాశక్తియును బ్రధానమునకుఁగలవు. కావున సర్వజ్ఞము సర్వశక్తియుతము నగునది ప్రధానముకాని బ్రహ్మ ముకాదు. వేదాంతవాక్యము లన్నియును బ్రధానము జగత్కారణమని చెప్పునవేకాని బ్రహ్మము జగత్కారణ మని చెప్పునవి కావు. కనుక ప్రధానమే సర్వజగత్కారణమని సాంఖ్యులు పూర్వపక్షము చేయఁగా దానికి సమాధానము చెప్పుచున్నారు.

### ఈక్ష తేర్నాశబ్దమ్. 5

ఈక్ష తేః, న, అశబ్దమ్:- ఈక్ష తేః = “ఈక్షతి” వలన, అనఁగా “తదైక్షత బహుస్యాం ప్రజాయేయేతి” ఛాం 6-2-3 అను వాక్యములందు ఈక్షతి = (చూచుచున్నాడు = ఆలోచించుచున్నాడు) అనుధాతువును బ్రయోగించుటవలన, అశబ్దమ్ = శబ్ద (వేద) = ప్రతిపాద్యముకాని ప్రధానము, న = జగత్కారణము కాదు.

ఛాందోగ్యములో-6-2-1. “సదేవ సోమ్యేద మగ్ర ఆసీ దేకమే వాద్వితీయమ్” అని ప్రారంభించి, “తదైక్షత బహుస్యాం ప్రజాయేయేతి” అని చెప్పఁబడినది. ఐక్షత = అనఁగా ఆలోచించెను అనియర్థము. ఈవాక్యము ప్రధానా నువాదమే యన్నచో అచేతనమగు ప్రధానమునకు ఆలోచి

చుట యను చేతనధర్మము ఎట్లుకుదురును ? కుదరదు. కావునఁ బ్రధానము జగత్కారణము అను వాదము సరియైనది కాదు.

ఇట్లే ఐతరేయములో “ఆత్మవా ఇద మేకవచాగ్ర ఆసీత్ నాన్య త్కించన మిషత్ స ఈక్షత లోకాన్న సృజా ఇతి. స ఇమాన్ లోకా నసృజత” అని ఐత-1-1-1 ఈక్షణపూర్వకమైన సృష్టినే చెప్పుటచేత చేతనధర్మమగు ఈక్షణము కల బ్రహ్మమే జగత్కారణముకాని అచేతన మగు ప్రధానము జగత్కారణముకాదు. అనిసిద్ధాంతము.

గౌణశ్చేన్నాత్మశబ్దాత్. 6

గౌణః + చేత్ + న + ఆత్మశబ్దాత్

పై వాక్యములయందలి “ఈక్షతి”వ్యవహారము, గౌణ శ్చేత్ = గౌణము = బౌద్ధచారికము = అప్రధానము, అని చెప్పినచో, న = అట్లుచెప్పరాదు. ఎందుచేత? ఆత్మశబ్దాత్ = ఆత్మశబ్ద ప్రయోగమువలన. “తేజ విక్షత” “ఆప విక్షన్త” అన్నట్లు అచేతనములందును చేతనధర్మము నారోపించి యాప చారికముగాఁ జెప్పవచ్చునుగానఁ బై వాక్యములయందలి “ఈక్షతి”వ్యవహారము, ప్రధానము జగత్కారణమనుటలో బాధకముకాదని పూర్వపక్షియభిప్రాయము.

ఛాందోగ్యములో “స దేవ సోమ్య ఇద మగ్ర ఆసీత్” అనిప్రారంభించి, “తదైక్షత, తత్తేజోఽసృజత” అని క్రమ

ముగా, తేజోఽబన్నముల మూడింటిసృష్టిని చెల్పి వీనినన్ని టిని దేవతానామముగాఁ బరామర్శించి చెప్పుచు “సేయం దేవతైక్షత హంతాహ మిమాస్త్రి” అనెనజీవే నాత్మనా నుప్రవిశ్య నామరూపే వ్యాకరవాణి” ఛాం-3-2 అని చెప్పబడినది. “సదేవసోమ్య” అనుదానిలోని సత్పదమునకు ప్రధానమర్థమని చెప్పినచో ఈ “సేయం దేవతా” అనువాక్యమునందలి సేయం దేవతా అనునది తత్పరామర్శకముగావున, దీనికిని నౌపచారికమగు ఈక్షణధర్మముకల అచేతనమగు ప్రధానమే యర్థముచెప్పవలెను. అట్లుచెప్పినచో, “అనేన జీవేనాత్మనా నుప్రవిశ్య” = ఈ జీవాత్మస్వరూపముతోఁ బ్రవేశించి, నామరూపేవ్యాకరవాణి = నామరూపములను విస్తరింపజేయుదును. అన్నచోట తేజోఽబన్నము లను మూడుదేవతలను ప్రధానము ఈ జీవాత్మస్వరూపముతోఁ బ్రవేశించి యనిచెప్పుట కుదరదు.

జీవుడైన ప్రాణధారకుఁడును, చేతనుఁడును నగు శరీరాధ్యక్షుఁడు. అచేతనమగు ప్రధానమునకు చేతనుఁడును జీవుఁడు స్వరూపమెట్లగును? కాఁడు. అందుచేత, “అనేన జీవేనాత్మనా” అనుచోట చేతనుఁడును బ్రహ్మమనియే యర్థము చెప్పిన ఈక్షణధర్మముముఖ్యమైనదేయగును. బ్రహ్మమునకు జీవుఁడుస్వరూపమనుటయుఁగుదురును. మరియు “స యఏషోఽణిమావతదాత్మ్యమిదం సర్వం తత్సత్యం సతత్త్వమసి



శ్వేతకేతో! ఛాం-6-14-3. అనిజీవునకు ఆత్మతాదాత్మ్యోపదేశము చేయఁబడినది. కనుక ఆత్మశబ్దప్రయోగమువలన ఈక్షతివ్యవహారము గౌణమని చెప్పుట కుదురదు. ప్రధానముజగత్కారణముకాదు. అనిసిద్ధాంతి సమాధానము.

అవ = పూర్వపక్షీ మఱల, ఇట్లుప్రశ్నించుచున్నాఁడు - తనకు సర్వవిధములదోడ్పడు మంత్రనిజూచి మహారాజు “ఈభద్రదేవేనుడు నాఆత్మ అని వ్యవహరించి నట్లు పురుషునకు భోగపవర్గములఁ గూర్చు ప్రధానము అచే తనమయ్యును ఆత్మశబ్దముచే జెప్పఁబడవచ్చును. కాన ఆత్మశబ్దప్రయోగమువలన నీక్షతివ్యవహారము గౌణమనుటకు భంగములేదు. అనిసిద్ధాంతి సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు.

తన్నిష్ఠస్య మోక్షోపదేశాత్ - 7.

తన్నిష్ఠస్య = ఆత్మనిష్ఠునకు, మోక్షోపదేశాత్ = మోక్షము నుపదేశించుటవలన, అచేతనమగు ప్రధానము ఆత్మశబ్దముచే జెప్పఁబడవచ్చునని యనరాదు.

ఛాందోగ్యములో - “సఆత్మాత్త్వమసి శ్వేతకేతో?” అని శ్వేతకేతువునకు మోక్షోపదేశము చేయఁబడినది, “సఆత్మాత్త్వమసి శ్వేతకేతో?” అని శ్వేతకేతుఁడా! నీవు ఆయాత్మస్వరూపమవు. అని సద్రూప

మగు ఆత్మను గ్రహించి నీవు ఆ ఆత్మవు. అని యాత్మనిష్ఠను  
జూపి “ఆచార్యచాన్ పురుషో వేద” = గురువుగల పురు  
షుడు తెలిసికొనును, అనియుప దేశించెను. ఆత్మశబ్దమునకుఁ  
బ్రధానమనియే యర్థముచెప్పిన, చేతనుడగు శ్వేతకేతునినీ  
వచేతనుడవని చెప్పినట్లుగును. మోక్షోప దేశములేదుసరికదా!  
అనర్థకముకూడ తటస్థించును. కనుక అచేతనమగు ప్రధా  
నము సచ్చబ్రహ్మముకాదు.

### హేయత్వావచనాచ్చ. 8

హేయత్వ = నిరాకరింపఁ దగినదనువిషయమును అవ  
చనాచ్చ = చెప్పకపోవుట వలనను ప్రధానము సచ్చబ్ర  
హ్మము కాదు. అనాత్మయైన ప్రధానమే సచ్చబ్రహ్మ  
మైనయెడల ముందుగ గ్రహణ సౌకర్యార్థమై స్థూలారుం  
ధతీ న్యాయముగ “సతత్త్వత్వమసి” అని చెప్పినను  
మఱల యథార్థమైన దానిని గ్రహింపఁజేయుటకై దీనిని  
హేయముగాఁ జెప్పును. కాని యట్లేచ్చటను జెప్పకపోవుట  
వలన ప్రధానము సచ్చబ్రహ్మము కాదనియర్థము. స్థూలా  
రుంధతీన్యాయ మనఁగా - అరుంధతి నక్షత్రమును జూపించు  
వాడు దానికి ప్రక్కనున్న పెద్దనక్షత్రమును ముందుచూపించి  
తరువాత దానిప్రక్కను మినుకుమినుకు మనుచున్న చిన్న  
చుక్కను జూడుము. అదియే యరుంధతి. అని చూపించును.

R. SK. S. LIBRARY

Acc. No. 1639

Class No. ....

## స్వాప్యాయాత్ 9

ఛాందోగ్యములో “స్వపితి” యనుమాటకు నిర్వచనము చేయుచు “యత్రైతత్పురుషః స్వపితి నామ సతా సోమ్య! తదాసంపన్నోభవతి స్వమపీతో భవతి తస్మాదేనం స్వపితి త్యాచక్షతే” అని ఛాం-5-8-1. చెప్పఁబడినది. ఎప్పుడీ పురుషుఁడు నిద్రపోవుచున్నాడో అప్పుడితఁడు సద్రూపునితో గూడినవాడగుచున్నాఁడు. తన్ను బొందినవాడగుచున్నాఁడు. అందుచే నప్పుడితనిని స్వపితి యందురు. స్వం = సచ్చబ్రహ్మచ్యుడగు ఆత్మను అపీతః = పొందినవాఁడు అని యర్థము. పురుషుఁడు నిద్రపోవునపుడు సచ్చబ్రహ్మచ్యుడగు పరమాత్మను బొంది యతనిలో లీనమగుచున్నాడని చెప్పుటచే సచ్చబ్రహ్మచ్యుఁడు బ్రహ్మమేకాని ప్రధానముకాదు. ప్రధానమేయన్నచో, జేతనుఁ డచేతనమును బొందుచున్నాడని విరుద్ధార్థము తటస్థించును. “ప్రాజ్ఞేనాత్మనా సంపృష్వక్తః” అని చేతనునియందు అప్యయమును (లయమును) దెలుపు శ్రుత్యంతరములకును విరోధము కలుగును కనుక సమస్త చేతనులకు నేచేతనమునందు లయముగలుగునో ఆ, చేతనమైన సచ్చబ్రహ్మ వాచ్యమైన బ్రహ్మస్వరూపము జగత్కారణముకాని ప్రధానము జగత్కారణముకాదు.

## గతిసామాన్యాత్ - 10

సమస్త వేదాంతములయందును చేతనమైన పరబ్రహ్మమే జగత్కారణము అనెడి, గతిసామాన్యాత్ = అవ

గతీసామాన్యమువలన (జ్ఞానసామ్యమువలన) ప్రధానము జగత్కారణముకాదు. వేదాంతవాక్యము లన్నిటియందును చేతనుడగు బ్రహ్మమే జగత్కారణమని తెలియుచున్నది కానఁ బ్రధానము జగత్కారణముకాదు. ఏతస్మా దాత్మనః సర్వే ప్రాణాః యథాయతనం విప్రతిష్ఠంతే” కా 3-3. “తస్మాద్వా ఏతస్మాదాత్మన ఆకాశ స్సంభూతః తై 2-1-7. “ఆత్మత ఏవేదం సర్వమ్.” ఛాం. 7-26-1. “ఆత్మన ఏష ప్రాణో జాయతే” ప్రశ్న. 3-3. మున్నగు శ్రుతులు బ్రహ్మ= పరమాత్మ - జగత్కారణమని చెప్పుచున్నవి.

### శ్రుతత్వాచ్చ. 11

బ్రహ్మ జగత్కారణమని వేదములందు ఏనఁబడుట వల్లను బ్రధానము జగత్కారణముకాదు. శ్వేతా... లో సర్వజ్ఞుడగు పరమేశ్వరు నుపక్రమించి “సకారణం కరణాధి పాధిపోనచాస్య కశ్చిజ్జనితా నచాధిపః” అని చెప్పఁబడినది. కరణ = ఇంద్రియములకు, అధిప = అధిపతియైనజీవునకు లేదా ఇంద్రి కూఢిష్ఠానదేవతలకు, అధిపః = అధిపతియైన, సః = ఆపరమాత్మ, కారణం = సర్వజగత్కారణము. అస్య = ఈపరమాత్మకు, కశ్చిత్ = ఏయొక్కఁడున్న, జనితా = పుట్టించువాఁడు, న=లేడు; అధిపః = అధిపతి యైనవాఁడును, న=లేడు అని యర్థము. ఇట్లు చెప్పఁబడి యుండుటచే సర్వజ్ఞుడగు పరబ్రహ్మ, పరమాత్మ, జగత్కా



రణముకాని, అచేతనమగు ప్రధానము జగత్కారణముకాదు. అనిసిద్ధాంతము.

6 ఆనందమయాధికరణము

అపతారిక:-“జన్మాద్యస్యయతః” అనుసూత్రముమొదలుకొని, “శ్రుతత్వాచ్చ” అనుసూత్రమువరకుగల గ్రంథముచే సర్వజ్ఞుడగు నీశ్వరుడు, జగత్తునకు జన్మస్థితిలయకారణమనియు వేదాంతవాక్యములు, చేతనకారణత్వమును దెలుపునవి యనియు, నిరూపింపబడినది.

జగత్కారణమగు నీశ్వరుఁడొక్కఁడేయైనను, విద్యాఽవిద్యావిషయభేదముచే సుషాస్యఁడని, జ్ఞేయఁడని, రెండువిధములుగ వేదాంతములందుఁజెప్పఁబడుచున్నాడు. నామరూప వికారభేదోపాధివిశిష్టఁ డుపాస్యఁడనియు నేవిధమైనయుపాధిసంబంధములేనివాఁడు జ్ఞేయఁడనియు నర్థము. ఉపాస్యోపాసక లక్షణమగు వ్యవహారమంతయు నవిద్యాదశయందేకాని విద్యాదశయందుఁగాదు. ఈయపాసనలలోఁ గొన్ని యభ్యుదయజనకములు, కొన్ని క్రమముక్తిదాయకములు. మఱికొన్ని కర్మసమృద్ధికరములు. గుణవిశేషమువలనను సుపాధిభేదమువలనను నీభేదములు కలుగును. పరమేశ్వరుఁడొక్కఁడే యైనను నామాగుణములు కలవాఁడుగా నుపాసనచేయఁబడి యాయా ఫలితముల నొనఁగును. స్థావరజంగమాది సర్వభూతములందు గూఢముగా నున్నవాఁడాపర

మేష్వరుఁడొక్కఁడే. అయినను చిత్తమును నుపాధివిశేషము యొక్క తారతమ్యము (హెచ్చుతగ్గు) వలనఁజూటస్థ నిత్యుఁడు నద్వితీయుఁడు, నైన యాపరమేష్వరుని యావిష్కరణ తారతమ్యము గలుగుచున్నది. అదియే విభూతివిశేష మనఁబడును. ఎచ్చటెచ్చట వీవిభూత్యతిశయ ముండునో యది పరమేష్వరరూపముగ నుపాసనచేయుమని చెప్పఁబడు చున్నది: “యద్యద్విభూతిమత్సత్త్వం శ్రీమదూజిత మేవ వా తత్త దేవావగచ్ఛ త్వం మమ తేజోంశసంభవమ్” అని.గీ.

ఇటులనే, జ్ఞేయబ్రహ్మవిషయములో, సద్యోముక్తికారణమైన యాత్మజ్ఞానముకూడ నుపాధివిశేషద్వారముగా నుపదేశింపఁబడుచున్నను నుపాధివిశేషమును వివక్ష సేయనిచో, బరమాత్మయగు జ్ఞేయబ్రహ్మను గూర్చి చెప్పినదా? ఉపాస్మ్యుడగు నపర (కార్య) బ్రహ్మనుగూర్చి చెప్పినదా? యని సందేహముకలుగును. ఆసందేహమును వేదాంతవాక్యముల యవగతిసామాన్యమును బరిశీలించి నిర్ణయింపవలెను. పరాపర బ్రహ్మ విషయక సందేహమును దొలఁగించుటకై యట్టి సందిగ్ధవాక్యము లీముందు వివరింపఁబడును.

తైత్తిరీయకములో (2-5.) నన్నమయ, ప్రాణమయ, మనోమయ, విజ్ఞానమయముల నుపక్రమించి “తస్మాద్వా ఏతస్మాద్విజ్ఞానమచూత్ అన్యోన్తర ఆత్మానందమయః” అని చెప్పఁబడినది. ఇచ్చటి “ఆనందమయ” పదమునకు

“సత్యంజ్ఞాన మనంత బ్రహ్మ” తై 2.1 అని చెప్పబడిన పర బ్రహ్మము అర్థమా? ఉపాస్యుడగు నముఖ్యబ్రహ్మ యర్థమా? యనినందేహము గలుగఁ దన్ని వారణమునకై యీయధికరణ మారంభింపబడినది.

ఆనందమయోభ్యాసాత్. 12

అభ్యాసాత్ = అభ్యాసమువలన, పెక్కుతావులఁ బరమాత్మయందే యానంద శబ్దము వ్యవహరింపఁబడుట వలన, ఆనందమయః - ఆనందమయుఁడు పరమాత్మ.

ఆనందమయుని బ్రస్తుతించి “రసోవైసః” యని యత నికే రసత్వమును జెప్పి, “రసం హ్యేవానందం లభ్యతే”నంది భవతి. “కోహ్యేవాన్యాత్ కఃప్రాణ్యాత్ యదేష ఆకాశ ఆనందోనస్యాత్. “ఏష హ్యేవానందయాతి సైషానందస్య మీమాంసా భవతి. “ఏత మానందమయ మాత్మాన ముప సంక్రామతి” “ఆనందంబ్రహ్మణోవిద్వా న్నబిభేతికుతశ్చన”. “ఆనందోబ్రహ్మేతి వ్యజానాత్” “విజ్ఞాన మానందంబ్రహ్మ.” అని యీమాదిరిగాఁ బరబ్రహ్మమునందే యానందశబ్దము పలుమారులు వ్యవహరింపఁబడుటచేతఁ బరమాత్మ యానంద మయుడని తెలియుచున్నది. ఈయానందమయుడే ముఖ్యుఁడైనచో “తస్య ప్రియమేవ శిరః” అని యవయవకల్పనమేల చేయఁబడినది? అన్నమయ ప్రాణమయాద్యముఖ్యాత్మ ప్రవాహములోఁబడినదేల? యని ప్రశ్నింపరాదు. అన్నమయ

ప్రాణమయాదుల కవయకల్పన చేయుచు నాప్రక్రమములోఁ జెప్పఁబడినదేకాని సాక్షా దవయవకల్పన కాదు. అరుంధతీ నక్షత్రమును జూపింపఁబోవువారు ముందు దానికి దగ్గరలో నున్న యితరనక్షత్రములను గొన్నిటిని జూపి చివరకు దానిని దెల్పిపట్టు పరమాత్మ నుపదేశింపఁజలఁచిన శాస్త్రము ముందుగా నన్నమమూద్యముఖ్యాత్మలను జెప్పి విదప సర్వాంతరుడగు నానందమయుని జెప్పి యూరకున్నది. కనుక నానందమయుఁడు, పరమాత్మ.

వికారశబ్దా న్నేతిచేన్న ప్రాచుర్యాత్. 13

వికారశబ్దాత్ = వికారార్థబోధకమగు మయట్ ప్రత్యయమునలన, న + ఇతిచేత్ = ఆనందమయుఁడుపర మాత్మకాఁడన్నచో, ప్రాచుర్యాత్ = మయట్ ప్రత్యయము ప్రాచుర్యార్థకమగుటనలన, న = ఆనందమయుఁడు పరమాత్మ కాఁడను వాదము సరికాదు.

అన్నమయ ప్రాణమయ మొదలగు పదములందు మయట్ ప్రత్యయమునకు వికార మర్థము. అన్నవికారము, ప్రాణవికారము, అని; వికారము ప్రకృతికంటె విభిన్నము. కనుక ఆనందమయుఁ డన్నప్పుడుగూడ నానందముకన్న నితఁడుభిన్నుడని యర్థము వచ్చుచున్న దందుచేమో యని యిచ్చటి మయట్ ప్రత్యయమునకుఁ బ్రాచుర్య మర్థమనియు,



ఆనందము ప్రచురముగా (నెక్కువగా) గలవాడనియు నభి  
ప్రాయమని చెప్పుచున్నారు.

తద్దేతు వ్యపదేశా చ్చ. 14

తద్దేతు = ఆయానందమునకు హేతువని, వ్యపదేశా  
శాచ్చ = చెప్పుటవలనఁగూడ ఆనందమయుఁడు పరమాత్మ  
యనుచోటి మయట్లు ప్రాచుర్యార్థకము “ఏష హ్యే వానం  
దయాతి” ఇతఁడే యానందపఱచుచున్నాఁడు. అనిచెప్పు  
టచే లోకములో నధికముగా ధనమున్నవాఁ డితరులను  
ధనవంతులను జేయఁగలుగునుగాని సామాన్యఁడు చేయలే  
నట్లు విశేషానందమున్నవాఁడుకాని మితరుల నానందపఱచు  
లేడని యర్థమగుచున్నది. కనుక నిచ్చట మయత్ప్రత్యయ  
మునకుఁ బ్రాచుర్యమనియే యర్థము చెప్పవలెను.

మాంత్రవర్ణిక మేవచ గీయతే. 15

మాంత్రవర్ణికమేవ = మాంత్రవర్ణములందుఁ జెప్పఁ  
బడిన “సత్యం జ్ఞాన మనంత్రబ్రహ్మ” అను బ్రహ్మమే,  
గీయతేచ = “అన్యోన్తరఆత్మానందమయః” అని బ్రాహ్మ  
ణములో గానము చేయఁబడుచున్నది. (చెప్పబడు  
చున్నది.) మూలమునకు మాంత్రమనియు, వ్యాఖ్యానమునకు  
బ్రాహ్మణమనియుఁ బేర్లు. మాంత్రబ్రాహ్మణములకు విరో

ధము తగదు కాన నానందమయుఁడు పరమాత్మయే యనుట సముచితము.

నేతరోసుపపత్తే: 16

ఇతరః = పరమేశ్వరునికన్న నితరుఁడు, అముఖ్యుఁడు సంసారి, జీవుఁడు, న = ఆనందమయపదమున కర్థముకాదు. ఏల?. అనుపపత్తే: = ఉపపన్నముకాదుకనుక.

ఆనందమయు నుపక్రమించి “సో కామయత బహు స్యాం ప్రజాయేయేతి. స తపోతప్యత. స తపస్తప్త్వా ఇదంసర్వ మస్మజత యదిదం కించ” అని సర్వమును సృజించె నని చెప్పఁబడినది. విపులమగు నీసర్వవిధసృష్టిని బరమాత్మ కంటె నన్యుఁడు సృజించెననుట యనుపపన్నము కాన నీయానందమయుఁడు పరమాత్మ.

భేద వ్యపదేశా చ్చ. 7

భేద = జీవాత్మపరమాత్మలకు భేదమును, వ్యపదేశా చ్చ = చెప్పుటవలనఁగూడ నానందమయుఁడు జీవుఁడు కాఁడు.

ఆనందమయాధికారములో “రసోవై సః, రసంహ్యేనాయం లభ్యానందీభవతి.” తై 2.7. యని చెప్పఁబడినది. పరమాత్మ రసస్వరూపుఁడు (ఆనందస్వరూపుఁడు). అతనిని బొంది యీజీవుఁ డానందముకలవాఁడగుచున్నాఁడు అనియర్థము.

ఆనందరూపుఁడు వేఱు, ఆనందమును బొందువాఁడు వేఱు, అంతేకాని పొందెడివాఁడే పొందఁదగినవాఁడు కాఁడు.

నాస్తవముగా జీవాత్మపరమాత్మలకు భేదము లేదు. కాని తత్త్వమెఱుగకపోవుటచే లోకములో ఆత్మకాని దేహేంద్రియములయందాత్మయని భ్రాంతి చూపట్టుచున్నది. అందుచే దేహాధిభూతుఁడగు తనకు ఆత్మాన్వేషణమును “ఆత్మాన్వేష్యవ్యః” అనుశ్రుతులు బోధించుచున్నవి. నాస్తవ దృష్టిలో “నా న్యో తో స్తి ద్రష్టా” అని భేదమును నిరసించు చునే యున్నవి. ఉపాధిపరిచ్ఛిన్న మగు ఘటాకాశము ఉపాధిపరిచ్ఛిన్నము కాని యాకాశముకంటె వేరైనట్లు అవిద్యాకల్పితుఁడైన కర్తృభోక్తృస్వరూపుఁడగు జీవుఁడు అవిద్యారహితుఁడైన పరమేశ్వరుని కన్న వేఱు. ఈ కల్పిత భేదము ననునరించియే “నేతరో నుపపత్తేః, “భేద వ్యవదేశాచ్చ” యనుసూత్రములు చెప్పఁబడినవి.

కామాచ్చ నానుమానాపేక్షా. 18

కామాచ్చ = కోరికవలనను, అనుమానాపేక్షా = సాంఖ్యు లనుమాన ప్రమాణముచే సాధించిన యనేతనమగు ప్రధానము ఆనందమయ పదమున కర్థమను నుద్దేశము, న = లేదు.

ఆనంద మయాధికారము లో “సోకామయత బహుస్యాం ప్రజాయేయ” అనికోరిక చెప్పఁబడినది.

అచేతనమునకు కోరిక యసంభవము కానఁ బ్రధాన మానందమయమని కాని జగత్కారణ మనికాని కాదని యభిప్రాయము. ఈవిషయము వెనుక నిరాకరింపఁబడినను వెనుకటిసూత్రమున నుదాహరించిన “సోకామయత” అను శ్రుతి గుర్తువచ్చుటవలనఁ బ్రసంగసంగతిగా మఱల నిరాకరిం పఁబడెను.

అస్మి న్నన్యచ తద్యోగం శాస్తి 19

అస్మిన్ = ఈయానందమయునియందు, అన్య = ఈజీవునకు తద్యోగం = తత్స్వరూపమునొందుటను. అనఁగా బ్రతిబుద్ధుఁడగుజీవుఁడు ముక్తి నొందుటను. శాస్తిచ = శాస్త్రము చెప్పుచున్నది. కనుక నానందమయుఁడు జీవుఁడు కాఁడు.

తైత్తిరీయకములో 2-7 “యదా హ్యేనైష ఏతస్మి న్నదృశ్యే ౭నాత్మ్యే ౭నిరుక్తే ౭నిలయనే ౭భయం ప్రతిష్ఠాం విందతే. అథ సో ౭భయం గతో భవతి. యదా హ్యేనైష ఏతస్మి న్నుదర మంతరం కురుతే అథ తస్య భయం భవతి.” అనియున్నది. అదృశ్యత్వాది గుణవిశిష్టుఁ డగు పరమాత్మయందుఁ దాదాత్మ్యసంబంధముతో నెవ్వ డుండునో యతఁడు సంసారభయము నొందఁడు. స్వల్పముగా నైనను భేదబుద్ధితో నుండువాఁడు సంసారభయమునే పొందు చుండు నని దీనిభావము. ఈప్రకరణమునందలి యానంద



మయుఁడు పరమాత్మయని చెప్పిననే యీ యదృశ్యత్వాది గుణ విశిష్టఁడగు నానందమయుని బొందుటవలన సంసార నివృత్తి, పాండకపోపుటవలన అనివృత్తియు, గలుగుచున్న దనుటయుపపన్నము. కనుక నానందమయుఁడు పరమాత్మయని సారాంశము.

ఈ యానంద మయాధికరణమున శంకరులు స్వాభిమతమగు సత్తాంతరమును వేఱువిధముగా వివరించి యున్నారు.

అన్నమయ, ప్రాణమయ, మనోమయ, విజ్ఞానమయ ము లను నాల్గుచోట్లను వరుసగా మయట్పదమునకు వికారార్థమును జెప్పి యానందమయ యను నైదవచోట నొక్కచోటఁ బ్రాచుర్యార్థమును జెప్పుట యర్థజరతీన్యాయము, అనుచితము. ఇచ్చట నానందమయ పదమునకుఁ బరమాత్మయని యర్థముకాదు. మంత్ర బ్రాహ్మణముల కేకవాక్యత కల్పింపవలెనన్న నన్నమయాది పదములకును బరమాత్మయని యర్థము చెప్పవలెను. కాని “అన్యోస్తర ఆత్మా” అని దానిలోపల మఱియొకయాత్మ యని చెప్పుటచే నన్నమ యాదులకుఁ బరమాత్మయని యర్థముచెప్పుట కుదరదు. ఆనందమయని జెప్పి మఱియొక్కయాత్మను జెప్పలేదు కనుక ఆనందమయ పదమునకుఁ బరమాత్మయని యర్థము చెప్పవచ్చును” అనియన్నచో “తస్య ప్రియమేవ శిరః, మోదోదక్షిణః పక్షః, ప్రమోదఉత్తరః పక్షః, ఆనంద ఆత్మాబ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా”

అని యానందమయునికి శిరస్సు మొదలగు నవయవములను గల్పించుటచే నానందమయపదమునకు బ్రహ్మ యర్థము కాదని స్పష్ట మగుచున్నది. అవయవకల్పనచే బ్రహ్మ సవిశేష మగును. నిర్విశేషమని సిద్ధాంతము.

మఱియుఁ బ్రాచుర్యార్థమును జెప్పి విశేషముగా నానందము కలవాఁడనిచెప్పినను స్వల్పముగా దుఃఖముకూడ నున్నదనియే స్ఫురించును.

అభ్యాసమువలన నానందమయుఁడు పరమాత్మ యని చెప్పుటయును సమంజసము కాదు. “రసం హ్యేవానం లభ్యం నందీభవతి” “యదేష ఆకాశ ఆనందో నన్యాత్” “సైషానందస్య మీమాంసా” “ఆనందం బ్రహ్మణో విద్వాన్” “ఆనందో బ్రహ్మాతి వ్యజానాత్” అని యన్ని చోట్లను నానందపదమునకే యభ్యాసము కనిపించుచున్నది. ఆనందమయపదము బ్రహ్మవిషయ మైనచో నానందమయ పదమునకే యభ్యాసము కల్పించియుండును. కనుక, అన్న మయాదికము లైన యానందమయాంత పంచకోశములను వివరించి “బ్రహ్మ పుచ్ఛం ప్రతిష్ఠా” అనుదానిచే “నత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ” యనిమంత్రములోఁ జెప్పఁబడిన బ్రహ్మను వివరించుచున్నాఁడు. “బ్రహ్మపుచ్ఛం ప్రతిష్ఠా” అనఁగా బ్రహ్మ (పరబ్రహ్మ) పుచ్ఛమువంటివాఁడు. పుచ్ఛము (తోడ) ఏమాదిరిగాఁ బట్టుదుల కాధారమై పడిపోకుండ

నిలఁబెట్టుచున్నదో యట్లే బ్రహ్మ సర్వజగములకు నాధారమైనవాడని యర్థము. ప్రతిష్ఠా = పరాయణము ముఖ్యమగు నాధారము లొకకమగు నానందమున కంతకు బ్రహ్మ నందము పరమావధియని యర్థము. పుచ్చపదమునకుఁ బుచ్చమువంటివాడని యర్థము కాని యవయవమని యర్థము కాదు. కనుక “అనందమయుని కవయవముగాఁ జెప్పినాడు, బ్రహ్మ స్వప్రధానుఁడు కాఁడు” అనుప్రశ్న కవకాశము లేదు.

సూత్రముల కిట్లర్థము చెప్పవలెను.

“బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” అనుచోట బ్రహ్మ యానందమయావయవమా? స్వప్రధానమా? అని సందేహము కలుగ స్వప్రధానమే అని నిర్ణయించుచున్నారు. ఏలయన? అభ్యాసాత్ = అసన్నేవ సభవతి. అసద్బ్రహ్మేతి వేదచేత్. అస్తి బ్రహ్మేతి చేద్వేద సంత మేనంతతో విదుః” అని నిగమన శ్లోకములోఁ గేవలుండగు బ్రహ్మకే యభ్యాస ముండుటవలన.

వికారశబ్దా న్నేతిచేత్ = అవయవవాచకమగు పుచ్చపదము వలన బ్రహ్మ స్వప్రధానము కాదన్నచో, న = అట్లనరాదు. ప్రాచుర్యాత్ = అవయవప్రాయమగు వచనమువలన, అనఁగా అన్నమయాదులకు శిరఃపదిపుచ్చాంతములగు నవయవములను జెప్పి, యానందమయునికెఁగూడ శిర ఆద్యవయవ

ములనుజెప్పి పుచ్చమువలె నాధారమైనదని చెప్పుటకుఁ జెప్పినదికాని కేవల మవయవమును జెప్పునద్దేశముతోఁజెప్పినది కాదు. కనుక బ్రహ్మ స్వప్రధానమే యనిభావము. మిగిలిన సూత్రములకును నిట్లే పుచ్చవాక్య నిర్దిష్ట బ్రహ్మోపపాదకముగా నర్థమును గ్రహింపవలెను.

### 7. అస్తరధికరణము. (20-21)

అవః— అథయవఘోస్తరాది త్యే హిరణ్యయః పురుషో దృశ్యతే హిరణ్యశ్శ్రుః, హిరణ్యకేశః। ఆప్రణఖాతస్సర్వవ సుపర్ణః। తస్యయథా కప్యాసంపుండరీక మేవ మక్షిణీ తస్యో దితినామ సవషనర్వేభ్యః పాప్సభ్యః ఉదితః, ఉదేతిహవై సర్వేభ్యః పాప్సభ్యః। యవవంవేద 1-6-7-8 అనియు, “అథ యవఘోస్తరక్షిణి పురుషోదృశ్యతే” 1-7-1-5 అనియును ఛాందోగ్యములోనున్నది. సూర్యునిలోపల జ్యోతిర్మయుడగు పురుషుఁడెవ్వఁడు గనఁబడుచున్నాఁడో యతఁడు జ్యోతిస్స్వరూపములగు మీసములు కేశముల, గలవాఁడు. కాలిగోరుచివరనుండి యంతయు జ్యోతిస్స్వరూపుఁడు. (హిరణ్య= జ్యోతిస్సు) కోటిపిఱుదునలె నెఱ్ఱనైన తామరపువ్వువంటి కన్నులుగలవాఁడు. అనఁగా నెఱ్ఱతామరలవంటి కన్నులు గలవాఁడని యర్థము. అన్ని పాపములనుండి యుత్థితుఁడుగనుక



నతనికి 'ఉత్', అని పేరు. ఈవిధముగా నతని నెఱిగివానికిని బాపములన్నియుఁబోవును. ఇట్లేకంటిలోపలఁగనిపించు పురుషుఁడును, బాపములులేనివాఁడు. అనియర్థము.

ఇచ్చట నాదిత్యునియందును సక్తియందును గనఁబడు పురుషుఁడు తనయొక్కవిద్యాకర్మాతీతమువలన సుత్కర్మ గడించినజీవుఁడా? పరమాత్మస్వరూపుఁడా? యని సందేహము గలుగ, వారించుటకై యీయధికరణ మారంభింపఁబడినది.

అంతస్తద్ధర్మోపదేశాత్ 20.

అంతః = ఆదిత్యుని యొక్కయు సక్తి (కన్న) యొక్కయు లోపలనున్నవాఁడు, తద్ధర్మోపదేశాత్ = ఆ పరమాత్మయొక్క ధర్మముల నుపదేశించుటవలన, బరమాత్మ స్వరూపుఁడేకాని ప్రాప్తోత్కర్షుఁడగు జీవుఁకాఁడు.

“య ఆత్మాఽపహతపాప్కా” అని పరమాత్మయం దేవిధమగుపాపములు లేవనిచెప్పెను. ఆధర్మమును నిక్కడ నున్నవానికిని నుపదేశించుటవలన నితఁడును నాపరమాత్ముఁడేయని యభిప్రాయము.

“అశబ్ద మస్పర్శ మరూప మవ్యయమ్” అని భగవంతునికి రూపము లేదనియు “స్వేమహిమిప్రతిష్ఠితమ్” శనమహిమయందుఁ బ్రతిష్ఠింపఁబడియుండెననియు భగవంతుని గూర్చి చెప్పఁబడినదికదా! ఇచ్చట జ్యోతీరూపముకల వాడనియు, సూర్యునిలోపల, కంటిలోపల నున్నాడనియుఁ జెప్పుట విరుద్ధముకదా! యన నుపాసనచేయుటకు, పీలుగా

నుండుటకై యాకారమును నాధారమును గల్పించినేకాని సహజముగా నతనికి రూపములేదు. ఆధారమునులేదు.

భేదవ్యపదేశాచ్చాన్యః 21.

భేదవ్యప దేశాచ్చ = భేదమును జెప్పుటవలనను, అన్యః = ఇతఁడువేఱొకఁడు. 'అన్తర్యామి బ్రహ్మాణములో "య ఆదిత్యేతిష్ఠ న్నాదిత్యాదంతరో యమాదిత్యోనవేద" ఆదిత్యునికిలోనున్నను నాదిత్యుండితని నెఱుంగడని చెప్పఁబడియున్నది. దానిచేత నాదిత్యునికన్న నితఁడు విభిన్నుడనుట సృష్టము. ఆదిత్యునికన్న భిన్నుడై యపహతపాపృత్వాది ధర్మములు కలయితఁడు పరమాత్ముడేయని యభిప్రాయము.

8. ఆకాశాధికరణము (22)

అవ:- ఛాందోగ్యము (1-9-1) లో శాలానత్ముడు జైవలిరాజును "అస్యలోకస్యకాగతిః?" ఈలోకమునకు గతియేమి? (అధిష్ఠానమేమి?) అనియడుగ "ఆకాశఇతిహాం వాచ, సర్వాణిహవాఇమాని భూతాన్యాకాశాదేవసముత్పద్యంతే ఆకాశం ప్రత్యస్తంయన్తి, ఆకాశోహ్యైవైభ్యోజ్యాయా నాకాశః పరాయణమ్." ఈలోకమున కాకాశము గతి, సర్వభూతములు నాకాశమునుండి పుట్టుచున్నవి. ఆకాశమునందే లయమగుచున్నవి. వీనియన్నిటికంటెను నాకాశమేగొప్పది. పరాయణమైనది. అనియతఁడు బదులుపలికెను.

ఇచ్చట నాకాశపదమునకు భూతాకాశమని యర్థమా? పరమాత్మయని యర్థమా! అని సం దేహము. ఆకాశపదమునకు భూతాకాశమను నర్థము శీఘ్రముగ స్ఫురించును. “యదేష ఆకాశ ఆనందోనస్యాత్” “ఆకాశోహవై నామరూపయో ర్నిర్వహితా” అని పరమాత్మయనునర్థమునందును నాకాశ పదమునకుఁ బ్రయోగముకలదు. “ఆకాశాద్వాయుః వాయో రగ్నిః,” అని మిగిలిన భూతములకన్నిటికిని నాకాశము కారణముకనుక “ఆకాశాదేవసముత్పద్యంతే, ఆకాశంప్రత్యస్తం యంతి” అనువచనము భూతాకాశమను నర్థమునకు బాధ కముగాదు. అందువలన సం దేహముకలుఁగుచుండ వారించుటకై యాయధికరణమారంభింపఁ బడినది.

ఆకాశస్తల్లింగాత్ 2.

ఆకాశః = శాలావత్వజైవలిరాజ సంవాదములోని యాకాశపదము తల్లింగాత్ = పరమాత్మబోధకముగు లింగమువలనఁ బరమాత్మబోధకము అని యర్థము.

భూతములన్నియు నాకాశమునుండి పుట్టుచున్నవి. ఆకాశమునంద స్తమించుచున్నవి. ఆకాశము జ్యాయస్సు (పెద్దది) పరాయణము, “ఆకాశమనంతము” ననువచనములన్నియుఁ బరమాత్మబోధకములగు లింగములు. భూతాకాశము మిగిలిన భూతములకన్నిటికిని గారణమైనను దానికిఁ

బరమాత్మకారణము. “తస్మాద్వా ఏతస్మాదాత్మన ఆకాశ  
స్సంభూతః” అని చెప్పబడినది. “జ్యాయాన్ పృథివ్యాః,  
జ్యాయానంతరక్షాత్” భూమికంటెను, నాకాశముకంటెను,  
బరమాత్మ పెద్దవాడని చెప్పుటచే నన్నిటికంటెను, బర  
మాత్మయే పెద్దవాడు. పరాయణుడును అనంతుడును  
ననునవి గూడ లింగములు,

పరమాత్మయను నర్థమున నాకాశపదమే గాక, ఆకా  
శమనునర్థమునిచ్చు, వ్యోమ, ఖం, అనుపదములుకూడ  
వాడబడినవి.

### 9. ప్రాణాధికరణము (23)

చాక్రాయణుడనుఋషి ధనార్ధియై యొక రాజయజ్ఞము  
చేయుచుండగా నటకువెళ్ళి “ప్రస్తోత ర్యాదేవతా ప్రస్తావ  
మన్వాయతా? కతమా సాదేవతా? హే ప్రస్తోతిః = ఓ స్తోత్ర  
ముచేయురాజా! యాదేవతా = ఏదేవత, ప్రస్తావంసామ  
సముదాయమును అన్వాయతా = అనుగతమైనదో సాదే  
వతాకతమా = ఆదేవతయేది? అని ప్రశ్నింప, “ప్రాణాతి  
హోవాచ ప్రాణ మేవాభిసంవిశంతి ప్రాణమభ్యుజ్జహతే,  
సైవాదేవతా ప్రస్తావన్వాయతా” ఈప్రస్తావమున కనుగత  
మైనదేవత ప్రాణము. ప్రాణమునే పొందుచున్నవి. ప్రాణ  
మునే విడుచుచున్నవి. అని రాజుబదులుచెప్పెను. అని  
ఛాందోగ్యములో (1-11-4-5) చెప్పబడినది.



ఇచ్చటఁగూడఁ బ్రాణశబ్దమునకు శీఘ్రోపస్థితివలన  
 బ్రాణావానాదిపంచవృత్తియగు వాయురూపమగు ప్రాణమని  
 యర్థమా! “ప్రాణబంధనంహి సోమ్యమనః “ప్రాణస్య  
 ప్రాణమ్” అనుస్థలములందుఁ బ్రాణపదముబ్రహ్మ విషయ  
 ముగా వాడఁబడినదికనుక నిచ్చటను నాపరబ్రహ్మమని  
 యర్థమా! అని సంశయముకలుగ వారించుటకై యీయధిక  
 రణ మారంభింపఁబడినది.

### అతఏవప్రాణః 23

అతఏవ = ఈలింగమువలననే, ప్రాణః = చాక్రా  
 యణర్ని రాజసంవాదములోని, ప్రాణపదము, పరమాత్మబోధ  
 కము. వాక్యశేషములో బ్రాణమునేపొందుచున్నవి. ప్రాణ  
 మునేవిడుచున్నవి. యని సమస్తభూతములకు నుత్పత్తిప్రళ  
 యములు ప్రాణనిమిత్తములుగాఁజెప్పుటచే నాప్రాణము పర  
 బ్రహ్మమే యని యర్థము.

నిద్రపోవునపుడు సకలేంద్రియములు ప్రాణములో  
 లయముచెంది మెలకువగాంచునపుడు మరలనటనుండి పుట్టు  
 చున్నను సేంద్రియములు సశరీరములు, జీవావిష్టములు నగు  
 సకలభూతములకుఁ బరమాత్మయందే యుత్పత్తిప్రళయ  
 ములుచెప్పఁబడుటచే నీప్రాణపదమునకుఁ బరమాత్మయని  
 యే యర్థము.

10 జ్యోతిశ్చరణాధికరణము (24-27)

అవ:- “అథ యదతఃపరో దివోజ్యోతిర్దీప్యతే విశ్వ  
తఃపుష్టేషు సర్వతఃపుష్టే వ్యనుత్తమేషులోకే ష్వీదంవావ త  
ద్యదిద మస్మిన్నంతఃపురుషే జ్యోతిః” అని గాయత్రీబ్రహ్మో  
పాసనానంతరమున ఛాందోగ్యములోఁ (3-1-3-7) జెప్పబడి  
నది. విశ్వతఃపుష్టేషు = సమస్తప్రాణి వర్గముకంటె నుపరి  
భాగమున, సర్వతఃపుష్టేషు = భూరాదిసర్వలోకములకం  
టె నుపరిభాగమున, అనుత్తమేషుత్తమేషులోకేషు =  
సర్వోత్తమమగు (అన్నిటికంటెనుపైనున్న) లోకములందు,  
యదతఃపరోదివఃజ్యోతిర్దీప్యతే = ద్యులోకమునకుఁబరముగా  
నేజ్యోతిస్సు వెలుఁగుచున్నదో, తద్యదిద మస్మిన్నంతఃపురుషే  
= పురుషుని లోపల వెలుఁగుజ్యోతిస్సును నదియే యనియర్థము.  
ఆదిత్యాదిజ్యోతిస్సు జాతరజ్యోతిస్సునం దధ్యాసమొనర్చి  
చెప్పబడెను.

ఇచ్చట జ్యోతిశ్శబ్దమునకు, మామూలు తేజస్సు  
అర్థమా! పరమాత్మయర్థమా! యనిసంశయము కలుగు  
చున్నది.

ద్యులోకముకంటెఁ బరముగాఁబ్రకాశించునది యని  
ద్యులోకము నవధిగాఁజెప్పుటచే మామూలుజ్యోతిస్సుఅనియే  
యర్థమగుచున్నది. పరమాత్మకవధిలేదు. “దీప్యతే=ప్రకాశిం  
చుచున్నది యనిచెప్పుటచే రూపాదులుకలదియని తెలియు

చున్నది. రూపాదులులేక ప్రకాశించుట యసంగతము. పర బ్రహ్మకు “అశబ్ద మస్పర్శ మారూప మవ్యయమ్” అనుటచే రూపాదులులేవని తెలియుచున్నది. కనుక నిచ్చటజ్యోతిష్షదము తేజోమాత్రార్థకమేయని తెలియుచున్నది. అని పూర్వపక్షము కలుగ సమాధానముచెప్పబడుచున్నది.

జ్యోతిశ్చరణాభిధానాత్ 24

జ్యోతిః = పై వాక్యమునందలి జ్యోతిష్షదము, చరణాభిధానాత్ = పాదములనుజెప్పుటవలనఁ బరమాత్మబోధకము.

ఈమంత్రమునకుఁ బూర్వమంత్రములో “తావానస్య మహిమా అతోజ్యాయాగుశ్చ పూరుషః పాదోస్యసర్వాభూతాని త్రిపాదస్యామృతందివి” అనిచెప్పఁబడి యున్నది. బ్రహ్మకుసర్వభూతములు నొకపాదమనియు, మిగిలినమూడు పాదములు ద్యులోకమున నున్నవనియుఁ జెప్పి “అథ యదతఃపరో దివోజ్యోతిర్ద్విప్యతే” అని యీమంత్రమును జెప్పుటచే నచ్చటద్యులోకముతో సంబంధముకల పరమాత్మయే యిక్కడద్యులోకముతో సంబంధముకలవాఁడుగాఁ జెప్పఁబడుచున్నాడనుట సమంజసము. పూర్వమంత్రములో బ్రహ్మనాల్గుపాదములు గలవాడని నిర్దేశింపఁబడినది. ఆ నిర్ణయింపఁబడిన యాతఁడే యిక్కడ జ్యోతిశ్శబ్దముచే గ్రహింపఁబడఁదగును. పూర్వవాక్యమునుండి యీవాక్యములోనికే

గాక దీనిముందువాక్యములోనికిఁగూడ (శాండిల్యవిద్యలోనికి) బ్రహ్మపదము ననువర్తింపఁ జేయవలెను. కనుకనిచ్చట బ్రహ్మయనియర్థమునే చెప్పితిరవలెను.

“జ్యోతిర్దిప్యశే” యనుపదములవలనఁ తేజోమాత్రార్థకమేయని చెప్పుట సరియైనదికాదు. ప్రకరణమునుబట్టి బ్రహ్మయని యర్థము నిర్ణయమగుచుండఁ దావన్నాత్రము ప్రతిబంధకముకాదు. “యేనసూర్యస్తపతి తేజసేద్ధః” అని కార్యజ్యోతిరుపలక్షిత బ్రహ్మవిషయక ప్రయోగములును గలవు.

జ్యోతిశ్శబ్దమునకుఁ గేవలము చక్షుర్వృత్త్యనుగ్రాహకమగు తేజస్సు ఒక్కటే యర్థముకాదు. “వాచైవాయం జ్యోతిషాఽస్తే.” “మనోజ్యోతిర్జ్ఞప్తామ్” అని యొక్కొక్కదానిని బ్రకాశింపఁజేయునదెల్ల యర్థమునునట్లు ప్రయోగములున్నవి. కనుక సమస్తజగదవభాసకుడైన బ్రహ్మ, జ్యోతిష్పదమునకర్థమును తెంతయు నుపపన్నమైయున్నది.

బ్రహ్మ నిరవధికమైనను. ద్యులోకమవధియునుట (ద్యుమర్యాదాత్మకధనము) ఉపాసనార్థమై ప్రదేశవిశేషమును జెప్పటకాన నదియును ప్రతిబంధకముకాదు.

ఛందోభిధానా న్నేతిచేన్న తథా, చేతోర్పణనిగదా తథాహిదర్శనమ్ 25

ఛందోభిధానాత్ = పూర్వమంత్రము గాయత్రీఛందస్సునుజెప్పుటవలన, నేతిచేత్ = బ్రహ్మమునుజెప్పునదికాద



చున్నది. రూపాదులులేక ప్రకాశించుట యసంగతము. పర బ్రహ్మకు “అశబ్ద మస్పర్శ మారూప మవ్యయమ్” అనుటచే రూపాదులులేవని తెలియుచున్నది. కనుక నిచ్చటజ్యోతిష్పదము తేజోమాత్రార్థకమేయని తెలియుచున్నది. అని పూర్వపక్షము కలుగ సమాధానముచెప్పబడుచున్నది.

జ్యోతిశ్చరణాభిధానాత్ 24

జ్యోతిః = పైవాక్యమునందలి జ్యోతిష్పదము, చరణాభిధానాత్ = పాదములనుజెప్పుటవలనఁ బరమాత్మబోధకము.

ఈమంత్రమునకుఁ బూర్వమంత్రములో “తావానస్య మహిమా అతోజ్యాయాగుశ్చ పూరుషః పాదోస్యసర్వాభూతాని త్రిపాదస్యామృతందివి” అనిచెప్పఁబడి యున్నది. బ్రహ్మకుసర్వభూతములు నొకపాదమనియు, మిగిలినమూడు పాదములు ద్యులోకమున నున్నవనియుఁ జెప్పి “అథ యదతఃపరో దివోజ్యోతిర్దీప్యతే” అని యీమంత్రమును జెప్పుటచే నచ్చటద్యులోకముతో సంబంధముకల పరమాత్మయే యిక్కడద్యులోకముతో సంబంధముకలవాఁడుగాఁ జెప్పఁబడుచున్నాడనుట సమంజసము. పూర్వమంత్రములో బ్రహ్మనాల్గుపాదములు గలవాఁడని నిర్దేశింపఁబడినది. ఆ నిర్ణయింపఁబడిన యాతఁడే యిక్కడ జ్యోతిశ్శబ్దముచే గ్రహింపఁబడఁదగును. పూర్వవాక్యమునుండి యీవాక్యములోనికే

గాక దీనిముందువాక్యములోనికిఁగూడ (శాండిల్యవిద్యలోనికి) బ్రహ్మపదము సనువర్తింపఁ జేయవలెను. కనుకనిచ్చట బ్రహ్మయనియర్థమునే చెప్పితిరవలెను.

“జ్యోతిర్దిప్యతే” యనుపదములవలనఁ తేజోమాత్రార్థకమేయని చెప్పుట సరియైనదికాదు. ప్రకరణమునుబట్టి బ్రహ్మయని యర్థము నిర్ణయమగుచుండఁ దావన్మాత్రము ప్రతిబంధకముకాదు. “యేనసూర్యస్తపతి వేజసేద్ధః” అని కార్యజ్యోతిరుపలక్షిత బ్రహ్మవిషయక ప్రయోగములును గలవు.

జ్యోతిశ్శబ్దమునకుఁ గేవలము చక్షుర్స్పృత్యనుగ్రాహకమగు తేజస్సు ఒక్కటే యర్థముకాదు. “వాచైవాయం జ్యోతిషాఽస్తే.” “మనోజ్యోతిర్జ్ఞప్తామ్” అని యొక్కొక్కదానిని బ్రకాశింపఁజేయునదెల్ల యర్థమనునట్లు ప్రయోగములున్నవి. కనుక సమస్తజగదవభాసకుడైన బ్రహ్మ, జ్యోతిష్పదమునకర్థమను తెంతయు నుపపన్నమైయున్నది.

బ్రహ్మ నిరవధికమైనను. ద్యులోకమవధియనుట (ద్యుమర్యాదాత్వకథనము) ఉపాసనార్థమై ప్రదేశవిశేషమును జెప్పుటకాన నదియును ప్రతిబంధకముకాదు.

ఛందోభిధానా న్నేతిచేన్న తథా, చేతోర్వణనిగదా తథాహిదర్శనమ్ 25

ఛందోభిధానాత్ = పూర్వమంత్రము గాయత్రీఛందస్సునుజెప్పుటవలన, నేతిచేత్ = బ్రహ్మమునుజెప్పునదికాద

న్నచో, న = అట్లనరాదు. తథా = ఆవిధముగా, చేతో  
 ర్పణనిగదాత్ = మనస్సును నుంచవలెనని చెప్పుటవలన,  
 తథాహిదర్శనమ్ = ఆవిధముగా నితరత్రకూడ కనిపించు  
 చున్నది.

వెనుకటిమంత్రములో బ్రహ్మచతుష్పాదములు కలిగి  
 నట్లు నిర్దేశింపబడినదని పై సూత్రమునఁ జెప్పబడినది.  
 దానిమీఁదఁ బూర్వపక్షి ప్రశ్నించుచున్నాఁడు. “గాయ  
 త్రీవా ఇదంసర్వమ్” అనియుపక్రమించి వెనుకటిమంత్ర  
 ములో ననేక భేదములతో గాయత్రీఛందస్సును వ్యాఖ్యాన  
 ముచేసి, గాయత్రీనాల్గుపాదములుకలది, ఆరువిధములైనది  
 యనిచెప్పినేకాని బ్రహ్మనుజెప్పియుండలేదు.. దానినిబట్టి  
 జ్యోతిశ్శబ్దమునకు బ్రహ్మార్థకత్వము కుదరదు.

సిద్ధాంతి సమాధానమిచ్చుచున్నాఁడు. గాయత్రీఛందో  
 ద్వారా తదనుగతమైన బ్రహ్మమందు మనసునిలిపి యదియే  
 సర్వముఅని యుపాసనచేయ వలసిదన్నట్లు “గాయత్రీవా  
 ఇదంసర్వమ్” అనుమంత్రముచెప్పుచున్నదికాని, యక్షర  
 సన్నివేశరూపమగు గాయత్రీమాత్రము సర్వస్వరూపమని  
 యర్థముకాదు. కాన నందుబ్రహ్మముచుగుఱించి చెప్పలేదని  
 నుడువఁదగదు. “గాయత్రీవా ఇదంసర్వం” అనునప్పుడు సర్వ  
 పదమునకు “సర్వంఖల్విదంబ్రహ్మ” అన్నచోటవలెనే బ్రహ్మ  
 మనియర్థము. వికారద్వారా బ్రహ్మము నుపాసనచేయుట

ఇతరత్ర కనఁబడుచున్నది. కనుక పూర్వమంతమునందుఁ జతుష్పాద్బ్రహ్మము నిర్దిష్టమని యర్థము.

భూతాది పాదవ్యపదేశోపపత్తే తైవమ్ 26!

భూతాదిపాదవ్యపదేశోపపత్తేశ్చ = పృథివ్యాది భూతములను బాదములుగాఁజెప్పుటయొక్క యుపపత్తివలనఁ గూడ, ఏవమ్ = ఈమాదిరిగాఁ బూర్వమంతమున బ్రహ్మ నిర్దిష్టమనియే చెప్పవలెను.

“సైషా చతుష్పదా షడ్విధాగాయత్రీ” యని “పాదోన్య సర్వాభూతాని, త్రిపాదస్యామృతందివి” యనియుఁ జెప్పఁబడిన వెనుకటిమంత్రములో బ్రహ్మనుని యర్థము చెప్పకపోయినచో పృథివ్యాదిసర్వభూతములు గాయత్రీకిఁ (అక్షరసన్ని వేశమునకు) బాదమనుట యుపపన్నముకాదు. పాదవ్యపదేశముచేతనుగూడ బ్రహ్మనిర్దిష్టమనుటయే యుపపన్నము. ఈమంత్రము పురుషసూక్తములోఁగూడ బ్రహ్మపరముగాఁజెప్పఁబడినది.

“విష్టభ్యాహమిదంకృత్స్న మే కాంశేన స్థితోజగత్” అనిభగవద్గీతలోఁగూడ, నొకయంశయచేత నీప్రపంచము నంతను వ్యాపించియుంటినని చెప్పియున్నారు.

ఉపదేశభేదాన్నేతిచే న్నోభయస్మిన్నప్యవిరోధాత్. 27

ఉపదేశభేదాత్ = వెనుకటిమంత్రములో “త్రిపాదస్యామృతందివి”యని సప్తమ్యంత్రముగాను, ఈమంత్రములో



“అథయదతఃపరోదివః” అని పంచమ్యంతముగాను, సుపదేశము భేదముగానుండుటవలన, నేతిచేత్ = అచ్చటిబ్రహ్మయిచ్చటఁబరామర్శింపఁ బడుచున్నాఁడనిచెప్పుట తగదనినచో, న = అట్లనిరాను, ఉభయస్మిన్నపి = రెండువిధములగు సుపదేశమునందును, అవిరోధాత్ = విరోధములేకపోవుటవలన.

లోకములో వృక్షాగ్రముననున్నదేగనుజూచి వృక్షాగ్రమందు శ్యేనమున్నదని, వృక్షాగ్రముకంటెఁ బరముగా శ్యేనమున్నదనియు రెండువిధముల న్యవహరించుట గనిపించుచున్నదికనుక, దివి, దివః అని యుపదేశభేదమువలన యిచ్చటఁ జెప్పినబ్రహ్మయిచ్చటఁగాదనరాదు. ఇంతకును సారాంశము “అథయదతఃపరోదివోజ్యోతిర్దీప్యతే” యనుమంత్రములోని జ్యోతిశ్శబ్దమునకుఁ బరబ్రహ్మయనియే యర్థముచెప్పవలెననుట.

## 11 ప్రతర్దనాధికరణము (28-31)

అవః:- కాపీతక్తిబ్రాహ్మణములో నింద్రప్రతర్దనాఖ్యా యిక యొకటికలదు. అందు “దివోదాసునికుమారుఁడగు ప్రతర్దనుఁడు తనపౌరుషముచేతను యుద్ధములం దింద్రునకు సహాయముచేయుటచేతను నింద్రునకుఁ బ్రేమపాత్రుఁడయ్యెను. ఒకప్పుడితఁ డింద్రలోకమునకేగ నీకేమివరము కావలయునో కోరుకొనునుని యింద్రుఁడుపలికెను. ప్రతర్దనుఁడు పరమపురుషార్థమును దెలుపుమని కోరుచు మనుజున కేది హితతమమో

దానినుప దేశింపుమనియడిగెను. అపుడిందుఁ డిట్లుప దేశించెను. “సహోవాచ ప్రాణోస్మి ప్రజ్ఞాత్మా తంమామాయు రమృత మిత్యుపాస్వ” “అథఖిలు ప్రాణవప్రజ్ఞాత్మా ఇదంశరీరం పరి గృహ్యోత్థాపయతి” కా.3.1 28. “సవాచంనిజజ్ఞానీత వక్తారం విద్యాత్” “సపప్రప్రాణవప్రజ్ఞాత్మాఽ నందోఽ జరోఽ మృతః” కా 3.8 నేనుబ్రహ్మస్వరూపమగు ప్రాణమను. అట్టి నన్ను, ఆయువని, యమృతమని, యుపాసనచేయుము. ప్రాణమే యీశరీరమును గ్రహించి లేవదీయుచున్నది. వాక్కును దెలిసికొనరాదు. వక్తను దెలిసికొనవలెను. ఆప్రాణమే ప్రజ్ఞ స్వరూపము. ఆనందస్వరూపము. అజరస్వరూపము, అమృత స్వరూపము అని చెప్పబడియున్నది.

ఇచ్చటఁ బ్రాణశబ్దమునకు వాయువనియర్థమా! దేవ తాత్మయనియర్థమా! జీవుఁడనియర్థమా! పరబ్రహ్మయని యర్థమా! అనిసంశయము గలుగ వారింప నీయధికరణ మారంభింపబడినది.

“అతపవప్రప్రాణః” అనుసూత్రములోఁ బ్రాణశబ్దార్థ మును విచారించినను నిచ్చటఁగూడ సంశయమునకు సావకా శము బ్రహ్మలింగము నుండుటచే విచారించుచున్నారు.

ఇచ్చట “శరీరంపరిగృహ్యోత్థాపయతి” అనుటచే శరీర ధారకమగు ప్రాణవాయువని యర్థ మగు చున్నది. “మాము పాస్వ” అనుటచేత, నిందుఁడు చెప్పుటచేతను దేవతాత్మ

యనియర్థమగుచున్నది. “వక్తారంవిద్యాత్” అనుటచే జీవుఁడనియు, “ఆనందోఽజరోమృతః” అనుటచే బరబ్రహ్మయనియు నర్థమగుచున్నది కనుక సంశయము కలుగుచున్నది.

ప్రాణ స్తథానుగమాత్ 28

ప్రాణః = ఇంద్రప్రతర్దనాఖ్యాయికలోని ప్రాణశబ్దము తథా = ఆవిధముగా బ్రహ్మపరముగా, అనుగమాత్ = పౌర్వాపర్యములను విచారించినమన్వయము చేయుటవలన బరబ్రహ్మార్థకము.

హితతమము నుపదేశింపు మని ప్రతర్దనుఁడగు నింద్రుఁడు ప్రాణము నుపదేశించెను. పరబ్రహ్మకన్న హితతమమగునుపదేశ్యము మఱొకటిలేదు. కనుక ప్రాణపదమునకు బరబ్రహ్మయనియేయర్థము. ప్రజ్ఞాత్మా, ఆనందః, అజరః, అమృతః, అనుధర్మములు పరబ్రహ్మయను నర్థముచెప్పిననే సరిపడునుగాని వాయుమాత్రమర్థముచెప్పిన నుపపన్నములు గావు.

న వక్తురాత్మోపదేశాదితిచే దధ్యాత్మసంబంధభూమా హ్యస్మిన్ 29

వక్తుః = చెప్పునటువంటి యింద్రునియొక్క, ఆత్మోపదేశాత్ = ఆత్మోపదేశమువలన (తననుగుఱించి చెప్పుటవలన) న = ఇచ్చటప్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరముకాదు. ఇంద్రుఁడు దేవజాతివాఁడుకనుక దేవతాత్మపరము ఇతిచేత్ =

అన్నచో, అస్మిన్ = ఈయధ్యాయమునందు, అధ్యాత్మ సంబంధభూమా = ప్రత్యేగాత్మసంబంధముయొక్క బాహ్య శ్యము (విశేషముగాఁ బ్రత్యేగాత్మనుద్దేశించి చెప్పుట) కలదు.

(పాణోస్తిప్రజ్ఞాత్మా, మాముపాస్య, అని యింద్రుఁ డుపదేశించుటచేతను, త్వష్టృవధ, త్రిశీర్షవధ మున్నగు తనపరాక్రమ కృత్యముల నుగ్గడించుటచేతను, నిచ్చటఁ బ్రాణశబ్ద మింద్రదేవతాపరమేకాని పరబ్రహ్మపరముకాదని ప్రశ్నయభిప్రాయము.

“యావదస్మిన్ శరీరే ప్రాణో వసతి తావదాయుః” ఈశరీరమునఁ బ్రాణమెంతవఱకు నుండునో యంతవఱకు నాయువుండును. అని యాయువుపైనఁ బ్రాణమునకు స్వాతంత్ర్యమును దెల్పుచున్నాఁడు “ప్రాణవప్రజ్ఞాత్మా” అని ప్రాణమునే ప్రజ్ఞస్వరూపునిగాను, ఆనందాఽజరామృతస్వరూపునిగాను, జెప్పి “సమలత్మా” (అదే) ఆప్రాణమే నాయొక్క ఆత్మ “అని యుపసంహరించెను. అందువలన నీసందర్భము నందంతటను బరమాత్మసంబంధమునే చెప్పియుండుటచే నిచ్చటి ప్రాణశబ్దమునకుఁ బరబ్రహ్మయనియేయర్థము అని సమాధానాభిప్రాయము.

శాస్త్రదృష్ట్యా తూపదేశో వామదేవవత్. 30

ఉపదేశస్తు = ఆత్మోపదేశమైతే, వామదేవవత్ = వామదేవ వచనమువలె, శాస్త్రదృష్ట్యా = శాస్త్రదృష్టిచే నుపపన్నమగును.



“త్వదైతత్వశ్చన్ ఋషిర్వామదేవః ప్రతిపేదే అహం  
మనురభవం సూర్యశ్చ, తద్యోయో దేవానాంప్రత్యబుధ్యత  
సపవతదభవత్” అనిబృహదారణ్యకము లోనున్నది. వామ  
దేవుడనుఋషి యీపరిబ్రహ్మ దర్శనముచేయుచు, “నేను  
మనువునైతిని, సూర్యుడనైతిని” అని తెలిసికొనెను. దేవత  
లలో నెవని నెవని నాడునుకొనెనో వానివానిస్వరూప  
మయ్యెను అనియర్థము.

పరబ్రహ్మజ్ఞానము కలవాడు పరిపూర్ణస్వరూపుడు  
కనుక, సర్వము తానేయగును. కనుకనే వామదేవుడు “తాను  
సర్వస్వరూపుడనైతిని తెలిసికొనె”నని శ్రుతి తెలుపుచున్నది.  
అట్లే యింద్రుడును “నేనే పరమాత్మస్వరూపుడను” అను  
శాస్త్రదృష్టిచే నన్ను సేవింపుమని తెలిపెనుగాని, యింద్రుడ  
నగునన్ను సేవింపుమని వ్యక్తిగతముగఁ జెప్పియుండలేదు.  
త్వష్టృవధమున్నగునవి యేలచెప్పెననగా, “తస్యమే తత్ర  
లోమచనమీయతే” అని ముందుఁజెప్పబడియుండుటచే (అట్టి  
వధలుచేసిన నాయొక్క రోమము కూడనూడలేదు.) అహం  
బ్రహ్మస్మి యనుజ్ఞానముకలవాడనగుటచేతనే నట్టిదారుణ  
కృత్యములయొక్క ఫలముకూడ నాకుఁజెందలేదు. అనిచెప్పు  
టకై చెప్పెను. కనుక నిటఁ బాణశబ్దమునకుఁ బరబ్రహ్మ  
యర్థము.

జీవ, ముఖ్యప్రాణ, లింగాన్నేతిచే న్నోపాసాత్తైవిధ్యా  
దాశ్రితత్వా దిహతద్యోగాత్ 31

జీవ = జీవునియొక్క, ముఖ్యప్రాణ, = ముఖ్యప్రాణముయొక్క, లింగాత్ = లింగమువలన, పరబ్రహ్మయని యర్థము కాదు. ఇతిచేత్ = అన్నచో, న = కాదు. ఉపాసాత్తైవిధ్యాత్ మూడువిధములగు నుపాసన సంభవించుట వల్లను, ఆశ్రితత్వాత్ = ప్రాణపదమునకుఁ బరబ్రహ్మయను నర్థము లోగడ “అతవప్రాణః” అనుచోటనాశ్రయించి యుండుట వలనను, ఇహ = ఈసందర్భములో తద్యోగాత్ = పరబ్రహ్మయనుటకు లింగముండుటవలనను, పరబ్రహ్మయనియే యర్థము.

“నవాచం విజిజ్ఞాసీత, వక్తారంవిద్యాత్” అని జీవ లింగము కనిపించుటచే జీవుడనికాని, అధిఖలు ప్రాణవప్రజ్ఞాత్మా ఇదంతశరీరం పరిగృహ్యోత్థాపయతి” అని వాయు రూపమగు ముఖ్యప్రాణలింగము కనిపించుటచే ముఖ్యప్రాణమనికానియర్థము చెప్పవలెను. జీవుడు చేతనుడు కనుక ప్రజ్ఞాత్మత్వము విరుద్ధముకాదు. ప్రజ్ఞాసాధనమగు ప్రాణాంతరమునాశ్రయించుటచే ముఖ్యప్రాణపక్షమునను ప్రజ్ఞాత్మత్వము విరుద్ధముకాదు. అనిప్రశ్నింప, నొక్కవాక్యముతో మూడు విధములగు నుపాసన చెప్పుట తగదు. (జీవోపాసన, ముఖ్య ప్రాణోపాసన, బ్రహ్మోపాసన అని మూడువిధముల ఉపాసన)

“ప్రాణోస్మి ప్రజ్ఞాత్మా తం మామాయురమృతమిత్యుపాస్య” అను నుపక్రమవాక్యమువల్లను. “సవష ప్రాణవప్ర

ప్రజ్ఞాత్మా నందోఽజరోఽమృతః” అనునుపసంహార వాక్యము వలనను, బరబ్రహ్మ యను నర్థమునే యిటఁజెప్పవలెను. “నప్రాణేన నాపానేన, మర్త్యోజీవతికశ్చన ఇత రేణఁతు జీవంతి యస్మిన్నేతాపుశాశ్రితౌ “నుర్న్యఁడు, ప్రాణముచేతఁగాని, యపానముచేతఁగాని జీవించుట లేదు. ప్రాణాపానములు రెండును నెవ్వనినాశ్రయించియున్నవో వానివలన జీవించుచున్నాఁడు. అని కారకవచనమువలన, ముఖ్యప్రాణవ్యాపారముకూడ పరమాత్మాధీనముకనుక ప్రాణలింగమును బరమాత్మయం దుపచరింపఁ జేయవచ్చును.

ఉపాధికృతమగు భేద మేకాని, జీవబ్రహ్మలకుఁ బరస్పరభేదములేదని “తత్త్వమసి” “అహంబ్రహ్మస్మి” యను శ్రుతులవలనఁ దెలియుచున్నదికాన జీవలింగమును బరమాత్మయందు సమన్వయముచేయవచ్చును.

ఇది శ్రీవారణాసి గంగాధరశాస్త్రి విరచితమగు

బ్రహ్మ సూత్రార్థ దీపికయను బ్రహ్మ సూత్ర

వృత్తి యందుఁ బ్రథమాధ్యాయ

!పథమపాదము

అధి 11 సూ 31

శ్రీ రస్తు

## బ్రహ్మసూత్రార్థదీపిక

ప్రథమాధ్యాయమున ద్వితీయపాదము

ఉపాస్యబ్రహ్మకుఁ జెందినవి. బ్రహ్మలింగము స్పష్టముగ లేనివియు నగు  
వాక్యములిందు విమర్శింపఁబడును.

### సర్వత్ర ప్రసిద్ధ్యధికరణము (1-8)

అనః:- ప్రథమపాదమున, బ్రహ్మ, జగత్తునకంతకుఁ  
గారణమనియు నతఁడు, సర్వజ్ఞుఁడు, సర్వవ్యాపి, నిత్యుఁడు, సర్వ  
శక్తులుకలవాఁడు, ననియును దెలుపఁబడినది.

అర్థాంతరమందుఁ బ్రసిద్ధముగ వాడఁబడుచున్న,  
ఆకాశ, ప్రాణ, జ్యోతి, శబ్దములకు, ఆయాస్థలములందుఁ బర  
బ్రహ్మయే యర్థమని స్పష్టములగు బ్రహ్మలింగములను  
జూపుచు సహేతుకముగ నిరూపింపఁబడెను. స్పష్టముగా  
బ్రహ్మలింగములులేని మఱికొన్ని యుపనిషద్వాక్యములలోని  
పదములకు సందేహనివారకమగు విమర్శ యందుఁ జేయఁబడు  
చున్నది.

ఛాందోగ్యములో (3-14-1-2) “సర్వంఖల్విదం  
బ్రహ్మ, తజ్జలానితి శాస్త్ర ఉపాసీత, అథఖిలు క్రతుమయః  
పురుషః, యథాక్రతురస్మిన్ లోకే పురుషోభవతి తథేతః ప్రేత్య  
భవతి, సక్రతుంకుర్వీత” “మనోమయః ప్రాణశరీరో భారూ



పః” సర్వంఖలుఇదం = ఈ, కనబడు ప్రపంచమంతయు, (బహు = బ్రహ్మస్వరూపము. ఎందుచేతననగా, తజ్జలానితి, = తత్ = ఆ బ్రహ్మనుండి, జ = పుట్టినది, ల = ఆ బ్రహ్మయందు లయచున్నది, అన్ ఇతి = ఆ బ్రహ్మయందు జలించునది (అన ప్రాణనే) కనుక. బ్రహ్మనుండి పుట్టుచు, బ్రహ్మయందు లయచు గుచు, బ్రహ్మయందు జలించుచుండుటవలనఁ బ్రపంచము బ్రహ్మకంటె వ్యతిరిక్తముకాదు కనుక సీ ప్రపంచమంతయు బ్రహ్మస్వరూపమని యభిప్రాయము. (తజ్జం + తల్లం + తద నం = తజ్జలాన్) అని యగును. శాస్త్రః = రాగ ద్వేషములు లేక శాస్త్రుడై, ఉపాసీత = ఉపాసన చేయవలెను. అథఖలు క్రతుమయః పురుషః = పురుషుడు క్రతుమయుడుకనుక, నిశ్చయస్వరూపుడుకనుక, (క్రతువనగా ఇదియాలాగుననే, అనెడు నిశ్చయజ్ఞానము) అస్మిన్ లోకే = ఈలోకమందు పురుషః = పురుషుడు యథాక్రతుః = ఏవిధమగు నిశ్చయము కలవాడు, భవతి = అగుచున్నాడో, ఇతః = ఈలోకమునుండి, ప్రేత్య = చనిపోయి, తథాభవతి = అలాగుననే యగుచున్నాడు. అనగా ఈ నిశ్చయమున కనురూపమగు ఫలము పొందువాడగుచున్నాడు. కనుక, సక్రతుఃకుర్వీత = ఆ పురుషుడు నిశ్చయమును జేసికొనవలెను “యం, యం వాపి స్మరన్ భావం త్యజత్సంతే కథేబరం, శంతమేన్నైతి కాంతేయ” (భగ ౪-6) ఏయే భావమును స్మరించుచు నవసానసమయమున శరీరమును విడుచునో, ఆయా భావమున కనురూపమగు

ఫలమునే పొందునని భగవద్గీతలోఁ జెప్పినట్లు పురుషుఁడు  
స్వనిశ్చయాను రూపమగు ఫలమునుబొందునని శాస్త్రము  
వలనఁ దెలియుచున్నది కనుక తప్పక యతఁడు నిశ్చయమును  
జేసికొనవలెనని యభిప్రాయము. ఎటువంటినిశ్చయమును జేసి  
కొనవలెననగా, “మనోమయః, ప్రాణశరీరో, భారూపః =  
మనస్స్వరూపుఁడు, ప్రాణమే (ప్రజ్ఞయే) శరీరముగాఁగల  
వాఁడు, చైతన్యస్వరూపుఁడునగు ఆత్మ నాహృదయములోను  
న్నాఁడు. అతఁడేబ్రహ్మ. నే నతనిని బొందుదును. అని నిశ్చ  
యమును జేసికొనవలెను. అనియున్నది. ఈవిషయము  
శాండిల్యుఁడు తెలిసికొని యుపాసనచేయుటచే దీనిని శాండిల్య  
విద్యయందురు. ఇట్టినిశ్చయమును జేసికొనవలెను. అనగా  
నీవిధముగా నుపాసనచేయవలెనని యర్థము.

ఇందుపాస్యఁడని చెప్పిన, మనోమయత్వాది ధర్మములు  
గల ఆత్మ, జీవాత్మయా? పరమాత్మయా? అని సందేహము.

పరమాత్మ “అప్రాణో హ్యమనా శ్శుభ్రః” ప్రాణము  
లేనివాఁడు, మనస్సులేనివాఁడు శుద్ధస్వరూపుఁడునని చెప్పఁ  
బడుటచే నిచ్చట, మనోమయఁడు, ప్రాణశరీరుఁడు అని  
చెప్పబడినయతఁడు జీవాత్మయని యర్థమగుచున్నది. “సర్వం  
ఖల్విదేబ్రహ్మ” అనియుపక్రమించుటచేఁ బరమాత్మయని  
యర్థమగుచున్నది. కాన సందేహముకలుగ వారించుటకీ  
యధికరణ మారంభింపఁబడినది.

## సర్వత్రప్రసిద్ధోపదేశాత్. 1

సర్వత్ర = వేదాంత వాక్యములన్నిటి యందును, ప్రసిద్ధ = “జగత్కారణముబ్రహ్మ” అనిప్రసిద్ధముగానున్న బ్రహ్మను, ఉపదేశాత్ - “సర్వంఖల్విదంబ్రహ్మ” అని యిచ్చట నుపదేశించుటవలన నిచ్చటి యాత్మ పరమాత్మ యనియే యర్థము. సర్వం ఖల్విదంబ్రహ్మయని ప్రారంభములోఁ జెప్పిన పరమాత్మ ఉపాసనార్థమై మనోమయత్వాదిధర్మములు కల వాఁడుగా నుపదేశింపఁబడుచున్నాఁడనుట యుక్తము.

## వివక్షిత గుణోపపత్తేశ్చ 2

వివక్షిత = ఉపాసనావస్థయందు గ్రహింపఁదగినవిగాఁ జెప్పఁబడిన, గుణ = సత్యకామత్వ, సత్యసంకల్పత్వ, ఆకాశాత్మత్వాది గుణములయొక్క, ఉపపత్తేః = ఉపపత్తివలనను ఇచ్చటియాత్మ, పరమాత్మయనియే యర్థము.

“మనోమయః ప్రాణశరీరో భారూపః” అని మొదలిడి “సత్యకామ సృత్యసంకల్పః ఆకాశాత్మా” అని మఱికొన్ని గుణములను జెప్పెను, ఆగుణములన్నియుఁ బరమాత్మయందే యుపపన్నము లగును. సృష్టి, స్థితి, సంహారములయందు, ఆప్రతిహతమైన శక్తికలవాఁడుకనుక, సతసియొక్క కామము (కోరిక) సత్యమనియు, సంకల్పము సత్యమైనదనియుఁ జెప్ప వచ్చును. అట్లే, ఆకాశమువలె సర్వవ్యాపకమైన యాత్మకల వాఁడనియుఁ జెప్పినగుణములు సర్వవ్యాపకుఁడగు పరమాత్మ

యం దుపపన్నములగును. పరమాత్మ సర్వస్వరూపుడగుట వలన, మనోమయత్వాదిధర్మములుగూడ సతనియం దుపపన్నములగును. భగవద్గీతలోగూడ “సర్వతఃపాణిపాదం, సర్వతోక్షి శిరోముఖం” అనిసర్వప్రదేశములందుఁ బాణిపాదాద్యవయవములు కలిగినట్లుగాఁ బరమాత్మ చెప్పబడెను. ప్రాణములేనివాఁడు, మనస్సులేనివాఁడునని వెనుకఁ జెప్పిన “అప్రాణో హ్యమనాశ్శుభ్రః” అనువాక్యము కేవలశుద్ధబ్రహ్మవిషయము. ఇదిసగుణబ్రహ్మవిషయము కనుకదోషముకాదు.

అనుపపత్తేస్తు న శారీరః 3

అనుపపత్తేః = ఈగుణము లుపపన్నములు కాకపోవుటవలన, శారీరః = జీవుఁడు (శరీరమందుండువాఁడు) న= కాఁడు, తు = నిశ్చయము. సత్యకామత్వ, ఆకాశాత్మత్వాది ధర్మములు పరబ్రహ్మయం దుపపన్నములగునుగాని, జీవునియం దుపపన్నములుకావు. కనుక మనోమయత్వాది గుణవిశిష్టుఁడుగఁ జెప్పబడినయీయాత్మ పరమాత్మయని యర్థము. ఈశ్వరుఁడుకూడ శరీరమందున్నను “ఆకాశవత్సర్వగతశ్చనిత్యః” ఆకాశమువలె సర్వత్రనుండువాఁడును నిత్యుఁడును ననిచెప్పుటచే శరీరమందుమాత్రమే యుండఁడు. జీవుఁడు భోగాధిష్ఠానమగు శరీరమునకంటె మతొకచోట నుండఁడు. కనుక శారీరపదమునకు శరీరమందుమాత్రమే యుండుజీవుఁడని యర్థము.



కర్మకర్తృ వ్యపదేశాచ్చ. 4

కర్మ = కర్మయొక్క, కర్తృ = కర్తయొక్క, వ్యపదేశాచ్చ = చెప్పటవలనగూడ, మనోమయత్వాదిగుణవిశిష్టుడు శారీరుడుకాడు.

ఈశ్రుతిలో “మనోమయః ప్రాణశరీరో భారూపః” అని “సత్యకామః సత్యసంకల్పః” అనియుఁజెప్పి, “ఏత మితః ప్రే త్యాభిసంభవితాస్మి” ఈగుణములుకల పరమాత్మను, ఈలోకమునుండిపోయి (చనిపోయి) పొందుదును. అనిచెప్పఁబడియున్నది. ఈయపాసనలో మనోమయత్వాదిగుణములు కలవాఁడు ప్రాప్నుడగుకర్మగను, ఉపాసకుడగు జీవుఁడు, ప్రాపించు (పొందెడు) కర్తగను నిర్దేశింపఁబడియున్నది. కాన మనోమయత్వాది గుణములుకలవాఁడు పరమాత్మయేకాని శారీరుడుకాడు.

శబ్దవిశేషాత్. 5

శబ్దవిశేషాత్ = శబ్దభేదమువలన, మనోమయత్వాదిగుణవిశిష్టుడు శారీరుడుకాడు.

ఈశాండ్రిల్య విద్యతో సమానార్థకమగు శతపథ బ్రాహ్మణములో (10-6-3-2, “యథా వ్రీహిర్వా యనోవా శ్యానూకోవా శ్యామాకతండులోవా ఏవ మయ మంతరాత్మన్ పురుషో హిరణ్మయః” ధాన్యపుగింజ

కాని, యవ గింజకాని, చామగింజకాని, చామబియ్యపుగింజ  
కాని, యేమాదిరిగా లోపలనుంచునో, అట్లేయీహిరణ్మ  
యుండగుపురుషుడు (పరమాత్మ) కూడ, అంతరాత్మ  
యందుండెను. అని చెప్పబడెను. అంతరాత్మ యందనగా  
ఆత్మయొక్క లోపలిభాగమునననియర్థము. ఆధారమును  
దెలుపునీపదము సప్తమ్యంతముగను, ఆధేయుండగు హిరణ్మయ  
పురుషుని బ్రథమాంతముగను జెప్పుటచే నాత్మకంఠె, హిర  
ణ్మయపురుషుడు వేరని శబ్దవిశేషమువలనఁ దెలియుచున్నది.  
ఆత్మయనఁగా జీవుడనియు, హిరణ్మయపురుషుడనఁగా మనో  
భుయత్వాది గుణవిశిష్టుడని చెప్పిన పరమాత్మయనియు  
సర్థము.

### స్మృతేశ్చ 6

స్మృతివలనఁగూడ శారీరుని (జీవుని) కంఠెఁబరమాత్మ  
వేరని తెలియుచున్నది. భగవద్గీత (18-61) “ఈశ్వరస్సర్వభూ  
తానాం హృదే శేఽర్జున! తిష్ఠతి” ఓయర్జునా! జీవరాసులన్నిటి  
యొక్క హృదయ ప్రదేశమునందీశ్వరుడున్నాడు, అని చెప్పబడి  
యున్నది.

“అనుపపత్తేస్తున శారీరః” అను సూత్రము మొదలు  
కొని యింతవఱకు శారీర పరమాత్మలకు భేదమును జెప్పుచు  
నిరువురు వేఱని చెప్పబడినది. శ్రుతి “నాన్యోఽతోస్తి  
ద్రష్టా, నాన్యోఽతోస్తి శ్రోతా” బృహ (3.1.23) అని యీపర  
మాత్మకంఠె మఱియొక ద్రష్టకాని, మఱియొక శ్రోతకాని లే

డని చెప్పుచున్నది. భగవద్గీతలోఁ గూడ “క్షేత్రజ్ఞంచాపి మాం విద్ధి సర్వక్షేత్రేషుభారత” సర్వక్షేత్రములందు (సర్వశరీరములందు) క్షేత్రజ్ఞుని నన్నుగా నెఱుంగుము” అని చెప్పుటచే దనకంటె నన్యుడు లేడని యర్థమగుచున్నది. కనుక శ్రుతిస్మృతులతో నీసూత్రములకు విరోధము వచ్చుచున్నది, అని ప్రశ్నింతురేని వినుడు.

ఆకాశము, అపరిచ్ఛిన్నమైనను ఘటాకాశము, మఠాకాశము, అని, ఉపాధులనుబట్టి పరిచ్ఛిన్నము గావ్యవహరింపఁ బడినట్లు పరమాత్మ యపరిచ్ఛిన్నుడైనను, దేహేంద్రియ మనోబుద్ధులనెడి యుపాధుల సంబంధము వలనఁ బరిచ్ఛిన్నుడై శారీరుడని (జీవుడని) చెప్పఁబడు చున్నాడు. ఔపాధిక భేదము ననుసరించియే కర్మకర్తృత్వాదిభేదవ్యవహారము కలుగుచున్నది. “తత్త్వమసి” అని యాత్మైకత్వోపదేశము గ్రహింపఁబడ నంతవఱకే యీభేదవ్యవహారము కాని గ్రహింపఁబడిన తరువాత భేదవ్యవహారములేదు. బంధ మోక్షవ్యవహారమునులేదు. అని సమాధానము. “నాన్యోన్యోస్తి ద్రష్టా” అనునది విద్యాదశలోఁ జెప్పినది. ఈభేదవ్యవహార మవిద్యాదశలోఁ జెప్పినది కనుక విరోధములేదని సమాధానము.

అర్థకాకస్తాత్తద్వ్య పదేశాచ్చ, నేతిచేన్ననిచాయ్యత్వా  
దేవం వోక్తుమవచ్చ 7

అర్థకాకస్తాత్ = ‘అర్థక + ఓకస్తాత్’ అర్థక = చిన్నదైన, ఓకస్తాత్ = స్థానము కలవాఁ డగుటవలన, తద్వ్యపదే

శాచ్చ = (తత్ - వ్యవదేశాత్ + చ) తత్ = దానిని అనగా చిన్నవాడు అనుటను (సూక్ష్మమగు రూపము కలవాడనుటను) వ్యవదేశాచ్చ = చెప్పుట వల్లను, వేతివేత్ = (న - ఇతి చేత్) మనోమయత్వాదిగుణవిశిష్టుడుగఁజెప్పబడిన యీ యాత్మ పరమాత్మ కాఁడు అనినచో, న = కాదు. నిచాయ్యత్వాత్ = వెదకఁదగినవాఁడు (చూడఁదగినవాఁడు) అగుటవలన, వ్యోమవచ్చ = ఆ కాశమునకువలె. ఏవం = ఈమాదిరిగాఁజెప్పుట.

“మనోమయః ప్రాణశరీరోభాయాపః” అని మొదలిడి గుణములను జెప్పి, “ఏష మే ఆత్మా అంతర్హృదయే” ఈగుణములుకల యీయాత్మ నాహృదయములోపల నున్నాడనియు “అణీయాన్ పిహేర్వాయనాన్వా” వడ్లగింజ కంటెను, యవగింజ (నగ్గుబియ్యపుగింజ) కంటెను సూక్ష్మమైన వాఁడు అనియుఁజెప్పబడియున్నది.

హృదయమనెడి చిన్నస్థానములోనుండుట, వడ్లగింజ కంటెసూక్ష్మముగనుండుటయు, సర్వగతుఁడు, సర్వవ్యాపకుఁడు, నగు పరమాత్మకుఁగుమరదు. కనుక నిచ్చటియాత్మ ఆరాగ్రమాత్రుఁడగు జీవాత్మయేకాని పరమాత్మకాఁడు. అందు రేనియట్లనరాదు.

గ్రహించుట కనువగుబుద్ధి, విజ్ఞానము హృదయమున నుండుటచే భగవంతుని దెలిసికొనుటకు హృదయము స్థానమని చెప్పినేకాని, యంతటి చిన్నప్రదేశముననే యున్నాడని



చెప్పుటయర్థముకాదు. సర్వగతుడైనను భగవంతుడు సాల గ్రామమున నుపాసనచేయఁబడి ప్రసన్నుడైనట్లు హృదయ పుండరీకమున నుపాసనచేయఁబడి తెలియనగును.

అకాశ మంతట నిండియుండి కడుపెద్దదయినను సూచ్యాకాశము ( సూదిబెజ్జము ) కడుసూక్ష్మమైనదని వ్యవహరించినట్లు, ఔపాధికమగు సూక్ష్మవ్యవహారము దోష ముకాదు. ఉపాసనార్థమై యట్లు హృదయాయతనత్వము, సూక్ష్మత్వము చెప్పఁబడినది.

అనః:- పరమాత్మ హృదయదేశమున నున్నాడనినచో నొక్కొక్క శరీరమున కొక్కొక్క హృదయముండును గాన సేహృదయము లన్నిటితోను నతనికి సంబంధముండుటచేతను చిద్రూపుడగుటచేతను, వానియందలి గుణదోషము లతని కేల చెందవు? అనిప్రశ్నించి నిరాకరించుచున్నారు.

సంభోగప్రాప్తి రితిచేన్న వై శేష్యాత్ . 8

సంభోగప్రాప్తి రితిచేత్ = పరమాత్మకు, సుఖదుఃఖముల భోగముప్రాప్తిచుచున్నదనినచో, న=లేదు, వై శేష్యాత్ = విశేషముండుటవలన.

“ నాన్యోత్తోస్తి ” మొదలగు శ్రుతులవలనఁ బరమేశ్వరుఁడొక్కఁడేకాని మరొకఁడెవ్వఁడునులేడని తెలియుచున్నది. అతఁడు సర్వగతుడైనను, సర్వప్రాణులయొక్కహృద

యసంబంధమువలన నితనికి భోగానుభవము కలుగుచున్నదని పూర్వపక్షము.

జీవుఁడువేఱు, పరమాత్మవేఱు. జీవుఁడు, కర్త, భోక్త సుఖదుఃఖాదిధర్మములు కలవాఁడు. పరమాత్మ; ఈగుణములులేనివాఁడు పరమాత్మకన్న వేఱేమియులేదని శ్రుతులుబోధించుట, జీవాత్మపరమాత్మల కైక్యమునుబోధించు సమ్యక్జ్ఞానములోనిమాట. ఆసమ్యక్జ్ఞానములో, నైక్యమునుబోధించుచు జీవునకుఁ గర్తృత్వభోక్తృత్వాదులులేవనియే శాస్త్రము చెప్పుచున్నది. అప్పుడు జీవునకే లేనిభోగానుభవము పరమేశ్వరున కెట్లువచ్చును? జీవేశ్వరుల కైక్యము గ్రహింపనిపరిస్థితిలో, జీవుఁడు భోగము లనుభవించుచున్నాఁడనుట మిథ్యాజ్ఞానము. మిథ్యాజ్ఞాన నిమిత్తమగు జీవుని భోగానుభవమువలనఁ బరమాత్మకు భోగానుభవ మెట్లువచ్చును? అజ్ఞానులగు బాలురు, ఆకాశము నల్లగా (మలినముగా) నున్నదనిన దానికి మాలిన్యమంటునా? అంటదు. అట్లే మిథ్యాజ్ఞాన దశలో, ఆత్మైకత్వము పట్టుబడనిపరిస్థితిలో జీవుని భోగానుభవము పరమార్థస్వరూపుడగు పరమేశ్వరునికి రాదు. భోగ మనుభవించుచున్నాఁడనుట మిథ్యాజ్ఞానము. పరమేశ్వరుఁడొక్కడేకాని యస్యములేదనుట సమ్యక్జ్ఞానము. కనుక నిట్టివిశేషమువలనఁ బైపూర్వపక్షముసరికాదు. అని సిద్ధాంతము.

## 2 అత్తధి కరణము 9-10

అవ:- కరవల్లిలో యముడు నచికేతునకు ఆత్మోపదేశము సేయుచు “యస్య బ్రహ్మవక్షత్రంచ, ఉభే భవతః ఓదనః! మృత్యుర్యస్యోపసేచనం క ఇతా వేద యత్ర సః”

యస్య = ఎవనికి బ్రహ్మవక్షత్రంచ = బ్రహ్మక్షత్రములనెడి ఉభే = రెండుజాతులును, ఓదనః = అన్నము (ఆహారపదార్థము) భవతః = అగుచున్నవో, యస్య = ఎవనికి, మృత్యుః = స్వమూలగుడగు మృత్యువు, ఉపసేచనం = భోజనముచేయునపు డన్నమును దడుపు (కలుపు) కొనుటకుపయోగించు, కూర, పులుసు, నెయ్యివంటి పదార్థమైనవాడో! అట్టివానిని, కః = ఆత్మజ్ఞానసాధనములులేని యెవడు, ఇతా = సాధనములు గలవాడు తెలిసికొన్నట్లుగా, వేద = ఎఱుగును? సః = ఆతడు, యత్ర = ఎక్కడున్నాడో అని, కఃవేద = ఎవ్వడెఱుగును? అనిచెప్పెను.

సర్వధర్మములను రక్షించుటకు సమర్థము లైనవనునభిప్రాయముతో బ్రహ్మక్షత్రములను రెండింటినేచెప్పెను. కాని యవి మిగిలినజాతుల కన్నిటికి నుపలక్షణములు. మృత్యువును సంజుకొనుచు జీవరాసుల నన్నిటిని భుజించువాడని యర్థము. ఈ అత్త (భుజించెడియాతడు) ఎవరు? అగ్నియా! జీవుడా! పరమాత్మయా! అని సందేహము కలుగుచున్నది.

“ అగ్ని రన్నాదః” అన్న యునుదినువాడు, అగ్ని అను శ్రుతివలన నగ్ని దేవుడు కావచ్చును. లేదా “తయోరన్యః పిప్పలం స్వాద్యత్తి” జీవేశ్వరులలో నొకడైన జీవుడు, మధురమగు నాహారమును దినుచున్నాడు. అనెడి శ్రుతివలన జీవుడైనగావచ్చును. అంతియేకాని “అనశ్న న్నన్యోఽభిచా కశీతి” ఈశ్వరుడు తినకుండగఁ బ్రకాశించుచున్నాడను శ్రుతివలనఁ, బరమాత్మ కాడని పూర్వపక్షముకలుగ దానిని వారింప నీయధికరణ మారంభింపఁ బడినది.

### అత్తా చరాచర గ్రహణాత్ . 9

అత్తా = భుజించెడివాడు, చరాచర గ్రహణాత్ = స్థావర జంగ మాత్మకమగు ప్రపంచమును గ్రహించుటవలన పరమాత్మయని యర్థము. ఇచ్చట బ్రహ్మ క్షత్ర పదములు స్థావర జంగ మాత్మక మగు ప్రపంచమున కంతకు నుపలక్షకములని చెప్పుటచే, మృత్యుపసేచనముగ నింతటి యాహార పదార్థమును దినఁగలిగిన యాతడు పరమేశ్వరు మతక్క మతోక్కఁడుకాడని యభిప్రాయము. పరమాత్మ ప్రళయ సమయములో వికారజాతము నంతను దనలో లయముచేసి కొనును గాన దీనినంతను నతడు తినుచున్నాడనుట యుపపన్నమగును. పరమాత్మ, భుజింపకుండగనే ప్రకాశించుచున్నాడను వెనుకటి శ్రుతి, ప్రకరణమునుబట్టి కర్మ ఫలోపభోగమును నిషేధించునదేకాని, సంహారక్రమమును నిషేధిం



చునదికాదు. వేదాంతము లన్నిటియందును బరమాత్మ సృష్టి స్థితి సంహార కారణమని ప్రసిద్ధముగ సంగీకరింపబడినది. కనుక నిచ్చట భుజించువాడు పరమాత్మయనియే సిద్ధాంతము.

### ప్రకరణాచ్చ 10

ప్రకరణాచ్చ = సందర్భము వలనఁగూడ నిచ్చటి యత్త(భోక్త) పరమాత్మయని యర్థము. “న జాయతే మ్రియతేవా విపశ్చిత్” అని ప్రారంభించి, ఆత్మపుట్టడనియు, నశింపడనియుఁజెప్పి “క ఇతా వేద యత్రసః” అని దుష్టే యత్వమును దెల్పెను. ఈ దుష్టజ్ఞేయత్వము (తెలిసికొనఁబడనే రకపోవుట) కూడఁ బరమాత్మయనుటకు లింగము.

### 3 గుహప్రవిష్టాధికరణము. 11-12

అవ:- కఠవల్లిలో యమధర్మరాజు నచికేతున కాత్మోపదేశము సేయు సందర్భములో సుభువుగాఁ దెలియుటకై ప్రాప్త ప్రాప్తవ్యుల వివేకము కలుగుటకొరకు ఆత్మలిద్దఱుని చెప్పుచున్నాడు.

“ఋతం పిబంతేసుకృతస్య లోకే, గుహం ప్రవిష్టా పరమే పరాధే | ఛాయాతపా బ్రహ్మవిదో వదంతి పంచాగ్నయో యేచ త్రిణాచికేతాః” (లోకే = ఈశ్వరమందు) సుకృతస్య = తాముచేసికొన్న కర్మమునకు ఫలమైన

ముతం = సత్యమైన (తప్పనిసరిగా ననుభవింపవలసిన) ఫలమును,  
 పిబంతా = అనుభవించుచు, పరమే = శ్రేష్ఠమైన, పరాధే =  
 పరబ్రహ్మముండెను స్థానమైన హృదయమునందలి, గుహం =  
 గుహను, ప్రవిష్టా = ప్రవేశించినవారై, ఛాయాతపా =  
 ఛాయాతప (ఛాయా + తప = నీడ, ఎడ) ములవలె  
 బరస్పరవిరుద్ధమైన వారని, బ్రహ్మవిదః = బ్రహ్మవేత్తలు,  
 సంచాగ్నయః = గృహస్థులు, త్రిణాచికేతాః = నాచికే  
 తాగ్నిచయన మొనర్చినవారును, వదంతి = చెప్పుచున్నారు.

ఇచ్చట ముతంపిబంతా అని గుహంప్రవిష్టా అని, ఛాయా  
 తపా, అని ద్వివచనాంత నిర్దేశములవలన గుహప్రవిష్టులిద్దఱని  
 స్పష్టముగానర్థ మగుచున్నది. ఆయిద్దఱు బుద్ధిజీవులా? జీవ,  
 పరమాత్మలా? అని సందేహము కలుగుచున్నది.

ఇంతకుముందు సచికేతుఁడు యముని “యేయం ప్రేతే  
 విచికేత్సా మనుష్యేఽస్తీత్యేకే నాయ మస్తీతి చైకే, ఏత  
 ద్విద్యా మనుశిష్ట స్వరూపామ్” మనుష్యుఁడు చనిపోయిన  
 తరువాత, నీశరీరేంద్రియ మనోబుద్ధులకు వ్యతిరిక్తముగా,  
 దేహంతరమునకు సంబంధించిన యాత్మయున్నాడని కొంద  
 ఱును, లేడనికొందఱును జెప్పుటచే సంశయముగనున్నది  
 నీచే బోధింపబడినవాడనై యీసంశయము తీర్చికొందును  
 అని యడిగెను. అప్రశ్నకు సమాధానముగ యముఁడు  
 ప్రస్తుతశ్రుతిని జెప్పినచో నిది బుద్ధిజీవులనుగూర్చి చెప్పిన

దగును. “ఛాయాతపా” అనుటచే పరస్పరవిరుద్ధ స్వభావులను దెల్పుచున్నది. కనుక బుద్ధి యచేతనము, జీవుడు చేతనుడు, కనుక విరుద్ధస్వభావముకల యీయిదువురిని జెప్పినదనుట యుక్తము. కాని “ఋణంబిబన్దా” అని ఋతపానము (కర్మ ఫలానుభవము) చేతనధర్మమగుటచే నచేతనమగు బుద్ధి కిం గుమరదు. అయినను గరణమునందు గర్భత్వము నారోపించి చెప్పెనని గ్రహింపవలెను. లోకములోఁగూడఁ గరణమునందు గర్భత్వోపచారముకలదు. కట్టెపుల్లలుబాగుగ నెండినవై మండుచున్నప్పుడు “పుల్లలే యన్నమునువండినవి” అని యందుము. మన ప్రయత్నము విశేషముగా నక్కటలేకయే పుల్లలమంటచేతనే యన్నము సిద్ధమైనదని పుల్లలను మెచ్చు కొనుచుఁ జెప్పెడిమాట.

నచి కేతుఁడు

“అన్యత్ర ధర్మా దన్యత్రాధర్మా దన్యత్రా స్మత్కృతా  
కృతాత్ । అన్యత్రభూతాచ్చ భవ్యాచ్చ యత్తత్ప్ర  
శ్యసి తద్వద”

ధర్మాధర్మములకు, కార్యకారణములకు, భూతభవిష్యద్వర్తమానములకు సతీతముగ దేనినిజూచుచున్నావో నాకు దానినిజెప్పుము. అని యముని మఱియొకప్రశ్న వేసినాడు. ఈప్రశ్నకు సమాధానముగఁ బ్రస్తుత ఋతపానశ్రుతిని జెప్పినచో జీవపరమాత్మలనుగూర్చి చెప్పినదగును. ఈపక్షము

నందును గొన్నియనుపపత్తులుకలవు. “ఋతంపిబన్తా” అని ద్వితీయనిర్దేశముచే నిరువురు ఋతపాన మొనర్చుచున్నట్లర్థ మగుచున్నది. “అనశ్చ న్నన్యోఽభిచాకశీతి” యని వెనుక సుదాహరించినశ్రుతి పరమాత్మకు ఋతపానమును నిరాక రించుచున్నది.

“గుహంప్రవిష్టే” అనునదికూడ సర్వవ్యాపియగు పర మాత్మకుఁ బరిమితప్రదేశస్థితిని జెప్పుచు విరోధించుచున్నది.

రెండుపక్షములందును నుపపత్త్యనుపపత్తు లుండుటచే నిందు బుద్ధిజీవులా ! జీవపరమాత్మలా ! యనిసంశయము కలు గుచున్నది. దానిని వారింప నీయధికరణ మారంభింపఁబడి నది.

గుహం ప్రవిష్టా వాత్మానాహి తద్దర్శనాత్. 11

గుహంప్రవిష్టా = “ఋతంపిబన్తా” యనుశ్రుతిలో హృదయమును బ్రవేశించియున్నారని చెప్పిన యాయువువురు, ఆత్మానా = జీవాత్మ పరమాత్మలు. హి = ఎందుచేతన నఁగా, తద్దర్శనాత్ = సంఖ్యాశ్రవణమందు సంఖ్యేయుల కేకరూపత్వము లోకములోఁ గనఁబడుటవలన.

ద్వితీయనిర్దేశముల వలన నిరువురనిసంఖ్య వినిపించుచు న్నది. ఈసంఖ్యచేఁ దెలుపఁబడు సంఖ్యేయు లిరువురు నొక్క రకమువ్వారై యుండవలె ననుట లోకమర్యాద. ఒకయెద్దు



కలవాడు తనయెద్దునకు జత సంపాదింపవలెనని ప్రయత్నించి సజాతీయమగు నెద్దునే తెచ్చునుగాని గుఱ్ఱమునో, గాడిదనో తీసికొనిరాడు.

“ఋతంపిబంత్రా” అని ఋతపానము చేయుట యను ధర్మమునుబట్టి చేతనుడగు జీవాత్మనొకనిని బరిగ్రహింప వలెను. తత్సాహచర్యముచే రెండవవానినిగూడఁ జేతనుడగు పరమాత్మునే గ్రహింపవలెనుగాని యచేతనమగు బుద్ధిని గ్రహింపరాదు.

పరమాత్మకు ఋతపానము, సుకృతలోకవర్తిత్వము. నసంగతము లయ్యును ఛత్రిన్యాయమునఁజెప్పినవని గ్రహింప వలెను. కొందఱు ఛత్రములధరించియు, కొందఱుధరింపకయు జట్టుగా నేగుచున్నపుడు, ఛత్రధారు లేగుచున్నారని సామాన్యముగాఁ జెప్పుదుము. ఋతపానధర్మ మొకనికిఁగలిగి రెండవ వానికి లేకున్నను నట్లే సుకృతలోకవర్తిత్వమునొక్కనికే సంభవించినను సామాన్యముగఁ జెప్పఁబడెనని యభిప్రాయము.

అత్తోపలభి కుచితమగు స్థానమని హృదయాకాశ గుహలో నున్నాడని చెప్పుటకాని పరిమిత ప్రదేశ కథనము కాదు. పరమాత్మ హృదయాకాశములో నున్నాడని శ్రుతిలోఁ బలుతావులఁ జెప్పఁబడినది.

అవిద్యాదశలో జీవుడు, విద్యాదశలోఁబరమాత్మయని వ్యవహారముకనుక, వీరు ఛాయాతేషములవలెఁ బరస్పరవిరుద్ధ స్వభావులు.

ఈశుతి నచికేతుని రెండవప్రశ్నకే సమాధానమని యభిప్రాయము.

### విశేషణాచ్చ. 12

విశేషణాచ్చ = విశేషణమువలనఁగూడ నీశుతి యందు గుహప్రవిష్టులు జీవాత్మ, పరమాత్మ లనియే తెలియు చున్నది.

దీనికి ముందుగ్రంథమునందు “ఆత్మానం రథినం విద్ధి శరీరం రథమేవతు” ఆత్మను(జీవుని)రథికునిగాను, శరీరమును రథమునుగాను, గల్పించిచెప్పి, “సోధ్యనః పారమాప్నోతి తద్విజ్ఞోఃపరమంపదయ్” ఆరథికుడగు జీవుడు మార్గము యొక్క అంతమును బొందుచున్నాడు. అది పరమాత్మ యొక్క పరమపదము అని పరమాత్మను గంతవ్యునిగాను (పొందఁదగినవానినిగాను) విజ్ఞానాత్మను (జీవాత్మను) గంతను (పొందెడువానిని) గాను జెప్పెను. దీనికిఁ బూర్వమంత్రములో, మంత్ర, మంత్రవ్యుడు, (ఆలోచించువాడు, ఆలోచింపదగిన వాడు) అనియు, తరువాతమంత్రములో, ద్రష్ట, ద్రష్టవ్యుడు, ననియు నీ జీవాత్మపరమాత్మలనే విశేషించిచెప్పుటవలన నిచ్చటగూడ జీవాత్మపరమాత్మలేయనియర్థము.

## 4 అంతరాధి కరణము. (13-17)

అనః:- ఛాందోగ్యమున నొల్లనయధ్యాయమున నుప  
కోసలవిద్యయని యొకకథకలదు. కనులునికుమారుడు ప  
కోసలుడనువాడు జాబాలునియొద్ద బ్రహ్మచర్యము గడు  
పుచు గురువునాజ్ఞచే నగ్నిపరిచర్య చేయుచుండెను. ఇట్లాతడు  
పండ్రెండుసంవత్సరములు గడపెను. జాబాలుడు మిగిలినబ్రహ్మ  
చారుల కుపదేశముచేసి పంపెనుగాని యీతనిని బంపలేదు.  
గురుభార్య వీనికుపదేశించిపంపుడన్నను చాతడు వినిపించుకొన  
లేదు. అంతట నగ్నులు తమభక్తుడు చింతాక్రాంతుడయి  
యుండుటచూచి తాము బ్రహ్మవిద్యను గొంతవఱ కుపదేశించి  
యాచార్యుడు నీకుపదేశించునని చెప్పినవి. తరువాత గురువు  
(జాబాలుడు) వానికుపదేశించుచు నిట్లుచెప్పెను.

“య ఏషోఽక్షిణి పురుషో దృశ్యతే ఏష ఆత్మేతి  
హేనాచ ఏతదమృత మభయ మేతద్బ్రహ్మ తద్వద్యస్మిన్  
సర్విర్వా ఉదకంవా సించతి వర్త్యనీవ గచ్ఛతి” ఛాం(4-15-1)

కంటియందు గనిపించుచున్న పురుషుడు, ఆత్మ.  
అతడమృతుడు, అభయుడు. బ్రహ్మస్వరూపుడు. నేతినిగాని  
యుదకమునుగాని యితనియందు బోసినను నతనికంటక ప్రక్క  
లకే పోవును అనియర్థము.

ఇచ్చట, కంటియందుఁ గనిపించుచున్న పురుషుఁడు జీవుఁడా! పరమాత్మమా! ప్రతిబింబస్వరూపుఁడా! యని సంశయము గలుగ వారించుట కీయధికరణ మారంభింపఁబడినది.

### అంతర ఉపపత్తేః. 13

అంతరః=ఇచ్చట, జెప్పఁబడిన, కంటిలోపలఁగనిపించుచున్న పురుషుఁడు, ఉపపత్తేః=ఉపపత్తివలన, పరమాత్మస్వరూపుడని యర్థము. ఉపపత్తి యేమనఁగా:- ఆత్మపదము ముఖ్యవత్తిచేఁ బరమాత్మనుబోధించును. అమృతత్వాభయత్వాది గుణము లతనికిఁ జెల్లును. నేయికాని, యదకముగాని యితని కంటక ప్రక, ల కే పోవుననుట, పరమాత్మ కేపాపములు నంటవనుట. సంయద్వాముడని ముందుఁజెప్పెడు మాటకూడ నితని యుం దేసరిపడును. సంయద్వాముడనఁగా సమస్తమైన శుభములు పొందువాడని యర్థము.

### స్థానాది వ్యపదేశాచ్చ. 14

స్థానాది=స్థానము, నామరూపములు మొదలగువానిని, వ్యపదేశాచ్చ=చెప్పుటవలనఁగూడ నితఁడు పరమేశ్వరుఁడు.

నిర్గుణస్వరూపుడగు పరబ్రహ్మకు, ఒకస్థానమనియు, నొకపేరనియులేదు. కాని యుపాసన కొఱకు స్థానమును, నామరూపములను జెప్పుట కలదు. ఉపాసనార్థమై యట్లుచెప్పుటచే నితఁడు పరమాత్మయని యర్థము.



సుఖవిశిష్టాభిధానా దేవచ. 15

సుఖవిశిష్ట = సుఖముతోఁగూఁగినదిగా, బ్రహ్మను, అభిధానాదేవచఁ చెప్పుటనల్లనే, యిచ్చటిపురుషుఁడు పరమాత్మయని యర్థము. అగునుపకోసలుని కుపదేశించు సందర్భములో “కంబ్రహ్మ ఖంబ్రహ్మ “యని చెప్పినవి. సుఖస్వరూపము నాకాశమువలె వ్యాపకమగునది బ్రహ్మ యనియర్థము. ఆ యుపక్రమములోఁ జెప్పఁబడిన పరబ్రహ్మస్వరూపమే యిచ్చట గురువుచేతను నుపదేశింపఁబడిన దనుట యుచితము.

శ్రుతోపనిషత్క గత్యభిధానాచ్చ. 16

శ్రుతోపనిషత్క = ఉపనిషత్తులయందలి రహస్యములను వినినవానియొక్క, గత్యభిధానాచ్చ = దేవయాన మార్గమును జెప్పుటవలనఁగూడ నితఁడు పరమాత్మస్వరూపుఁడేయని యర్థము.

“య ఏషోక్షిణి పురుషో దృశ్యతే యని చెప్పి ఆపురుషుని దెలిసికొన్నవానికి దేవయానాదిమార్గము నుపదేశించుటచేత నీపురుషుఁడు పరబ్రహ్మస్వరూపుఁడేయని ధ్రువపడుచున్నది.

అనవస్థితేరసంభవాచ్చనేతరః 17

అనవస్థితేః = నిలకడలేకపోవుట వలనను, అసంభవాచ్చ = అమృతత్వాభయత్వాదిగుణములు సంభవింపక

పోవుటవలనను నీయక్షిగతపురుషుడు ఇతరః = జీవాత్మ  
కాని ఛాయాత్మకాని, న = కాడు.

ఛాయాత్మయనగా ప్రతిబింబరూపుడు, ఎవడైన  
మనకంటియెదుట నిలబడిన మనకంటియందుఁ బ్రతిబింబము  
కనబడును. అతడుఛాయాత్మ. మన ముపాసనచేయునపు  
డెదుట నెవనినో యుంచుకొని యుపాసనచేయుదుమను నియ  
మములేదు. కనుక ఛాయాత్మ యెప్పుడును గంటియందుం  
డదు. విజ్ఞానాత్మకూడ సకలశరీరమందువ్యాపించి యుండును  
గాని యొక్కకంటియందే యుండదు. పరమాత్మ కుపాస  
నార్థమై స్థాననిర్దేశము చెప్పబడినదికాని మిగిలినజీవాత్మ  
కట్లు చెప్పుటలేదు. అమృతత్వము, అభయత్వము ననుగుణ  
ములు ఛాయాత్మకుగాని, జీవాత్మకుఁగాని సంభవింపవు.  
అందుచేత నిచ్చట నక్షిగతపురుషుడు పరమాత్మయనియే  
చెప్పవలెను.

### 5 అస్త్ర్యామృధికరణము 18-20

అవః- బృహదారణ్యకోపనిషత్తులో యాజ్ఞవల్క్యయ  
కాండలో నుద్దాలకుడు యాజ్ఞవల్క్యుని, సంతర్యామిని  
గూర్చి ప్రశ్నింప, నాతఁడిట్లుచెప్పెను. “యః పృథివ్యాం  
తిషన్ పృథివ్యా అంతరో యం పృథివీ నవేద, యస్యపృథివీ  
శరీరం, యఃపృథివీ మంతరో యమయతి, ఏష తే ఆత్మాఅంత  
ర్యామృతః” భూమిమీఁదనుండి యెవడుభూమికి లోపలి

వాఁడో, భూమివానికి శరీరమయ్యును నెవని నెఱుంగలేదో, ఆభూమిలోపలనే యుండి దాని నెవఁడు నియమించుచున్నాఁడో యతఁడే నీలోననుండు నమ్మక స్వరూపుఁడగునాత్మ అని యర్థము.

ఇచ్చట నీ యంతర్యామియని చెప్పఁబడువాఁడు తత్తదభిమానియగు దేవతావిశేషుఁడా! పరమేశ్వరుఁడా! అను సందేహము గలుగుచున్నది. దానినివారింప నీయధికరణముపక్రమింపఁబడినది.

అంతర్యామ్యధిదైవాదిషు తద్ధర్మ వ్యసదేశాత్ . 18

అధిదైవాదిషు = అధిదైవము, అధియజ్ఞము మొదలగువానియందు, అంతర్యామి = లోపల నున్నవాఁడుగాఁ జెప్పఁబడినయాతఁడు, తద్ధర్మవ్యసదేశాత్ = సర్వాత్మత్వ, సర్వద్రష్టృత్వములు అమృతత్వము మొదలగు గుణములు కలవాఁడుగాఁ జెప్పఁబడుటవలనఁ, పరమేశ్వరుఁడని యర్థము.

సర్వాత్మత్వాదిగుణములు పరమాత్మకు మాత్రమే సరిపడునుగాన నిచ్చట అంతర్యామియని చెప్పఁబడిన యాతఁడు పరమాత్మయనియే యర్థము.

నచ స్మార్త మతద్ధర్మాభిలాషాత్ . 19

స్మార్తం = సాంఖ్యస్మృతిలోఁ దెలుపఁబడిన ప్రధానము, నచ = ఈయంతర్యామిపదమున కర్థముకాదు. అతద్ధ

ర్యాభిలాపాత్ = ప్రధానముకంటె నితరమైన చేతనము  
యొక్క, ద్రష్టృత్వాదిధర్మములను జెప్పుటవలన.

అంతర్యామి సర్వద్రష్టయని చెప్పుటచేతను నచేతనమగు  
ప్రధానమునకు ద్రష్టృత్వములేదుకనుకను సంతర్యామిపదము  
నకుఁ బ్రధానమని యర్థముకాదనిభావము.

శారీర శోభయేషిహి భేదే నై న మధీయతే. 20

శారీరశ్చ = శారీరుడు (జీవుడు) కూడ, న = అంత  
ర్యామిపదమున కర్థముకాదు. ఉభయేషి = కాణ్వులు,  
మాధ్యందినులునను నిరుశాఖలవారును ఏనం = ఈశారీరుని,  
భేదేన = అంతర్యామికన్న భేదముతో అధీయతేహి = చెప్పు  
చున్నారుగాదా!

శారీరునకు ద్రష్టృత్వాది గుణము లుపపన్నము లగు  
నుకాని పృథివ్యాదులయందుఁ బూర్తిగాలోననిమిడియుండుట,  
వానిని నియమింపఁగల్గుట సంభవింపవు. కనుక విజ్ఞానమయముఁ  
డగు శారీరునికన్న సంతర్యామిస్వరూపుడు వేఱుని ఫలి  
తము.

అయినచో 'నాన్యోతోస్తి ద్రష్టా' "ఈపరమాత్మ  
కంటెఁ జూచువాడు మఱియొకఁడు లేడు అనిచెప్పిన శ్రుతికి  
విరోధము గల్గదా? యనిన వాస్తవికదృష్టిలో జీవపరమాత్మ



లొక్కచోరే కాని జీవుడని వేరుగాలేదు. ఈభేద మవిద్యా కల్పితము. ఘటాకాశము, మహాకాశము, వంటివి. జౌపాధి కమగు భేద మేకాని యథార్థముకాదు. అనిభావము.

౧ అదృశ్యత్వాధికరణము. 21-23

అవ:- ముండకోప నిషత్తులో శౌనకుఁ డంగిరసుని దగ్గరకువెళ్లి బ్రహ్మవిద్య చెప్పుమన్న ట్లొకకథ గలదు. అంగి రసుని “అయ్యా! ఏది తెలిసిన సర్వము తెలియునో నాకావిద్య నుపదేశింపుమని శౌనకుఁడడిగెను. దాని కాయడం సమాధాన మిచ్చుచు, సరావిద్య అపరావిద్య యని రెండువిద్యలుకలవు. ఋగ్వేదాదిశాస్త్రములన్నియు సపరావిద్య. అక్షరస్వరూపము నొందించునది పరావిద్య యనిచెప్పుచు, “యత్త దద్రేశ్య మగ్రాహ్య మగోత్ర మవర్ణ మచక్షుశ్శోత్రం తదపాణిపాదం, నిత్యం విభుం సర్వగతం సుసూక్ష్మం తదవ్యయం యహ్భూత యోనిం పరిషశ్యన్తి ధీరాః” అనిచెప్పినాడు. చూచుటకు శక్యముకానిది, గ్రహించుటకుశక్యముకానిది, నామరూప ములులేనిది, ఇంద్రియములులేనిది, నిత్యము, వ్యాపకము, సూక్ష్మము నగునక్షరస్వరూపము సర్వభూతములకు గారణ మని బుద్ధిమంతులు చెప్పుదురు. అనియక్షరమునకు లక్షణ మును జెప్పినాడు.

ఇందు, అదృశ్యత్వాది లక్షణములుకల భూతయోని యైన యక్షరమనగా, ప్రధానమా! జీవుడా! ఈశ్వరుడా!

యనిసం దేహముకలుగుచున్నది. ఆసం దేహమును వారించుటకై యాయధికరణ మారంభింపబడినది.

అదృశ్యత్వాది గుణకో ధర్మోక్తేః. 21

ధర్మోక్తేః = సర్వజ్ఞత్వాది ధర్మములను జెప్పుట వలన, అదృశ్యత్వాదిగుణకః = అదృశ్యత్వము మొదలగు గుణములుకలవాడు, పరమాత్మయేకాని ప్రధానమని, జీవుఁడని కాదు.

అనగా దీనివాక్యశేషములో “య సర్వజ్ఞ సర్వ విత్” అని యక్షరస్వరూపుని, సర్వజ్ఞుఁడని, సర్వవేత్తయని చెప్పినారు. ఈ సర్వజ్ఞత్వాది లక్షణములు, అచేతనమగు ప్రధానమునకు సరిపడవు. జీవునకు సరిపడవు. కాన నీధర్మములు పరమేశ్వరునకే సరిపడును. అనియభిప్రాయము.

విశేషణ భేద వ్యపదేశాభ్యాం చ నేతరా. 22

విశేషణ = విశేషణముచేతను, భేదవ్యపదేశాభ్యాం = భేదమును జెప్పుటచేతను, ఇతరే = జీవుఁడు, ప్రధానము, నని యర్థము, న = కాదు. ఇచ్చట భూతయోని నుద్దేశించి, “దివ్యో హ్యమూర్తః పురుషః” అని విశేషించి చెప్పుటవలన నితఁడుజీవుఁడుకాఁడనియు నుపనిషత్ప్రతిపాద్యుఁడగు నీశ్వరుఁడనియు నర్థమగుచున్నది.

“అక్షరా త్పరతః పరః” అని చెప్పుటచేఁ బ్రధానము కాదని యర్థమగుచున్నది. అక్షరమనఁగా నవ్యాకృతము,

నామరూపబీజశక్తిరూపము నీశ్వరాశ్రయమునగు భూత సూక్ష్మము సర్వవికారజాతమునకుఁ బరమైనది యవికార రూపము. దానికిని మిక్కిలిపరమైనవాఁడు అనిచెప్పుటచే నిచ్చట భూతయోనిశబ్దవాచ్యుఁడు పరమేశ్వరుఁడు కాని ప్రధానముకాదు.

### రూపోపన్యాసాచ్చ 23

రూపోపన్యాసాత్ + చ = రూపమును జెప్పుట వలనఁగూడ, నిచ్చట భూతయోనిపదమునకుఁ బరమేశ్వరుఁ డనియే యర్థము.

“అక్షరాత్పరతః పరః” అనిచెప్పిన తరువాతఁ బ్రాణము మున్నగువానియొక్క సృష్టినిజెప్పి యీభూత యోనికి “అగ్ని శిరస్సు, సూర్యచంద్రులు నేత్రములు, దిక్కులు శ్రోత్రములు, వేదములువాక్కులు” అని వికారస్వరూపము నంతను నతనికి స్వరూపమునుగాఁ జెప్పినాఁడు. సర్వవికారము నకుఁ గారణమైనవాఁడు పరమేశ్వరుఁడేగనుక నీరూపోపన్యాస మునుబట్టి యిచ్చటిభూతయోని పరమేశ్వరుఁడనియే యర్థ మగుచున్నది. స్వల్పమహిమగల శారీరుఁడుకాఁడు. సర్వభూత ములకు నంతరాత్మయగుట సంభవింపదుగనుక ప్రధానముఁ గూడ భూతయోనిపదమున కర్థముకాదు. కనుక పరమేశ్వరుఁ డనియే యర్థము.

7 వైశ్వానరాధి కరణము. (24-32)

అవ:- ఛాందోగ్యములోఁ బంచమాధ్యాయ మున నొకకథ కలదు. ప్రాచీనశాఖలుఁడు, సత్యయజ్ఞుఁడు, ఇంద్ర ద్యుష్ముఁడు, జనుఁడు, బుడిలుఁడు నను మహాశ్రోత్రియ గృహస్థులు గుమిగూడి “కోన ఆత్మా? కింబ్రహ్మ?” మనకు ఆత్మనివరు? బ్రహ్మస్వరూపమేది? యని విమర్శించిరి. వారికిఁ దెలియకపోవుటచే నుద్దాలకుని కడకేగిరి. అతఁడు తనకును దెలియదని యశ్వపతియను రాజు యజ్ఞము చేయుచుండ నాతనినద్దకు వీరినందఱిని దీసికొనిపోయెను. రాజువీరి నాద రించి ధనమియింబోయెను. మాకు ధనమక్కఱలేదు. ధనార్థలమై మేమురాలేదు. వైశ్వానర జిజ్ఞాసచే వచ్చితిమి. నీవు వైశ్వానరాత్మ స్వరూపమును మాకుఁదెలుపుమని, వేడిరి. అంత నాయశ్వపతి వీరికెంతవఱకుఁ దెలిసినదో విమర్శించి మిగిలినది చెప్పఁదలంచి వీరినొక్కొక్కరిని నీవుదేనిని వైశ్వా నరస్వరూపముగ నుపాసనచేయుదుంటి వనిప్రశ్నింప వారొ క్కొక్కరు, ద్యులోకము, సూర్యుఁడు, వాయువు, ఆకా శము, జలము, పృథివి, యచనవి వైశ్వానరస్వరూపములని యొక్కొక్కదానిని నుడివిరి.

అంత నాయశ్వపతి వారల మిథ్యాజ్ఞానమును బోగొట్టి వైశ్వానరవిద్య చెప్పుటకై యిట్లనెను. గ్రుడ్డివారు ఏనుఁ గును దెలిసికొనఁదలంచి మావటీనిసాయమున నొకఁడు



తొండమును, నొకఁడు చెవిని, వేతొకఁడు పాదమును బట్టూ  
 కొని యాయవయవము మాత్రమే యేనుఁగనుకొన్నట్లు  
 మీరు వైశ్వానరునియొక్క, యొక్కొక్క యవయవమును  
 మాత్రమే వైశ్వానరుఁడని తలఁచుచుంటిరి. అది మిథ్యా  
 జ్ఞానము. ద్యులోకముమొదలు పృథివీలోక పర్యంతము గల  
 ప్రదేశములెల్ల యెవనిపరిమాణమో యాతఁడు వైశ్వా  
 నరుఁడు. “ఆవైశ్వానరునికి ద్యులోకము శిరస్సు, సూర్యుఁడు  
 నేత్రము, నాయువు ప్రాణము బహుశప్రదేశమగు ఆకాశము  
 దేహమధ్యభాగము, ధనము, వస్త్ర, పృథిని పాదములు, అని  
 చెప్పినాఁడు.

ఇచ్చట వీరిపశ్చోత్తరములలో నాత్మయని వైశ్వా  
 నరయని రెండుపదములు వినవచ్చుచున్నవి. ఆత్మపదమునకు,  
 జీవుఁడు, పరమేశ్వరుఁడునని రెండుర్థము లుండుటచేతను,  
 వైశ్వానరపదమునకు జఠరాగ్నియనియు, అగ్నియనియు,  
 అగ్నిభిమాని దేవతయనియు నర్థములుండుటచే బ్రకృత  
 మున నేది యర్థమని సంశయముకలుగుచున్నది. దానిని  
 వారించుటకై యీయధికరణ మారంభింపఁబడినది.

వైశ్వానర సాధారణ శబ్దవిశేషాత్ 24

వైశ్వానరః = ఇచ్చటి వైశ్వానరుఁడు పరమాత్మ.  
 ఎందుచేత? అనఁగా, సాధారణశబ్దవిశేషాత్ = సాధారణ  
 శబ్దములయొక్క విశేషమువలన, అనఁగా నీవైశ్వానర

పదము పరమాత్మవాచకము. వైశ్వానరపదము, అగ్న్య  
గ్న్యభి మానిదేవతా, జాతరాగ్ని సాధారణము. ఆత్మపదము  
శారీర పరమేశ్వరసాధారణము. “తస్యహవా ఏతస్య వైశ్వా  
నరస్య మూర్ధైవ సు తేజాః” అని ద్యులోకమూర్ధత్వకథనము  
పై పదములకు రెండింటికిఁ బరమేశ్వరుఁడని యర్థము చెప్పిననాడే  
యుపపన్నమగును. కనుక సాధారణశబ్దములకు సర్థవిశేషము  
తోచుచున్నదికనుక నిట పరమాత్మయనియే వైశ్వానర  
పదమునకర్థము.

స్మర్యమాణ మనుమానం స్యాదితి. 25

స్మర్యమాణం = స్మృతిలోఁ జెప్పబడినరూపము,  
అనుమానం స్యాదితి = మూలభూతమగు శ్రుతికి గమకమ  
గుచు నిచ్చుటి వైశ్వానరపదము, పరమాత్మ నాచకమని  
నిరూపించుచున్నది.

“యస్యాగ్ని రాస్యం ద్యౌర్ముక్తాచ ఖంనాభి శ్చరణౌ  
క్షీతిః, సూర్యశ్చక్షు ర్దిశశ్రోత్రం తస్మై లోకాత్మకేనమః”  
ఎవనికి, అగ్ని-ముఖము, ద్యులోకము-శిరస్సు, ఆకాశము -  
నాభి, భూమి-పాదములు, సూర్యుఁడు - నేత్రము, దిక్కులు-  
శ్రోత్రమున్ను నైయున్నవో యతనికి నమస్కారము. ఈ  
స్మృతి మూలభూతమగు శ్రుతిని ఊహింపజేయుచున్నది  
కనుక నీవైశ్వానరపదము, పరమేశ్వర బోధకము.

శబ్దాదిభ్యో = స్తఃప్రతిష్ఠానాచ్చ, నేతిచెన్న. తథా  
దృష్ట్వ్యపదేశా దసంభవా త్పురుషమపిచైన మధీయ తే. 26  
ఇదిపూర్వపక్షసూత్రము:-

శబ్దాదిభ్యః = శబ్దాదులవలనను, “సవపోగ్నిర్వైశ్వా  
నరః” అని వై శ్వానరశబ్ద మగ్నియందు యాథముగా నున్న  
దను శబ్దములవల్లను, అంతఃప్రతిష్ఠానాచ్చ = పురుషుని  
యొక్కలోపలఁ బ్రతిష్ఠితమైయున్నదని చెప్పుటవల్లను, నేతి  
చేత్ = వై శ్వానరపదము పరమాత్మవాచకముకాదు. జాత  
రవాచకమే యనినచో, న, = కాదు. తథాదృష్ట్వ్యపదేశాత్  
= అమాదిరిగా జాతరాగ్నియందుఁ బరమేశ్వరబుద్ధినుపదేశిం  
చుటవలన, “(మనోబ్రహ్మేత్యుపాసీత)” “యన్నచోట మనస్సు  
నందు బ్రహ్మబుద్ధినుంచి యుపాసనచేయవలెనన్నట్లు, జాతర  
మందు వై శ్వానరబుద్ధినుంచి యుపాసనచేయవలెనని యుపదేశిం  
చుటవలన) అసంభవాత్ = “ద్యులోకముశిరస్సు” అను  
మాట జాతరాగ్నియందు సంభవింపదుకనుకను, పురుష  
మపిచైన మధీయ తే = వాజసనేయశాఖియులు, వై శ్వానరుని  
“సవపోగ్ని ర్వైశ్వానరో యత్పురుషః” అనిపురుషునిగా నధ్య  
యనముచేయుటచేతను, నిచటి వై శ్వానరపదము పరమేశ్వర  
పరమేకాని జాతరాగ్ని పరముకాదు.

అతవ న దేవతా భూతంచ. 27

అతవ = ద్యులోకముశిరస్సు “అని చెప్పినమాట  
కుదరదుకనుకనే, న, దేవతా = వై శ్వానరపదమునకు,

అగ్న్యభిమూని దేవతయని యర్థముకాదు, భూతంచ = అగ్ని  
యనియునర్థముకాదు.

అనగా, అగ్నికిఁగాని, అగ్న్యభిమూనిదేవతకుఁగాని  
ద్యులోకమూర్ధత్వకథనము కుదరదని యభిప్రాయము.

సాక్షా దప్యవిరోధం జైమిని: 28

సాక్షాదపి = ప్రత్యక్షముగానిది సరమేశ్వరోపాస  
నమేయనినను జైమిని: = జైమిన్యాచార్యుఁడు, అవిరోధం=  
విరోధములేకుండుటను దలచుచున్నాఁడు. అనగా నిదివరలో  
జాతరాగ్నియందు వైశ్వానరబుద్ధియుంచి యుపాసనచేయు  
మని చెప్పఁబడినది. ఉపాధికల్పన లేకుండగఁ గేవలపరమేశ్వ  
రోపాసనమే యిది యన్నను దోషములేదని జైమిని యభి  
ప్రాయము.

పూర్వాపర సందర్భమును బట్టి సరమాత్మయని  
యర్థము నిశ్చయింపఁబడుచున్నదికాన వైశ్వానరపదమున  
కిట్లర్థము చెప్పవచ్చును.

1. విశ్వ శ్చాయం నరః = సమస్తమునయిన మను  
ష్యుఁడు విశ్వానరుఁడు (సర్వాత్మకుడు)

2. విశ్వేషాంవా అయంనరః సమస్తజీవులకు నితఁడు  
నరుఁడు కనుక = విశ్వానరుఁడు (సర్వకారణభూతుడు)



3. విశ్వే నరా అస్య = సమస్తజీవులు వీనికిసంబంధించినవారుకనుక = విశ్వానరుడు (సర్వేశ్వరుడుకనుక) విశ్వానరుడే వైశ్వానరుడు.

అభివ్యక్తే రిత్యాశ్శ్రరధ్యః 29

అభివ్యక్తేరితి = అభివ్యక్తివలననని ఆశ్శ్రరధ్యః = ఆశ్శ్రరధ్యుడనునాచార్యుడు తలచుచున్నాడు.

పరమేశ్వరుఁ డంతటనిండియున్నవాడైనను నుపాసకులకొఱకై యాయాహృదయాది ప్రదేశములం దభివ్యక్తుడగును గనుక ప్రాదేశమాత్రశ్రుతి యుపపన్నమగునని, యాశ్శ్రరధ్యాచార్యుని యభిప్రాయము.

అనుస్మృతే బాదరిః 30

అనుస్మృతేః = ధ్యానమువలన, ప్రాదేశమాత్రుడని చెప్పబడుచుండెనని, బాదరిః = బాదర్యాచార్యుడు తలచుచున్నాడు.

పరమేశ్వరుఁ డపరిచ్ఛిన్నుడైనను, పరిచ్ఛిన్నమగు మనస్సుతో ధ్యానించుటచేత పరిచ్ఛిన్నుడని చెప్పబడుచుండెను. కుంచముతోఁ గొలవఁబడిన ధాన్యము కుంచెడన్నట్లు పరిచ్ఛిన్నమగు మనస్సునందు స్మరింపబడుచుండుటచే నాపరమేశ్వరునికిఁ బ్రాదేశమాత్రకథనముకాని సహజ

ముగ నపరిచ్ఛిన్నుడు పరిపూర్ణస్వరూపుఁడునని యభి  
ప్రాయము.

సంపత్తేరితి జైమిని స్తథాహి దర్శయతి 31

జైమినిః = జైమిన్యాచార్యుఁడు, సంపత్తేరితి = సం  
పత్తివలన (అనఁగావాజసనేయి బ్రాహ్మణములోని) ప్రాదేశ  
మాత్రసంపత్తివలననని, చెప్పి, తథాహిదర్శయతి = ఆప్రకా  
రముగా నాబ్రాహ్మణమును గనఁబఱచు చున్నాఁడు. వాజ  
సనేయిబ్రాహ్మణములో ద్యులోకముమొదలు, పృథివీపర్యం  
తముకలవానిని త్రైలోక్యాత్మకుఁడగు వైశ్వానరునికి శిరస్సు  
మొదలు గడ్డమువఱకుఁగల యవయవములనుగాఁ గల్పించి  
చెప్పఁబడినది) ఈచెప్పఁబడినరీతిగా ప్రాదేశమాత్రకథనము  
సంపన్నమగునని జైమిని యభిప్రాయము.

ఆమనన్తి చై నమస్మిన్ 32

ఏనం = ఈపరమేశ్వరుని, అస్మిన్ = శిరస్సునకు  
గడ్డమునకుమధ్యఁ గల యాప్రదేశమునందు, ఆమనన్తిచ =  
జాబాబురు చెప్పుచున్నారు. “అనంతఁడు, నవ్యక్తుఁడునగు  
పరమాత్మ అవిముక్తమునఁ బ్రతిష్ఠింపఁబడెను. అవిముక్తము,  
వారణాసియందుఁ బ్రతిష్ఠింపఁబడినది. ఇంద్రియకృతములగు  
సర్వపాపములను వారించునది వరణయనియు (భూభాగము)  
ఇంద్రియకృతములగు సర్వపాపములను నాశనముచేయునది నాసి

(నాసిక) యనియు, భూనాసికలను ద్వేషించి చెప్పి కనుబొమల  
కును నాసికకును మధ్యభాగము వారణాసియనియు నదిద్యు  
లోకపర లోకములకు సంధియనియు జాబాలశ్రుతిలోఁ  
జెప్పఁబడెను. కనుక పర మేశ్వరునియందుఁ బ్రాచేశమాత్రశ్రుతి  
యుపపన్న మగుచున్నది. ఈయధికరణమునఁ జెప్పఁబడిన  
వైశ్వానరపదమునకుఁ బరమేశ్వరుడనియే యర్థము

ఇది శ్రీవారణాసి గంగాధరశాస్త్రి కృతమగు  
బ్రహ్మసూత్రార్థ దీపికయను  
బ్రహ్మసూత్ర వృత్తియందుఁ  
బ్రథమాధ్యాయమున  
ద్వితీయపాదము.

అధికరణములు - 7, సూత్రములు - 32

శ్రీ రస్తు

## బ్రహ్మ సూత్రార్థ దీపిక

(సథమాధ్యాయ తృతీయపాదము)

ఈపాదమునందును అస్పష్టబ్రహ్మలింగములు, జ్ఞేయబ్రహ్మవిషయములు నగు వేదాంతవాక్యములు విచారణచేయఁబడుచున్నవి.

### 1 ద్యుభ్యాద్యధి కరణము. (1-7)

ఈపాదమునఁ గొన్ని వేదాంతవాక్యములకు నిర్విశేష బ్రహ్మమునందు సమన్వయమును బ్రతిపాదించుటవలన వెనుకటిపాదములతో సంగతికలదు. వెనుక వైశ్వానరాధికరణమునఁ దైలోక్యాత్మయగు వైశ్వానరుఁడు పరమాత్మయని చెప్పఁబడినది. అయినచో తైలోక్యాయతనము మఱియొకటియా? యని యాశంకించియిందు సమాధానము చెప్పుటచే నీయధికరణమున కాక్షేపసంగతియునుగలదు.

అవ:- విషయవాక్యము:- ఆధర్వణమగు ముండకోప నిషత్తులో “యస్మిన్ ద్యౌఃపృథివీ చాంతరిక్షమోతం మనస్సహ ప్రాణైశ్చ సర్వైః, తమేవైకం జానథ ఆత్మాన మన్యాయాచో విముంచథ అమృత స్యైష సేతుః (ముం. 2. 2, 5. 1) అని యున్నది.

వేదమాత ముముక్షువుల నుద్దేశించి చెప్పుచున్నది. స్వర్గము, భూమి, ఆకాశము సమస్తప్రాణములతోఁ (ఇంద్రి



యాధిష్ఠాన దేవతలతో) గూడిన మనస్సు, ఎవనియందు ఓతమై = వస్త్రమునఁ దంతువులవలె నల్లఁబడియున్నవో! ఆయొక్కనినే ఆత్మనుగాఁ దెలిసికొనుఁడు. మిగిలినమాటలను విడిచిపెట్టుఁడు. ఈయాత్మ అమృతత్వమునకు నేతువు. అని యర్థము.

ఇచ్చట ద్యులోక భూలోకాదులకు ఓతత్వమును జెప్పుటవలన వానికి, స్థానమగునది (ఆయతనమగునది) ఏదో యొకటి యున్నదని తోచుచున్నది. ఆ ఆయతనము, ప్రధానమా? జీవుఁడా? పరమాత్మయా? అనిసంశయము. (సాంఖ్యమతమున) కారణమగుటవలన, ప్రధానము, ఆయతనము కావచ్చుననియు, జీవుఁడుభోక్తయగుటవలన, భోగ్య ప్రపంచమును గుఱించి యతఁడాయతనము కావచ్చుననియును, పూర్వపక్షములురొక్కొక్కటిగా సిద్ధాంతము చెప్పుచున్నారు.

### ద్యుభ్యాద్యాయతనం స్వశబ్దాత్.1

ద్యు + భూ = ఆది + ఆయతనం = ద్యుభ్యాద్యాయతనం, ద్యులోక, భూలోకములు మొదలుగాఁగల సమస్త ప్రాణములతో, గూడిన మనస్సు, అంతరిక్షము, అనుసమస్త జగత్తునకు ఆయతనమగునది, పరబ్రహ్మము. ఎందువలన? అనఁగా, స్వశబ్దాత్, = స్వ = తనకు = పరబ్రహ్మమునకు, వాచకమైన, శబ్దాత్ = ఆత్మశబ్దమువలన, “తమేవైకం

జానథ ఆత్మానం” అని ఆత్మశబ్దముండుటవలన నీవాక్యమునఁ జెప్పఁబడిన ఆయతనము పరబ్రహ్మము.

ముక్తోపసృప్యవ్యవదేశాచ్చ. 2

ముక్త + ఉపసృప్య + వ్యవదేశాత్, చ = ముక్తులచేఁ బొందఁదగినది అని యీద్యుభ్యాద్యాయతనము నుద్దేశించి యీప్రకరణమునఁ జెప్పటవలన నీద్యుభ్యాద్యాయతనము పరబ్రహ్మమే.

ఆత్మస్వరూపముకాని దేహదులయందు “అహమస్మి” యను ఆత్మబుద్ధి, అవిద్యయనఁబడును. అవిద్యవలన రాగ ద్వేషములు, భయమోహములు మొదలగు సనర్థములు సంభవించుట ప్రత్యక్షమే. ఈయవిద్యా రాగ ద్వేష భయ మోహముల నుండి ముక్తులైన = విడువఁబడిన, వారిచే నీద్యుభ్యాద్యాయతనము పొందఁదగినది. అని దీనినుద్దేశించి, ముండకోపనిషత్తులో “భిద్యతే హృదయగ్రంధిః చిద్యస్తే సర్వసంశయాః, క్షీయస్తే చాస్యకర్మాణి తస్మిన్ దృష్టే పరావరే” ముం 2-2-8 అనిచెప్పి, “తథా విద్వాన్నామయాపాద్విముక్తః పరాత్పరం పురుష మపైతి దివ్యమ్” ముం 3-2-8 అని ముక్తోపసృప్యత్వము చెప్పఁబడినది. ప్రధానము మున్నగువాని కెచ్చటను నీవిధముగ ముక్తోపసృప్యత్వము చెప్పఁబడలేదు. కావున, ద్యుభ్యాద్యాయతనము పరబ్రహ్మమే.

నానుమాన మతచ్ఛబ్దాత్. 3

న, అనుమానం, అతచ్ఛబ్దాత్.

అనుమానం = సాంఖ్య పరికల్పిత మగు ప్రధానము (అనుమానింపఁబడునది అనుమానము, న = ద్యుభ్యాద్యాయతనము కాదు. ఎందువలన! అతచ్ఛబ్దాత్ = ఆప్రధానమును బ్రతిపాదించుశబ్దము ఇందు లేకుండుటవలన.

అచేతనమగు ప్రధానమును జెప్పుశబ్దము ఇందులేదు. “య స్సర్వజ్ఞ స్సర్వవిత్” ముఁ 1-1-9 అని చేతనుఁడగు పరమాత్మను దెలుపు శబ్దమున్నది.

ప్రాణభృచ్చ 4

ప్రాణభృత్ + చ = ప్రాణమును భరించువాఁడగు జీవుఁడున్న (విజ్ఞానాత్మయును) ద్యుభ్యాద్యాయతనముకాదు. జీవునకు ఆత్మత్వము, చేతనత్వము ఉన్నను, ఉపాధిపరిచ్ఛిన్నుఁడగు నీతనికి సర్వజ్ఞత్వము సంభవింపదు.

భేదవ్య పదేశాత్ 5

భేదమును జెప్పుటవలన జీవుఁడు ద్యుభ్యాద్యాయతనము కాదు. “తమేవైకం జానథ ఆత్మానమ్” అని పరమాత్మను జ్ఞేయునిగను, ముముక్షువగు జీవుని జ్ఞాతగను, భేదము చెప్పఁబడినది.

## ప్రకరణాత్ . 6

ప్రకరణమునల్లను ప్రాణభృత్తు (జీవుడు) ద్యుభ్యాద్యాయతనముగాఁ జెప్పఁబడరాదు. “కస్మిన్ను భగవో విజ్ఞాతే సర్వమిదం విజ్ఞాతంభవతి” ముం 1-1-3 ఏయొక్కటి తెలిసిన సర్వము తెలియఁబడిన దగును? అను సంసర్థములో నిది చెప్పఁబడినది. పరమాత్మ తెలిసినచో సర్వము తెలియఁబడును గాని ప్రాణభృత్తు తెలిసిన సర్వము విజ్ఞాతము కాదు.

## స్థితిదనాభ్యాంచ. 7

స్థితి = ఉదాసీనుడై యుండుట, అదనాభ్యాం = కర్మ ఫలముననుభవించుట, యనుగుణములవలనను, ప్రాణభృత్తు ద్యుభ్యాద్యాయతనము కాఁడు. ఇతనినుద్దేశించి “ద్వాసువర్ణా సయుజా సఖాయా” ముం 3-1-1 అనుమంత్రములో “తయో రన్యః పిప్పలం స్వాద్వత్తి అనశ్చ న్నన్యో అభిచాకశీతి” అని జీవునకు అదనము = తినుటయు (కర్మఫలానుభవము) పరమాత్మకు బౌదాసీన్యస్థితియును, నిర్దేశింపఁబడినవి.

## 2 భూమాధికరణము (8-9)

వెనుకటి యధికరణములో “ఆత్మశబ్ద ప్రయోగము వలన ద్యుభ్యాద్యాయతనము పరమాత్మయని చెప్పఁబడినది. ఆత్మశబ్దము “తరతి శోకమాత్మవిత్” ఛాం. 7-1-3 లో, అనుచోట పరమాత్మ కానిదానియందును బ్రయోగింపఁబడి



నదే యని యాక్షేపముతో నీయధికరణ మారంభింపఁబడినది. కనుక ఆక్షేపసంగతి గలదు.

దీనికి విషయవాక్యము ఛాం 7-1-3 లోని “శ్రుతం హ్యేవ మే భగవద్వృత్తేభ్యః, తరతి శోక మాత్మవిదితి. సోహం భగవః శోచామి, తంమా భగవాన్ శోకస్య పారం తారయతు. తంహోవాచ నామైవైతత్.” అనునది.

నారదుఁడు సనత్కుమారుని దగ్గఱకువెళ్లి! “అయ్యో! తమవంటి పెద్దలంటిన ఆత్మవేత్త శోకమును దరించునని వింటిని. నేను శోకమునుబొందుచున్నాను నన్ను నీవు ఈశోక పారమును దరింపఁజేయుము” అనిప్రార్థించెను. నారదుఁడు నామమే పరమాత్మయని చెప్పెను. నారదుఁడు దానియపసన చేసి యింతకన్న సధికమైంది గలదా? యనియడిగెను. నాకు ఇంతకన్న సధికమని చెప్పెను. అంతకన్న సధికము గలదాయని యడిగెను. మనస్సుగల ధనము. మఱలనడిగెను. ఘరలఁజెప్పెను. ప్రాణ మింతకన్న గొప్పది. అన్నంత వఱకు బ్రహ్మోత్తరములు జరిగెను. ప్రాణము గొప్పదని చెప్పినతరువాత, నారదునిప్రశ్న లేకుండగానే “భూమా త్వేవ విజిజ్ఞాసితస్యః భూమానం భగవో విజిజ్ఞాస (7-23-1-ఛాం) అనిచెప్పి, “యత్ర నాన్యత్పశ్యతి నాన్యచ్ఛృణోతి, నాన్యద్విజానాతిసభూమా, అథ యత్రాన్యత్పశ్యతి అన్యచ్ఛృణోతి, అన్యద్విజాదాతి, తదల్పం,” అని. 7-24-1 చెప్పెను.

భూమమే తెలిసికొనఁదగినది. దానిని దెలిసికొనుము. నిరతి శయ సుఖమును గోరుకొనువాఁడు భూమమునే తెలిసికొన వలెను. ఏది తెలిసిన తరువాత మతియొక్కదానిని జూడఁడో, వినఁడో, తెలిసికొనఁడో, అదిభూమము. ఏది తెలిసినను నింకొక దానిని జూచునో, తెలిసికొనునో అదియల్పము. అని సనత్కు మారుఁడు చెప్పగా ముముక్షువగు నారదుఁడు భూమమునే తెలిసికొనగోరుదును అనిచెప్పెను.

ఇచ్చట భూమ అనునది ప్రాణమా! పరమాత్మా! అని సంశయము. దగ్గఱలో “ప్రాణము” అన్నది యుండుట వలన ప్రాణమే భూమ అని పూర్వపక్షమురాగా, ఈయధికరణ మారంభింపఁబడినది.

భూమా సంప్రసాదా దధ్యుపదేశాత్. ౮.

భూమా, సంప్రసాదాత్, అధ్యుపదేశాత్.

సంప్రసాదాత్ = సమ్యక్ ప్రసీదతి అస్మిన్ జీవస్వరూప మితి సంప్రసాదః. అనగానుషు ప్త్యవస్థ. ఆ యవస్థయందు జాగ రూకమైయుండుప్రాణము సంప్రసాదమనఁబడును. సంప్రసా దాత్ = ప్రాణముకంటె, అధ్యుపదేశాత్ = పైననుపదే శించుటవలన, భూమా, = భూమము (విస్తారము, అధికము) పరమాత్మయే.

“నాన్యత్పశతి నాన్యచ్ఛృణోతి” అనుశ్రుతిచే, సర్వ వ్యవహారాభావ రూపమైన ధర్మముయొక్క, ఉపపత్తి వలనను, ఇచ్చటి భూమపదవాచ్యము పరమాత్మయే.

ఇతనికి సర్వము ఆత్మస్వరూపమేయైనపుడు దేనితో నెవనిని జూచును. అని మఱియొకశ్రుతిలో, గూడ సర్వ వ్యవహారాభావము పరమాత్మధర్మముగా, జెప్పబడినది. ఇట్లే యింకను జెప్పబడిన సత్యత్వ, స్వమహిమప్రతిష్ఠితత్వ, సర్వగతత్వ, సర్వాత్మత్వాది ధర్మములు పరమాత్మయందే యుపపన్నములగునుగాన నిచ్చటి భూమపదార్థము పరమాత్మయే యనిసిద్ధాంతము.

3ి అక్షరాధికరణము. (10-12)

అవ॥ “కస్మిన్న ఖల్వాకాశ ఓతశ్చ ప్రోతశ్చేతి, సహోవాచ ఏతద్వై తదక్షరం గార్గి! బ్రాహ్మణా అభివదన్త్యస్తూల మనణు” బృ - 3-8-7-18.

బృహదారణ్యకములో - గార్గి యాజ్ఞవల్క్యుని దగ్గరకు వెళ్లి, అయ్యా! స్వర్గమునకుఁ బైన, భూమికిఁగింద; ద్యానాపృథివులు, అంతరిక్షము, భూతభవిష్యత్తులు నీసర్వము నెవ్వనియం దోతప్రోతములుగా నున్నవి? అనిప్రశ్నింప ఆకాశమున నోతప్రోతములుగా నున్నవని యాతఁడు బదులు

చెప్పెను. గార్గి మఱల అవ్యాకృతమగు ఆకాశ మెవ్వనియం దోతప్రోతమై యున్నది! అని యడిగెను. అప్పు డాతఁ డోగార్గి! నీవడిగిన యాకాశాధిరణము “అక్షరము అస్థూ లము” అని బ్రహ్మవిదులు చెప్పుదురు అనిచెప్పెను.

ఇచ్చటి అక్షరపదమునకు అకారా ద్యక్షర మర్థము! బ్రహ్మ మర్థమా! అని సంశయము గలుగుచున్నది. అక్షర సమాన్నాయమని యక్షరపదము అకారాదివర్ణములందుఁ బ్రసిద్ధముగాన అక్షరపదమునకు వర్ణములే యర్థమని పూర్వ పక్షము రాఁగా సిద్ధాంతము చెప్పుచున్నారు.

అక్షర మంబరాంత ధృతేః. 10

అంబరాంతధృతేః = భూమి మొదలు ఆకాశమువఱకుఁ గల సమస్తవికారజాతమును ధరించుటవలన, అక్షరం = ఇచ్చటియక్షరము పరబ్రహ్మమే. సర్వము ఆకాశమునం దోతప్రోతమై యున్నదని చెప్పి యీ యాకాశము అక్షర మం దోతప్రోతమై యున్నదనుటచే అక్షరపదమునకుఁ బర మాత్మయే యర్థము.

సాచప్రశాసనాత్. 11

సాచ = ఆధరించుటయు, ప్రశాసనాత్ = ప్రశాసన మువలన, “ఏతస్యవా అక్షరస్య ప్రశాసనే గార్గి! సూర్యా చంద్రమసౌ విధృతౌ తిష్ఠతః” బృ. 3-8-9 అని, అక్షరుని



యాజ్ఞమీద సూర్యచంద్రులు ధరింపబడియున్నారు. అని ప్రశాసనము = ఆజ్ఞ, వినబడుచుండుటవలన, ఆయాజ్ఞ చేతన ధర్మ మగుటచే, జేతనుడైన పరమాత్మయే యక్షరుడు కాని, ప్రధానముకాదు. సాంఖ్యపరికల్పితమైన యచేతనమగు ప్రధానము అక్షరపదవాచ్యము కాదని యభిప్రాయము.

### అన్యభావ వ్యావృత్తేశ్చ. 12

అన్య = ఇతరమైన ప్రధానాధికముయొక్క, భావ = ధర్మముయొక్క, వ్యావృత్తేశ్చ = వ్యావృత్తనము = మఱలించుట = తద్విపరీతధర్మశ్రవణము - వల్లను నీఅక్షరపదము నకుఁ బరబ్రహ్మమేయర్థము గాని ప్రధానము అర్థముకాదు. “తద్వా ఏతిదక్షరం గార్హి! అదృష్టం ద్రష్టు, అశ్రుతం శోత్తు, అసి, ద్రష్టుత్వ శ్రోత్వత్వాది ధర్మసమానాధికరణ ప్రశాసనము చేతనధర్మముకాన ప్రధానముకాదు. “నాన్య దతోస్తి ద్రష్టు” అని మఱియొకద్రష్టును నిషేధించుటవలన అక్షరపదమునకు జీవుడును అర్థముకాదు. పరమాత్మయే. అనిసిద్ధాంతము.

### 4 ఈక్షతికర్మవ్యపదేశాధికరణము. (13.)

ఆధర్వణమగు ప్రశ్నోపనిషత్తులో- (5-2-)-“ఏతద్వై సత్యకామ పరం చాపరంచ బ్రహ్మ, యదోంకారః తస్మాద్విద్వా నేతేనై వాయతనే నైకతర మన్వేతి” అనిమొదలు

పెట్టి, “యః పున రేతం త్రిమాత్రేణోమిత్యనే నైవాక్షరేణ  
 పరం పురుష మభిధ్యాయాత్” అని చెప్పబడినది. ఇదివిషయ  
 వాక్యము. సుకేశుడు, శైబ్యుడు, సత్యకాముడు మున్నగు  
 వారు బ్రహ్మసింధులై, బ్రహ్మస్వేషణపరులై పూజ్యుడగు  
 పిప్పలాదుని కడకు వెళ్లిరి. వారొక్కొక్కరు ప్రశ్నించిరి.  
 ఆతఁడు సమాధానముచెప్పెను. సత్యకాముడు “భగవన్ మను  
 ష్యేషు వ్రాచుకాంత మోంకార మభిధ్యాయాత్, కతమం  
 వాప సతేన లోకం జయతి?” ప్ర-5-1. “అయ్యో! మనుజులలో  
 నెవ్వఁడు చనిపోవువఱకు (మూవజ్జీవము) నోంకారము నుపాస  
 నముచేయునో యతఁడేలోకమును జయించును? అని ప్రశ్నిం  
 చెను. దానికిఁ బిప్పలాదుడు ఓసత్యకామా! ఈఓంకారమే  
 పరబ్రహ్మము అపరబ్రహ్మమును. (పరబ్రహ్మము నిర్విశేషము.  
 అపరబ్రహ్మము కార్యబ్రహ్మము) ఈరెండింటికని, విష్ణువునకుఁ  
 బ్రతిమనలై ఓంకారము ప్రతీకము. ఓంకారధ్యానముచే నుపా  
 సకుడు పరాపరబ్రహ్మములలో నొకదానిని బొందును. ఏక  
 నూత్రికము ద్విమాత్రికము నగునోంకారమునకు వేర్వేరు ఫల  
 ములు చెప్పిత్రిమాత్రికమగు ఓంఅనునక్షరమునెబరమపురుషుని  
 ధ్యానించువాడు సూర్యలోకమున సూర్యునిబొంది, శుబుస  
 మునుండి పాము విడువబడినట్లు సర్వపాపములనుండి విడువబ  
 డినవాడై, ఓంకార తృతీయమాత్రాహపములైన నామము  
 లచే బ్రహ్మలోకము పొందింపబడును. అచ్చట బ్రహ్మ (హి  
 రణ్యగర్భుని) కన్న పరుడైన, పురుషునిజూచును. అనికలదు.

ఇచ్చట ధ్యానముచేయఁదగినదిగా నుపదేశింపఁబడిన బహ్మము పరమా! అపరమా! అని సంశయము. అపరబ్రహ్మమే యని పూర్వపక్షము రాగా సిద్ధాంతమునకై యీయధికరణము చెప్పఁబడినది.

ఈక్షతికర్మ వ్యపదేశా శ్చ: 13.

ఇచ్చట ధ్యాతవ్యుడుగాఁ జెప్పఁబడినది-సః = ఆపరమాత్మయే (పరబ్రహ్మమే) ఎందుచేతననఁగా- ఈక్షతికర్మవ్యపదేశాత్ = దీనితరువాతవాక్యశేషములో ఉపాసకుఁడు బ్రహ్మలోకమునుబొంది హిరణ్యగర్భునికన్నఁ, బరుఁడైన పురుషుని జూచునని చూచుటకుఁ, గర్మగా, బరమపురుషుని జెప్పుట నలన, నిచట ధ్యేయుఁడు పరమపురుషుఁడు (పరమాత్మ) అని సిద్ధాంతము.

5- దహరాధికరణము. (14-21)

అవ॥ ఛాందోగ్యములో భూమవిద్యను జెప్పినతరువాత “అథ యదిద మస్మిన్ బ్రహ్మపురే దహరం పుండరీకం వేశ్మ, దహరోస్మిన్నంతరాకాశః తస్మిన్యవంతః తదవ్వేష్టవ్యం, తద్వావ విజ్ఞాసితవ్యమ్” ఛాం-8-1-1. అనియున్నది.

(బ్రహ్మపురమైన బ్రహ్మకుఁబురమువంటిదైన) యీశరీరమునందు దహరం = సూక్ష్మమైన, పుండరీకం వేశ్మ = తామరపువ్వుఆకారముగల యేహృదయవేశ్మము (ఇల్లు)

గలదో, ఆహ్వాదయములోపల ఏదహరాకాశముగలదో, ఆహ్వాదయాకాశమునందు లోపల నున్నయతఁడు నెదుకఁదగినవాఁడు, తెలిసికొనఁదగినవాఁడు, అనియున్నది. ఇందు దహరపుండరీకములో, నేదహరాకాశముగలదో యని చెప్పఁబడినది. ఈచెప్పఁబడినదహరాకాశము, భూతాకాశమా? పరమాత్మా! బ్రహ్మపురమనగాశరీరముకనుక తదధిష్ఠాతయైన జీవుడా? యని సందేహముకలుగుచున్నది. ప్రసిద్ధవ్యవహారముచే భూతాకాశమనియు, శరీరస్వామియగుటచే జీవుఁడనియు చెప్పవచ్చునని పూర్వపక్షము కలుగఁగా సిద్ధాంతము చేయఁబడుచున్నది.

### దహర ఉత్తరేభ్యః 14

దహరః = ఈశ్రుతియందుఁ జెప్పఁబడిన దహరాకాశపదము పరమాత్మవాచకమే! ఎందుచేతననఁగా, ఉత్తరేభ్యః = ముందువాక్యశేషమునఁ జెప్పఁబడిన హేతువులవలన,

“యావాన్ నా అయచూకాశః తావా నేహోన్తర్హృదయ ఆకాశః, ఉభే అస్మిన్ద్వావాపుథివీ అన్తరేవ సమాహితే, ఏష ఆత్మా అపహతపాష్కా” ఛాం. 8-1-3-5. ఈ భాష్యాకాశమెంతటిదో యీదహరాకాశ మంతటిది. అని భూతాకాశమును దహరాశమున కుపమానముగాఁ జెప్పుటచే నేదహరాకాశము భూతాకాశమనుట పొసఁగదు. ఈద్యావాపుథివులు (భూమ్యాకాశములు) రెండును ఈలోపలనున్న



దహరాకాశమునం దేయున్నవని భూమ్యాకాశములకు దహరాకాశము ఆధారమనిచెప్పుటయు, ఈమాత్ర అపహత పాప = కొట్టబడిన పాపములుకలవాడు అనగా నేవిభమైన పాపములు లేనివాడు అని చెప్పుటయు నీదహరాచ్యుతు జీవుడు కాడు పరమాత్మయే యని తెలుపుచున్నవి. ద్యావాపృథివ్యాధారత్వము అపహతపాపత్వము అనునవి పరమాత్మకే గాని జీవున కుపపన్నములుకావు. పరమాత్మకు శరీరాయతనత్వము సాసనార్థము చెప్పబడినది కాన నుపపన్నమగును.

గతిశబ్దాభ్యాం తథాహి దృష్టం లింగంచ. 15

పూర్వసూత్రమునందున్న “ఉత్తరేభ్యః” అనుదానికే యిదిపివరణము.

గతిశబ్దాభ్యాం, తథా, హి, దృష్టం, లింగం, చ.

గతిశబ్దాభ్యాం = గమనము, బ్రహ్మలోక శబ్దము, అనునీరెండింటిచేతను, దహరపదవాచ్యుడు పరబ్రహ్మ అని యర్థము. “ఇమా స్సర్వాః ప్రజాః అహ రహ ర్గచ్ఛన్త్యః ఏతం బ్రహ్మలోకం నవిన్దన్తి” ఛాం-8-3-2 అని దహరవాక్యమునఁ జెప్పబడిన పరమాత్మకు బ్రహ్మలోకశబ్దముచేత నిర్దేశించి, ఈప్రజలు (జీవులు) అందఱును బ్రతీదినము ఈ బ్రహ్మను బొందుచున్న వారయ్యును నితని నెఱుంగరు. అనగా సుషుప్తికాలమున జీవులు బ్రతీదినము పరమాత్మను బొందు

దురుగాన, అహరహర్గమనమను గతిచేతను, పరమాత్మను  
 బోధించు బ్రహ్మలోకశబ్దముచేతను, దహరపదనాచ్యుడు పర  
 మాత్మయని నిర్ణయము. జీవులు ప్రతిదినము పరమాత్మను  
 బొందుదురనువిషయము, తథాదృష్టంహి = శ్రుతిలో ఆవిధ  
 ముగాఁ జూడఁబడినది. “సతా సోమ్య తదాసంపన్నో భవతి”  
 ఛాం. 6-8-1. సుషుప్త్యవస్థయందు సోమ్యుడౌ! జీవుడు పర  
 మాత్మను బొందినవాడగుచున్నాఁడు, అని చెప్పఁబడినది.  
 లింగంచ = ఈ అహరహర్గమనమే బ్రహ్మలోక పదమునకు  
 బ్రహ్మైవలోకః = బ్రహ్మలోకః, అని సమానాధికరణసమా  
 సము చెప్పవలెనుగాని బ్రహ్మణోలోకః బ్రహ్మలోకః, అని  
 వ్యధికరణసమాసము చెప్పరాదు అనుటలో లింగము =  
 గమకము (హేతువు) బ్రహ్మణోలోకః = బ్రహ్మయొక్క  
 లోకము అని యర్థముచెప్పినచో - అహరహము చతుర్ముఖ  
 బ్రహ్మలోక గమనము సంభవింపదుకాన బ్రహ్మైవలోకః =  
 బ్రహ్మమే యనెడిలోకమును అని యర్థమునుచెప్పవలెను.  
 సుషుప్తిలోఁ బరమాత్మనుబొందుట యనిభావము.

ధృతేశ్చ మహిమోన్మన్యస్మిన్నపలభ్యే. 1

ధృతేః, చ, మహిమ్యః, అస్య, అస్మిన్, ఉపలభ్యే.

ధృతేశ్చ = ధృతివల్లనున్న, దహరనాచ్యుడు పర  
 మేశ్వరుడు. ఈప్రకరణమునందే,

“అథ యతః త్వా సనేతు ర్విధృతి రేషాం లోకానాం  
 అసంభేదాయ” ఛాం. 8-4-1 అని శ్రుతిగలదు. ఈయాత్మ  
 నేణువు. అసంక్షీర్ణముగా లోకములనుంచుటకొరకు విధార  
 కును, అనఁగా లోకములధరించువాఁడు, అనియర్థము. ఈ  
 లోకవిధారకత్విము పరమేశ్వరునికన్న నన్యునికి సంభవింపదు.  
 అస్యచమహిమ్నః = ఈవిధారణలక్షణమైన సామర్థ్యమునకు,  
 అస్తిన్ను పలభ్యే = ఈపరమేశ్వరునియందే కనఁబడుటవలన;  
 లోకవిధారణలక్షణమైన యీ సామర్థ్యముపరమేశ్వరునియందే  
 కలదని చెప్పుచున్న “ఏతస్య వా అక్షరస్య ప్రశాసనే గార్గి!  
 సూర్యాచంద్రమపా నిధృతౌ తిష్ఠతః” బృ. 3-8-9 “ఏష  
 సర్వేశ్వర ఏషభూతాధిపతి రేషభూతపాల ఏషనేతు ర్విధరణ  
 ఏషాం లోకానా మసంభేదాయ” బృ. 4-4-22 అనెడి యీ  
 శ్రుతులప్రామాణ్యమున నిచ్చుటిధృతివల్లనుగూడ నీదహర  
 వాచ్యుఁడు పరమాత్మయేయని భావము.

### ప్రసిద్దేశ్వ. 17

ఆకాశ శబ్దముగూడ పరమేశ్వరునియందే ప్రసిద్ధమ  
 గుటవలన నిచ్చుట దహరాకాశపదవాచ్యుఁడు పరమాత్మయే  
 కాని జీవుఁడుకాఁడు. “ఆకాశోవై నామ నామరూపయో  
 ర్నిర్వహితా” ఛాం 8-14. “సర్వాణి, హవా ఇమానిభూతా  
 న్యాకాశాదేవ సముత్పద్యంతే.” ఛాం. 1-9-1, అనుచోట్ల ఆకా  
 శపదము పరమేశ్వరునియందే ప్రసిద్ధముగా నున్నది.

“యావాన్ వా అయమాకాశః” ఛాం 8-1-3 అని ఉపమానముగాఁ జెప్పఁబడుటవలన నిచ్చటి యాకాశపదార్థము భూతాకాశముగాదని నిరూపింపఁబడినది.

ఇతరపరామర్శాత్ సగతిచే న్నాసంభవాత్. 18

ఇచ్చటిదహరాకాశ పదవాచ్యుడు జీవుడుకాకూడదా! అని మరలఁబ్రశ్నించి, నిరాకరించుచున్నారు.

ఇతరపరామర్శాత్ = “యవష సంప్రసాదోఽస్మాచ్ఛరీరా త్సముత్థాయ పరంజ్యోతి రుపసంపద్య, స్వేన రూపే శాభినిష్పద్యతే” ఛాం 8-3-4 అనుశ్రితిలో సంప్రసాదశబ్దముచే జీవునిపరామర్శించుటవలన, సగతిచేత్ = ఈదహరపదవాచ్యుడుజీవుడు అన్నచో, న = కాదు, అసంభవాత్ = అపహతపాప్మత్వాదిలక్షణములు జీవునియందు సంభవింపకపోవుటవలనఁ జీవుడుకాడని భావము.

ఉత్తరా ఛే దావిర్భూతస్వరూపస్తు 19

ఉత్తరాత్, చేత్, ఆవిర్భూతస్వరూపః, తు,

పూర్వసూత్రములో - దహరపదవాచ్యుడు జీవుడనినచో అపహతపాప్మత్వాది లక్షణములతనికి సంభవింపవు కావున నతఁడుపరమాత్మయేయని నిర్ణయింపఁ బడినది. ఇప్పుడు మరల సీసూత్రమున జీవునియందును అపహతపాప్మ



త్వాది గుణములు సంభవించును ఎట్లనగా, ఉత్తరాత్ = దహరవిద్యకు త్తరమునందున్న ప్రజాపతి విద్యవలన, చేత్ = దహరవిదవాచ్యుడు జీవుడేయన్నచో, అనిమరల జీవవాదమునుటంకరించినాడు.

ప్రజాపతి విద్యనో, దేవతా ప్రభువైన ఇంద్రుడు, రాక్షసప్రభువైన విరోచనుడును నాత్మజ్ఞానాపేక్షతో బ్రహ్మ వద్దకు వెళ్లి ముప్పదిరెండుసంవత్సరములు బ్రహ్మచర్యముతో నుండ వారికాత్మజ్ఞాన ముపదేశింపదలంచి ప్రజాపతి “య ఏషోషీణి పురుషో దృశ్య తే ఏష ఆత్మేతి హోవాచ, ఛాం 4-5-1 ఈకంఠియం దేపురుషుడు కనబడుచున్నాడో అతడు ఆత్మ అని జాగ్రదవస్థాపన్నుని,” యఏష స్వప్నే మహీయమాన శ్వరతి ఛాం 8-10-1, అని స్వప్నావస్థాపన్నుని, తద్యత్రైతత్సుప్తః సమస్త స్తంపన్నః, స్వప్నం సవిజానాతి, ఏష ఆత్మా” ఛాం-8-11-1 అని, నిద్రించినవాడై సమస్త స్వరూపమునుబొందినవాడై ఎవ్వడు స్వప్నముచుగూడ నెఱుంగడో అతడు ఆత్మ, అని సుషుప్త్యవస్థాపన్నుని గ్రమక్రమముగాబోధించెను. ఈమూడవస్థలను బొందినవాడు జీవుడే, ఆజీవునేమఱలమఱలంబరామర్పించి “ఏతదమృత మేతదభయ మేతద్రుహ్మా ఛాం-4-16-1-అని మృతనియందు అపహతసావ్యత్వాదిగమును జెప్పెను. కావున జీవునియందు అపహతసావ్యత్వాదిగుణములు సంభవించును. కావునదహరవాచ్యుడు జీవుడేయన్నచో గాదు. అని సమాధానమును జెప్పుచున్నారు.

ఆవిర్భూతస్వరూపస్తు = 'తు' అనుదానిచే నాక్షేపపరిహారమును సూచించుచున్నాడు. ఇచ్చటజీవుడు ఆవిర్భూతస్వరూపుడుగా నివక్షుచేయుట జీవ త్వేనజీవుడు నివక్షుచేయుటడలేదు. "పరంజ్యోతిరుపసంపద్య స్వేనరూపే కాభినిష్పద్యతే" ఛాం-8-12-3. అనునుపసంహారములో బరమైన జ్యోతిస్వరూపమునుబొంది, స్వయరూపముతో నిష్పన్నుడగుచున్నాడు" అనిజీవుడు పొందెడిపారమార్థికస్థితినిజెప్పుటచే నిచ్చటిజీవుడు డావిర్భూతస్వరూపుడు. జీవమాత్రుడుగాడు. అందుచే, వెనుకటిసూత్రములోజెప్పిన అసంభవాత్, అనిచెప్పిన హేతువునకు దోషములేదు.

అన్యార్థశ్చ పరామర్శః- 20.

దహరుడేశ్వరుడేయైనచో "ఏషసంప్రసాదః" ఛాం-8-3-4. అనిజీవుని బరామర్శించుట వ్యర్థముకాదాయనగా, చెప్పుచున్నాడు- పరామర్శః = ఏషసంప్రసాదః అని జీవుని బరామర్శించుట, అన్యార్థః = ముందుపొందదగిన" పరంజ్యోతిరుపసంపద్య" అనిచెప్పునట్టి, పరమాత్మపరమైనది.

అల్పశ్రుతేరితిచేత్తదుక్తమ్. 21

అల్పశ్రుతేః-ఇతి-చేత్-తత్-ఉక్తమ్-

"దహరోస్మిన్నన్తరాకాశః" అని చెప్పినదహరాకాశము, సూక్ష్మమైనది. దహరమనగా సూక్ష్మము, అల్పము,

అనియర్థముకదా, పరమాత్మబోధకముగా దానినిజెప్పుట కంటె అదిజీవబోధకమనుటయే యుచితము, అనుఅభిప్రాయముతోఁ బ్రశ్నించుచున్నారు.

అల్పశ్రుతేరితిచేత్ = అల్పత్వశ్రుతివలన (దహర = సూక్ష్మము, అనిచెప్పుటవలన) నిదిపరమాత్మవాచకముకాదన్నచో, తత్ = అది = దానిసమాధానము, ఉక్తం = చెప్పఁబడినది. వెనుక - “అర్భకాకన్త్యాత్ తద్వ్యపదేశాచ్చ” అనుబ్రహ్మ. 1-2-7వ సూత్రమువద్ద, ఉపాసనార్థమై యాపాధికమైన అల్పత్వము, ఈశ్వరునియందును సంభవించును. అని చెప్పఁబడినది. కనుక దహరాకాశము పరమాత్మయనియే ఉపాసింపఁదగును, అనిసిద్ధాంతము.

#### 6 అనుకృత్యధికరణము. (22-23)

అవ॥ “పరంజ్యోతి రుపసంపద్య” అనువాక్యార్థమును విచారణచేయు ప్రసంగములో “తచ్ఛబ్రం జ్యోతిషాం జ్యోతిః” అను పరంజ్యోతిష్ప్రసాదకమగు ముండకోపనిషచ్ఛ్రుతి విచారణచేయఁబడుచున్నదని వెనుకటియధికరణముతో, ప్రసంగసంగతికలదు.

“ముండకోపనిషత్తులో, నతత్ర సూర్యోభాతి నచంద్ర తారకం, సేమా విద్యుతో భాన్తి కుతోఽయ మగ్నిః,

తమేవ భాంత మనుభాతి సర్వం తస్యభాసా సర్వమిదం విభాతి” ముండక (2-2-10) ఇచ్చట తత్రఅనునది విషయ సప్తమి. కావున ఆ బ్రహ్మవిషయములో, సూర్యుడు ప్రకాశింపడు, చంద్రుడు త్రములు ప్రకాశింపవు, ఈ విద్యుత్తులు (మెఱుపులు) ప్రకాశింపవు, ఇక నీయగ్ని యెట్లు ప్రకాశించును? ప్రకాశించుచున్నయతని ననుసరించి సర్వము ప్రకాశించుచున్నది. అతనికాంతిచేతనే యీసర్వము ప్రకాశించుచున్నది. అని చెప్పబడినది.

ఇందు సూర్యాదిజగద్భాసకముగాఁ బ్రకాశించునది యేదైన తేజోవిశేషమా? పరబ్రహ్మమా? అని సందేహము. ప్రకాశించుటయనునది తేజోధర్మము. ప్రబలమైన తేజముచే దుర్బలమైన తేజము నిరాకరింపబడినట్లు ప్రబలమగు తేజోవిశేషముచే సూర్యాదులు నిరాకరింపబడినట్లు చెప్పవచ్చును గాన, నిందు జగద్భాసకముగాఁ బ్రకాశించునది తేజోవిశేషమేయని పూర్వపక్షము కలుగ నీయధికరణ మారంభింపబడినది.

అనుకృతే స్తస్య చ. 22

ఈశ్రుతిలో సూర్యాదిజగద్భాసకముగాఁ దోచునది పరబ్రహ్మమే. ఎందుచేతననగా, అనుకృతేః = అనుకరించుటవలన, అనగా “తమేవభాంత మనుభాతి సర్వం” అని



ప్రకాశించుచున్న యతని ననుసరించి సర్వము ప్రకాశించుచున్నదని చెప్పుటచే నిది తేజోవిశేషముకాదు. పరబ్రహ్మమే అని సిద్ధాంతము.

సూర్యుడు ప్రకాశించుచుండఁగా ఘటము మొదలగు వస్తుసముదాయము ప్రకాశించును. మటాదిక ముచే సూర్యుడు ప్రకాశింపఁడు. అట్లే బ్రహ్మప్రకాశ్యులగు సూర్యులచే బ్రహ్మము ప్రకాశింపను. తప్తాయఃపిండగతమగు దాహకత్వము ఎట్లువహ్నిగతమో అట్లే సూర్యాదిగతమగు ప్రకాశమును బ్రహ్మగతమే. స్వయంప్రకాశముగా భాసించు చైతన్యమును (బ్రహ్మము) అనుసరించి సూర్యాదికము భాసించుచున్నది.

ఈసూత్రములో తస్యచ, అనుమాటను, తస్యభావా సర్వమిదం విభాతి” అనియర్థము. అతనికాంతిచేతినే సర్వము భాసించుచున్నది. చైతన్యముగల బ్రహ్మము సర్వజగద్భాసకమనుట కుదురును. ఈశుతిలోని ‘నతత్ర, అనుచోట నున్న తచ్ఛబ్దము ప్రకృతమగు “హిరణ్మయే పరేకోశే విరజం బ్రహ్మ నిష్కలం, తద్బుధం జ్యోతిషాం జ్యోతిః తస్య దాత్మవిదో విదుః” అను, ముం 2-2-9 శ్రుత్యుక్తచైతన్య గ్రాహకమనుట యుక్తము.

### అపిచ స్మర్యతే 23

ఈ విషయము స్మృతిలోఁగూడ స్మరింపఁబడుచున్నది.  
భగవద్గీతలో - 15-6 మదీయమగు శ్రీకృష్ణవాగంశా  
విష్కరణములో -

పరిశీలింపఁగ నాపదమ్ము మఱి యుద్భాసింపఁగాఁ జేయఁజూ  
లరు సూర్యుండు శశాంకుఁ డగ్నియును నారా! యెట్టిదో!

కంటె! పొం

పిరి యేష్ఠానముపొందువారు పునరావృత్తిం గనంబోరొ, ఆ  
పరమోత్కృష్టపదంబు నాదియసుమీ! సాండుక్షితీ

శాత్మజా!

7 ప్రమితాధి కరణము. (24-25)

కఠనల్లిలో - “అంగుష్ఠమాత్రః పురుషో మధ్య  
ఆత్మని తిష్ఠతి, ఈశానో భూతభవ్యస్య స ఏవాద్య స ఉ  
శ్వః ఏతద్వై తత్, కఠ, 2-4-12

నచి కేతుఁడు యముని “ధర్మాధర్మములకంటె నతిరి  
క్తముగ కృతాకృతములకంటె నతిరిక్తముగ, భూతభవ్యముల  
కంటె నతిరిక్తముగ దేనిని జూచుచుంటివో దానిని నాకుఁ  
జెప్పుము, అనియడిగెను. అతనిప్రశ్నకు సమాధానము  
చెప్పుచు యముఁడెట్లుచెప్పెను. అంగుష్ఠమాత్రుఁడు = చేతి  
బొటన వేలంతపరిమాణముగల పురుషుఁడు శరీరమధ్యమున

నున్నాడు. అతడు భూతమునకు భవ్యమునకు సంతకు సీశ్వరుడు, అతడే యిప్పుడు రేపుచు నున్నవాడు, నీవడిగినది ఇదియే. అనిచెప్పెను. ఈచెప్పిన సమాధానవాక్యములోని అంగుష్ఠమాత్రపురుషుడు జీవుడా! ఈశ్వరుడా? అనిసందేహము. ఈశ్వరునికి అంగుష్ఠపరిమాణత్వము సంభవింపదు గాన నీపురుషుడు జీవుడు అని పూర్వపక్షము కలుగుచుండ నిందుసిద్ధాంతము చేయబడుచున్నది.

### శబ్దాదేవప్రమితః 24

ప్రమితః = అంగుష్ఠ పరిమితుడైన యిప్పురుషుడు, శబ్దాదేవ = “ఈశానోభూతభవ్యస్య” అను ఈశాన శబ్దము వలననే ఈశ్వరుడు కాని జీవుడుకాడు. అని సిద్ధాంతము. జీవున కీశ్వరత్వము, భూతభవ్యముల కీశితృత్వము, కుదురదు.

### హృద్యపేక్షయాతు మనుష్యాధికారత్వాత్ 25

ఈశ్వరుడు సర్వగుతుడుగదా అతడంగుష్ఠమాత్రుడనుటెట్లు? అనగా,

హృద్యపేక్షయాతు = ఈశ్వరుడు సర్వగుతుడైనను అంగుష్ఠపరిమాణముకల హృదయ దేశావచ్ఛిన్నుడగుటచే అంగుష్ఠమాత్రత్వము సంభవించును. హస్తీ మశకాది శరీరములందు హృదయము అంగుష్ఠమాత్రముగా నియతమై యుండదే యనిన, మనుష్యాధికారత్వాత్ = శాస్త్రము

మనుష్యులను నుద్దేశించి చెప్పబడినది కాన మనుష్యహృదయ మంగుష్ఠపరిమితమనుటలో విరోధములేదు. శాస్త్రము మనుష్యాధికారముని 6-1-2 జైమినీయసూత్రమునఁ దిర్వ్యగధికరణములోఁ జెప్పబడినది.

### 8. దేవతాధికరణము. (26-33)

శాస్త్రము మనుష్యాధికారముని చెప్పుటచేఁ దత్ప్రసంగసంగతిగా నీయధికరణము చెప్పబడుచున్నది. బృహదారణ్యకములో - “తద్యోయో దేవానాం ప్రత్యబుధ్యత సవవ తదభవత్ తథర్షణాం, తథామనుష్యాణామ్” (1-4-10. బృ.దా) దేవతలలో నేయేదేవుఁడు పరబ్రహ్మమును దెలిసికొనెనో అతఁడే పరబ్రహ్మ సూయేను. అట్లే ఋషులలోను మనుష్యులలోను అనిచెప్పబడినది. ఇందు దేవతలకు బ్రహ్మవిద్యాధికారమున్నదా! లేదా! అనిసందేహముకలుగ, శాస్త్రము మనుష్యాధికారముకావున దేవతలకు బ్రహ్మవిద్యాధికారము లేదు. అని పూర్వపక్షమురాఁగా, నిందు సిద్ధాంతము చేయబడుచున్నది.

తదుపర్యపి బాదరాయణ స్సంభవాత్. 26

తదుపరి + అపి = తత్ = ఆమనుష్యుల యొక్క, ఉపరి = పై భాగమునందున్న యేదేవతలుగలరో, అపి = వారికిన్ని, బ్రహ్మవిద్యాధికారము కలదు అని, బాదరాయణః =



బాదరాయణాచార్యులు, (వ్యాసులు) తలంచుచున్నారు. ఏమన! సంభవాత్ = దేవతలు సహభోగిజాలులేయైనను, భోగ్యవస్తువులందనిత్యత్వమును జూచుటచే నైరాగ్యమున్ను, నిరతిశయానంద మోక్షార్థత్వమున్ను సంభవించుటవలన వారికిని బ్రహ్మవిద్యాధికారము కలదని యభిప్రాయము.

విరోధః కర్మణీతిచే న్న అనేకప్రతిపత్తే ర్దర్శనాత్. 27

శరీరములేనిదే బ్రహ్మవిద్యాధికారములేదు కనుక దేవతలకు బ్రహ్మవిద్యాధికారమున్నదన్నచో శరీరమున్నదనియు, నంగీకరింపవలెను. అట్లు విగ్రహవత్త్వమును (శరీరముకలిగియుండుటను) అంగీకరించినచో, మానవులుచేయు పెక్కుయాగాది కర్మములందు అన్నిట నొకేపర్యాయము, ఋత్విజాలవలె దగ్గఱకువచ్చియే హవిర్భాగములను గ్రహింతురు. అట్లుకనబడుటలేదు. కనుక కర్మణి = యజ్ఞాదికర్మమునందు, విరోధః ఇతిచేత్ = విరోధము కలుగుచున్నది, అనియన్నచో, న = విరోధములేదు. ఎందువలన? అనగా, అనేక ప్రతిపత్తే ర్దర్శనాత్ = అనేక ప్రతిపత్తి కనబడుటవలన, అనగా, ఒకదేవుడు ఒకేపర్యాయము అనేకశరీరములను బొందినట్లు వేదములోఁ గనబడుచున్నది. యాజ్ఞవల్క్యుని శాకల్యుడు, దేవతలెదఁజు అని ప్రశ్నింప నాతఁడు ముప్పదిమూడువేల ముప్పదిమూడు వందలు అనిసమాధానముచెప్పెను. మఱల నాతఁడు, వారె

నవ్వుదు? అనియడుగ, దేవతలు ముప్పదిముగ్గురే. మిగిలిన  
వీరందఱు వారిమహిమల నెను. దీనిచే నొక్కొక్క దేవత కనేక  
రూపత్వము గన్పడుచున్నది. పెక్కురూపములుదాల్చి పెక్కు  
స్థలములం దొక్కపర్యాయమే హవిస్సుగ్రహింతురుగాన కర్మ  
విరోధములేదు. 'లేదా' ఒకఁడొకేపర్యాయము పదిమందిచే  
భుజింపఁజేయఁబడలేదు. కాని పదిమందిచే నమస్కరింపబడఁ  
గలఁడు. అట్లే శరీరయైన యొకదేవత నుద్దేశించి పెక్కుమంది  
యొకేపర్యాయము హవిర్ద్రవ్యములను విడువనచ్చును. కనుక  
కర్మవిరోధములేదు.

శబ్దఙ్గతిచే న్నాతఃప్రభవాత్ ప్రత్యక్షానుమా నాభ్యామ్. 28

నెనుకటి సూత్రముచే కర్మణివిరోధము పరిహరింపఁబడి  
నది. కాని, శబ్దఙ్గతిచేత్: శబ్దమునందు విరోధముకలుగు  
చున్నది. ఎట్లనగా వేదము, నిత్యము, దేవతావిగ్రహములు  
అస్మదాది న్యాయముచే అనిత్యములు, నిత్యవేదమునకు అని  
త్యశరీరముకల దేవత యర్థమన్నచో, శబ్దమున కర్థముతో  
నిత్యసంబధములేదుకనుక నిత్యానిత్య సంయోగ విరోధము  
కలుగును. అన్నచో, స = ఈవిరోధములేదు. ఎందుచేత?  
అతఃప్రభవాత్ = నిత్యాకృతి వాచ్యమైన యీవేదము  
నుండియే దేవాదులు పుట్టుటవలన, వేదమునుండి దేవతాదులు  
పుట్టినట్లు ప్రమాణముగలదా? అనిన, ప్రత్యక్షానుమా

నాభ్యాం = శ్రుతిస్మృతులు గలవు. వానివలనఁ దెలియుచున్నది. ప్రత్యక్షమనఁ శ్రుతి, అనుమానమనఁగా - స్మృతి.-

శ్రుతి - “ఏత ఇతి నై ప్రజాపతిర్దేవా నసృజత అస్సగ్రమితి మచష్యాన్ ఇందవఇతి పితౄన్” అనియు, స్మృతి-అనాది నిధనా నిత్యా వాగుత్సృష్టా స్వయంభువాః ఆదా వేదమయీదివ్యా యతస్సర్వాః ప్రవృత్తయః” “నామరూపంచ భూతానాం కర్మణాంచప్ర వర్తనమ్ వేదశబ్దేభ్య ఏవాదా నిర్దమే సమహేశ్వరః-” అనియును. ఇట్టి శ్రుతిస్మృతుల వలన సృష్టి వేదశబ్దప్రభవమని తెలియుచున్నది. గవాది శబ్దము లెట్లు నిత్యాకృతివాచకములో యట్లే నైదికశబ్దములును నిత్యాకృతివాచకములు కాన నిత్యశబ్దముల కనిత్యార్థములతో సంబంధము కలుగుచున్నదనెడి శబ్దవిరోధమునులేదు.

అతఏవచనిత్యత్వమ్. 29

అతఏవచ=నిత్యమగు ఆకృతి శబ్దార్థముకనుకనే, నిత్యత్వం = వేదమునకు నిత్యత్వముచున్నము.

సమాన నామరూపత్వా చ్చ ఆవృత్తా వప్యవిరోధో  
దర్శనా తస్మిన్తేశ్చ. 30

శబ్దమునకు (పదమునకు) ఆకృతియే యర్థమైనను బ్రహ్మయమునందు సర్వాకృతివ్యక్తులు నశించుటచే మఱలఁ దదా

కృతివ్యక్తులే పుట్టుననుటలోఁ బ్రమాణములేదు గాన, పైనఁ జెప్పిన నిత్యానిత్యసంయోగవిరోధము అట్లేయున్నదనిన

సమాన నామరూపత్వాచ్చ = ప్రళయమందు నశించినను మఱుఁ బుట్టుటలో సమానమైన నామరూపములే కలవి యగుటవలన, ఆవృత్తానసి = సృష్టిప్రళయముల ఆవృత్తి (మఱలమఱలవచ్చుట) యందును, అవిరోధః = విరోధములేదు. అనఁగా, ప్రళయములో నశించుటయన్నది నిరన్యాయభ్యంసము గాదు. సంస్కారావ శేషమైననాశము. సంస్కారము అనాది. కావునఁ బ్రతిసృష్టియందును, ఆయాకృతి కలదయియేపుట్టును గాని విలక్షణముగాఁ బుట్టదు. అందుచేత మఱలఁబుట్టినది పూర్వసమాన నామరూపము కలదికనుక, సృష్టిప్రళయ వృత్తులు కలిగినను విరోధములేదు. సమాన నామరూపత్వము సంగీకరించుటకు, దర్శనాత్ = శ్రుతికనఁ బడుటవలన, స్పృతేశ్చ = స్పృతియుండుటవల్లను బాధకములేదు.

శ్రుతి - “సూర్యాచంద్రమపౌ ధాతా యథాపూర్వ మకల్పయత్, ఋ. సం. 10 - 190.3 స్మృతి - యథర్తుఃస్మృతులింగాని నానారూపాణి పర్యయే, దృశ్యస్తే తాని తాన్యేవ తథాబావా యుగాదిషు”

మధ్యాదిష్వసంభవా దనధికారం జైమినిః 31

ఇదిశంకాసూత్రము -

మధ్యాదిషు = మధువిద్య మొదలగు విద్యలందు, అసం



భవాత్ = అధికారము సంభవింపదుగాన, జైమినః = జైమిన్య చార్యుడు, అనధికారం = దేవతలకు బ్రహ్మవిద్యయందు అధికారము లేకపోవుటను. తలచుచున్నాడు అనియర్థము.

ఛాందోగ్యసూత్రా - “అసౌ వాన ఆదిత్యో దేవమధు”  
 3. 1.1. అని ప్రారంభించి మధువిద్య నుపదేశించెను. ఈసూత్రుడే దేవతలకు మధువు. - దేవతలను సంహోష పెట్టుటవలన మధువువంటివాడుకనుక మధువు. (తేనె) అని ఆదిత్యోపాసన చెప్పబడినది. ఈమధువిద్యయందు ఆదిత్యున కధికారములేదు. అందాదిత్యుడే ఉపాస్యుడుగాన అశని నుపాసనచేయుట కాదిత్యున కధికారములేదు. ఒకవికే ఉపాస్యోపాసకత్వము సంభవింపదు. మధువిద్యయం దాదిత్యునకధికారములేదు, బ్రహ్మవిద్యయందు దేవతల కధికారమున్నదన్నచోవిద్యాత్వ సామాన్యముచే మధువిద్యయందును నధికారముండును. అందు అధికారములేదుగాన బ్రహ్మవిద్యయందును వారికధికారము లేదు.

### జ్యోతిషి భావాచ్చ 32

జ్యోతిషి = సూర్యచంద్రాది దేవతాశబ్దములకు జ్యోతి స్సంపద అనగా, గానబడు సూర్యచంద్రమండలములందు, భవాత్ = ప్రయోగము, వ్యవహారము నుండుటవలన, మండలము అచేతనముగావున విగ్రహవత్తుగాదుకనుక, ఇట్లే

వాయువు, అగ్నియును మండలములే యగుటచేతను, చేతనధర్మమగు సామర్థ్యము లేదుకనుక అర్థవాదలకు స్వార్థమునందుఁ బ్రామాణ్యములేదు కనుకను, దేవతలకు విగ్రహవత్త్వమును లేదు. బ్రహ్మవిద్యయందధికారమునులేదు. అని జైమినితలఁచుచున్నాఁడు.

భావస్తు బాదరాయ ణోస్తిహి. 33

బాదరాయణస్తు = బాదరాయణా చార్యుడయితే, భావస్తు = బ్రహ్మవిద్యయందు దేవతల కధికారముండుటను దలఁచుచున్నాఁడు. దేవతామిశ్రోపాసనలయం దధికారము లేదుగాని నిర్గుణబ్రహ్మవిద్యయందు దేవతలకున్న అధికారము కలదు. ఒకచోట అధికారములేదని సర్వత్ర అధికారము లేకపోదు. రాజసూయమున లేకున్నను బ్రాహ్మణునికి జ్యోతిష్టోమమునం దధికారముకలదు.

సూర్య చంద్రాది దేవతాశబ్దములు మండలములందుఁ బ్రయోగింపఁబడుచున్నను, తదభిమాన దేవతాపరములై, ఆయా దేవతాస్వరూపమునే తెలుపుచున్నవి. దేవతలకు విశ్వరూపయోగమునలన జ్యోతిస్స్వరూపమున నుండుటకు, శరీరము ధరించివ్యవహరించుటకును సామర్థ్యముకలదు. ఇట్లు చెప్పుటకు, అస్తిహి = ప్రమాణముకలదు. సుబ్రహ్మణ్యార్థవాదములో “మేధాతిథేర్మేషః” అని, కాణ్వాయనుఁడు మేధాతిథిని ఇంద్రుఁడు మేషమై హరించెను. అని వడ్విం. బ్రా. 1-1. 10. లో గలదు. సూర్యుఁడు పురుషరూపము పొందినవాడై కుంతీ

దేవిని బొందెను. అని స్మృతిలో గలదు. అచేతనములయందును, మృదబ్రవీత్ = మక్తిపలికినది. ఆపోబ్రువన్ = జలములు పలికినవి. అని తదధిష్ఠాన దేవతలు చెప్పబడుచున్నవి. ఇవి యర్థవాదముకదా స్వార్థమునందు పీనికిత్రామాణ్యములేదు. అనినచో - అర్థవాదలకును, శబ్దశక్తిచే లభించిన యర్థము నకు బాధకములేనప్పుడు ప్రామాణ్యముకలదు. వేదమూలకములైన స్మృతీతిహాస పురాణాదులవలన దేవతలకును విగ్రహవత్త్వము అర్థిత్యము ఉన్నట్లు తెలియుచున్నది కనుక దేవతలకును బ్రహ్మవిద్యయందధికారముకలదు. అని బాదరాయణుని సిద్ధాంతము.

### 9 అప శూద్రాధి కరణము. (34-38)

వెనుకటి దేవతాధికరణములో మనుష్యాధికారాపవాదముగ దేవతలకు బ్రహ్మవిద్యాధికారము కలదని నిరూపింపబడినది. అట్లే ద్విజా త్యధికార నియమాపవాదముగ శూద్రులకును అధికారము కలదాయని దృష్టాంతసంగతిగా నీయధికరణ మారంభింపబడినది.

ఛాందోగ్యములో చతుర్థాధ్యాయములో నొకకథ కలదు. జానశ్రుతియను నొకరాజు గలడు. అతని కతిథులన్న ప్రేమ, మంచియన్న దాత, సద్గుణములుకలవాడు. అతని గుణగణములకుసంతోషించినవారై దేవర్షులు హంసరూపమున వేసవికాలములో నొకనాటిరాత్రి మేడపై బరుండియున్న యా

రాజుపైఁ బిండుగట్టి వెడలసాగిరి. అందు ముందువెళ్లుచున్న హంసనుజూచి వెనుక వెళ్లుచున్న యొకహంస, ఓభల్లాక్ష! భల్లాక్ష! ఆకాశమునావరించియున్న యీజానశ్రుతిమహారాజయొక్క తేజస్సుకనఁబడుటలేదా! అదికాల్పివేయును. దానిని దాటిపోరాదు. అనిపలికెను. భల్లాక్ష! అన్నది భద్రదాక్షయను దానికి వెక్కిరింతమాట. మంచికన్నలుండియు, జూచుకొనకుండ, బోవుచుంటివేమి యని సోపహాసముగఁబలికెను. ముందుఁబోవుచున్నయాహంస, యామాటవిని, ఆ, ఏమి! అల్పుడైన యీజానశ్రుతిని మహాతేజశ్శాలియైన భగవంతుడగురైక్వునివలెఁ జెప్పుచున్నావు.” అనెను. బ్రహ్మజ్ఞానియగురైక్వునివలన నీజానశ్రుతి బ్రహ్మవిద్యనేర్చుకొని ధన్యుఁడనావలెనను నభిప్రాయముతో హంసరూపులైన మును లిట్లునంభాషించిరి.

మేడ పై యన్తస్తుమీదఁ బరుండియున్న జానశ్రుతి వారల మాటలువిని రైక్వుఁడు తనకంటెఁ జాలగొప్పవాడనుకొని తనయల్పత్వమునకు దుఃఖించి యాగాత్రి యెట్లోగడిపి తెల్లవాఱఁగనే రథసారథిని బిలిచి రైక్వుఁ డెచ్చటనున్నాఁడో వెదకి నాకుఁజెప్పుమని యాదేశించెను. అతఁ డెట్లో రైక్వుని వెదకిపట్టుకొని జానశ్రుతికిఁ దెల్పు నాతఁడు కొన్నిగోవులను సాశ్వమగురథమును, హారములను దీసికొనివెళ్ళి రైక్వునిదర్శించి అయ్యా! ఈగోవులను రథమును హారములను దీసికొని



నాకు బ్రహ్మవిద్యను దెల్పుము అనియడిగెను. అప్పుడారై క్షుణ్ణుడు జానశ్రుతినిజూచి, ఓరిశూద్రుడా! ఈహారములు రథములు గోవులు నీవేయుంచుకొనుము నాకెందులకు? అనెను. “అహహారే త్యా శూద్ర! త్వవేవ సహ గోభిరస్తు” ఛాం-4-2-3-ఇది యాయధికరణమునకు విషయవాక్యము.

ఇందు శూద్రునికి బ్రహ్మవిద్యయం దధికారమున్నదా? లేదా? అనిసందేహము. బ్రహ్మవిద్యార్థిత్యము సంభవించుట వలన, కర్మాధికారము లేకపోయినను దేవతలకువలె బ్రహ్మవిద్యాధికారముండవచ్చును. రైక్షుణ్ణుడు బ్రహ్మవిద్యార్థియైవచ్చిన జానశ్రుతిని శూద్రులని సంబోధించి నీగోవులను నీవేయుంచుకొనుము. బ్రహ్మవిద్య యిట్టియుపాయనములతోఁ జెప్పునదికాదు, అనిచెప్పెను. శూద్రులని సంబోధించుటచే నతనికిని విద్యయందధికారమున్నదని పూర్వపక్షము కలుగ, దానినివారిని సిద్ధాంతముచేయుట కీయధికరణ మారంభింపఁబడినది.

శూద్రున కుపనయనాధికారములేదు. ఉపనయనము లేనిదే వేదాధ్యయనములేదు. వేదాధ్యయనములేకపోవుటచే, వేదాంతనిచారసాధ్యమగు బ్రహ్మవిద్యయందధికారములేదు. పై విషయవాక్యమునందఁ శూద్రశబ్దమునకు శూద్రుడని యర్థముకాదు.

శుగస్య తదనాదరశ్రవణాత్ తదాద్రవణాత్  
సూచ్యతే. హి. 34

శుక్, అస్య, తదనాదరశ్రవణాత్, సూచ్యతే. హి.

జానశ్రుతి క్షత్రియుఁడు, ఇతనినిశూద్ర! అని సర్వజ్ఞుఁ  
డగు ధైర్వ్యుఁడు సంబోధించునుగాన ఈశూద్రపదము యశాగిక  
ముగాని హాసముకాదు. దీనికి శూద్రుఁడే అని యర్థము  
కాదు. ఏమియర్థమనిన - తత్ + అనాదరశ్రవణాత్ = అహంస  
యొక్క, అనాదరసూచక వచనమును వినుటవలన, అస్య =  
ఈజానశ్రుతికి శుక్ = విచారము, కలిగెను అనియధ్యాహరము,  
తదా = అప్పుడు, ద్రవణాత్, ధైర్వ్యుని దేశించివెళ్ళుటవలన  
జానశ్రుతిరాజునకు విచారముకలిగినదను యర్థము ఈశూద్ర  
శబ్దముచే, సూచ్యతే హి = సూచింపఁబడుచున్నదికదా! అచఁగా  
“శుచాదుద్రావ ఇతి” విచారముతో బరుగిడివచ్చెను, అనున  
ర్థమును సూచించుటకై ప్రయోగింపఁబడినది. కాని ఈపదము  
శూద్రపదముకాదు. కాన దీనిని బట్టి శూద్రునకు బ్రహ్మ  
విద్యాధికారములేదు.

క్షత్రియత్వగతే శ్చోత్తరత్ర చైత్రరథేన లింగాత్. 35  
జానశ్రుతి శూద్రుఁడే అని యేల చెప్పరాదు. అనిన

ఉత్తరత్ర = ముందు సంవర్గవిద్యా వాక్యశేషములో,  
క్షత్రియత్వగతే శ్చ = జానశ్రుతి క్షత్రియుఁడని తెలియుట

వలన నతఁడు శూద్రుఁడు కాఁడు. ఎట్లు తెలియుచున్నది? అనిన, చైత్రరథలింగమువలనఁ దెలియుచున్నది. సుప్రసిద్ధ శ్మత్రియుడైన చైత్రరథునితో అభిప్రతారియను శ్మత్రియునికి, అభిప్రతారితో జానశ్రుతికి సమభివ్యాహార ముండుట చేతను సజాతీయులకే సమభివ్యాహారము సముచితముకనుకను చైత్రరథ సమభివ్యాహార (కలిపిచెప్పుట) లింగము వలన జానశ్రుతి శ్మత్రియుఁడు.

సంస్కార పరామర్శాత్ తదభావాభిలాషాచ్చ. 36

సంస్కార పరామర్శాత్ = “తం హోపనిష్యే” “అధీహి భగవః” ఛాం. 7-1-1 మొదలగు వాక్యములచే విద్యాస్థానములయందు, ఉపనయనసంస్కారమును బరామర్శించుటవలన, ఆసంస్కారము లేనిశూద్రునకు బ్రహ్మవిద్యాధికారములేదు. తదభావాభిలాషాచ్చ = శూద్రున కుపయన సంస్కారములేదని చెప్పుటవలన నతని కాసంస్కారమును లేదు. “నశూద్రే పాతకం కించిత్ నచసంస్కార మర్హతి” శూద్ర శ్చతుర్థోవర్గ ఏకజాతిః” అని అతనికి భక్త్యాభక్త్య విభాగాభావ కృతమైన పాతకముకాని సంస్కారముకాని లేదు. అతఁడేకజాతి యనిచెప్పఁబడినది.

తదభావనిర్ధారణేచ ప్రవృత్తేః. 37

తదభావ = శూద్రత్వాభావముయొక్క, నిర్ధారణేచ = నిర్ణయమునందు, ప్రవృత్తేః = విద్యోపదేశప్రవృత్తి

యుండుటవలన, శూద్రునకు బ్రహ్మవిద్యోపదేశాధికారము లేదు.

జాబాలుఁడను నొకబాలుఁడు గురూపసదనముచేసి విద్యబడయఁదలచి గౌతమునొద్దకువెళ్లి “అయ్యా! తమవద్ద బ్రహ్మచర్యము చేయుదును. నన్ననుగ్రహింపుఁడు” అని కోరెను. “సీగోత్రమేమి? అనిగౌతముఁ డతనినడిగెను. అంత నతఁడు “ఏమిగోత్రమో నాకుఁదెలియదు. మాతండ్రి చని పోయినాఁడు, మాతల్లినడిగితిని. ఆమెయు గోత్రము తెలియ దని చెప్పినది. అని సత్యకాముఁడగు జాబాలుఁడుపలికెను. అతఁడు యథార్థము చెప్పుటచే నితఁడు బ్రాహ్మణుఁడే యగును. అబ్రాహ్మణుఁడై నచో నిట్లు నిశ్చయముగా సత్యమును జెప్పఁ లేడు, అనితలచి శూద్ర త్యాభావమును నిర్ణయించి గౌతముఁ డాతనికుపనయనముచేసి విద్యచెప్పెను.

శ్రవణాధ్యయనార్థ ప్రతిషేధాత్ స్మృతేశ్చ. 38

వేదశ్రవణాధ్యయనాదులను శూద్రునకు నిషేధించుటవలన, స్మృతివలనను, శూద్రునకు అధికారములేదు.

10 కంపనాధికరణము. (39)

అవ॥ ప్రాసంగికమగు ప్రస్తావమునుముగించి ప్రకృతమగు వాక్యార్థవిచారమును బ్రారంభించుచున్నారు. కథవల్లీ.



“యదిదంకించ జగత్సర్వం ప్రాణవజతినిస్సృతమ్,

మహద్భయం వజ్రముశ్యతం యవతద్విదురమృతా స్తేభవన్తి

కాఠ 2-6-2 అని యున్నది.

ఉత్పన్నమైన ఈసమస్త జగమును నిమిత్తమైన ప్రాణముగలిగియుండగనే కంపించుచున్నది = చలించుచున్నది.

ఉద్యతమైన వజ్రమువలె భయహేతువైన యీ ప్రాణము నెవ్వరెఱుంగుదురో వారుమరణరహితులగుచున్నారు.

ఇచ్చట ప్రాణము ప్రాణమా? వజ్రశబ్దమువలన వజ్రాయుధమా? లేక పరమాత్మమా! అని సంశయము. వజ్రశబ్దము వలన అశనిమని పూర్వపక్షము కలుగ, సిద్ధాంతమునకై యీయధికరణము ప్రారంభింపబడినది.

కమ్పనాత్. 39

“శబ్దాదేవ ప్రమితః” అనుసూత్రము మండూకశ్లోతిగా నిచ్చటకనువుత్తివచ్చును. ఇచ్చటి ప్రాణశబ్దవాచ్యుడు పరమాత్మయే అని శబ్దమువలన, బ్రమితుడగుచున్నాడు - ఎందుచేతననగా, కంపనాత్ = కంపనమువలన, అనగా “ప్రాణవజతి నిస్సృతమ్” అనుచోటనున్న “వజతియన్నది వజ్రధాతువునుండి వచ్చినరూపము. ఆధాతువునకుఁ గంపింపజేయుట అనగా చేష్టకలదిగాఁ జేయుట యనియర్థము ఈసర్వజగమును అనుటలో ప్రాణవాయువుకూడకలడు. అతనినిఁ గూడఁ

గంపింపఁజేయువాఁడని యర్థమగుచున్నది. అందుచేఁ బ్రాణ పదమునకు మామూలుగాఁ బ్రాణవాయువని వజ్రమని యర్థము కాదు. పరమాత్మయని యర్థము పరమాత్మయందును బ్రాణ శబ్దమువిరుద్ధముకాదు. “అమృతాస్తే భవన్తి” అని యమృతత్వసిద్ధి పరమాత్మయనినప్పుడే కుదురును.

### 11 జ్యోతి రధికరణము. (40)

పూర్వాధికరణములోఁ బ్రాణశబ్దము ప్రకరణమువలన బ్రహ్మపరమని నిర్ణయింపఁబడినది. ఈముందుఁజెప్పఁబోవు విషయచాక్యములో జ్యోతిశ్శబ్దమును బ్రహ్మపరముగా నిర్ణయించుటకు అట్టి ప్రకరణములేదు. అనిప్రత్యుదాహరణసంగతిగా నీయధికరణము చెప్పఁబడుచున్నది.

ఛాందోగ్యములోఁ బ్రజాపతివిద్యయందు “యపష సంప్రసాదోఽస్మాత్ శరీరా త్సముత్పత్యై పరంజ్యోతి రుప సంపద్య స్వేన రూపేణాభినిష్పద్యతే, స ఉత్తమఃపురుషః, ఛాం 8-12-3

సంప్రసాద శబ్దమునకు, సుషుప్తియనియర్థము. (సంప్రసీదత్యస్మిన్ = దీనియందుఁబ్రసన్నుఁడు = నిర్మలుఁడు అగుచున్నాఁడు, అని) అయినను సుషుప్తికల జీవుఁడనిలక్షణచే నర్థముచెప్పవలెను. ఏయీజీవుఁడు ఈశరీరమునుండి లేచి ఉత్క్రాష్టమైన జ్యోతిస్సునుబొంది స్వీయరూపముతో నిష్పన్నుఁడగుచున్నాఁడో అతఁడు ఉత్తమపురుషుఁడు. అనియున్నది.

ఈవాక్యములో జ్యోతిశ్శబ్దమునకు సూర్యాదిజ్యోతిస్సు అర్థమా? పరమాత్మయర్థమా? అనిసంశయము. ప్రసిద్ధివలన సూర్యాదిజ్యోతిస్సే అర్థమని పూర్వపక్షము ప్రాప్తించుచుండఁగా సిద్ధాంతమునకై యీయధికరణ మారంభింపఁబడినది.

### జ్యోతిర్దర్శనాత్ 40

జ్యోతిః, దర్శనాత్.

జ్యోతిః = పై వాక్యమునందలి జ్యోతిః, అనుపదము పరమాత్మబోధకము. ఎందుచేతననఁగా, దర్శనాత్ = “య ఆత్మా అపహతపాప్కా” ఛాం 8-7-1 అని ఉపక్రమమును ఆలోచించుటచేత ఇచ్చటబ్రహ్మమే ప్రతిపాద్యమన్నట్లు కనఁబడుటవలన,

ప్రకరణమువలన, పరంజ్యోతిః, ఉత్తమఃపురుషః అను విశేషణమువల్లనునిచ్చటి జ్యోతిష్పదము బ్రహ్మవాచకము. అని సిద్ధాంతము.

### 12 అర్థాంతరత్వాది వ్యపదేశాధికరణము (41)

అర్థాంతరమందుఁ బ్రసిద్ధమైన జ్యోతిశ్శబ్ద ముపక్రమ వశమునఁ బరమాత్మబోధకముకాని స్వార్థబోధకము కాదన్నట్లు ఈపై వాక్యములో బ్రహ్మపదము ఆకాశోపక్రమము

వలన, స్వార్థమును విడిచి యాకాశబోధకమే యనుకొందు  
 రేమోయను దృష్టాంతసంగతిచే నీయధికరణము ప్రాప్త  
 మైనది.

ఛాందోగ్యములో “ఆకాశోహవై నామరూపయో  
 ర్నిర్వహితా తే యరస్తరా తద్బ్రహ్మ తదమృతం స ఆత్మా,  
 ఛాం 8-14 ఆకాశము నామరూపములకు నిర్వాహకము.  
 ఆనామరూపములు దేనికంటె భిన్నములో అదిబ్రహ్మము  
 అమృతము. అది ఆత్మస్వరూపము అనియున్నది.

ఇచ్చట ఆకాశశబ్దము భూతాకాశపరమా! పరమాత్మ  
 పరమా! అనిసంశయము. ప్రసిద్ధిచే భూతాకాశపరమే అని  
 పూర్వపక్షముకలుగుచుండ సమాధానమునకై యీయధికరణ  
 మారంభింపబడినది.

ఆకాశోఽర్థాస్తరత్వా దివ్యపదేశాత్ . 41

ఆకాశః = ఇచ్చట ఆకాశశబ్దము పరమాత్మపరము.  
 ఎందువలనననగా అర్థాస్తరత్వా దివ్యపదేశాత్ = తేయద  
 స్తరా = ఆనామరూపములు బ్రహ్మముకంటె భిన్నములు లేక  
 బ్రహ్మములో మధ్యనున్నవి యని, అర్థాస్తరత్వమును = మఱి  
 యొకయర్థమును జెప్పుటవలన, “తద్బ్రహ్మ తదమృతమ్”  
 అని చెప్పుటవలనను, ఆకాశపదము బ్రహ్మబోధకము. అని  
 సిద్ధాంతము.



13 సుషుప్త్యుత్థాన్త్యధికరణము. (42-43)

బృహదారణ్యకములో జనకయాజ్ఞవల్క్యసంవాదమున షష్ఠప్రపాఠకములో -

“కతమ ఆత్మేతి యోయం విజ్ఞానమయః ప్రాణేషు హృది అంతః జ్యోతిః పురుషః స సమానస్సన్నభౌ లోకావనుసంచరతి” బృ-4-3-7.

జనకమహారాజు యాజ్ఞవల్క్యుని ఆత్మయననేది? దేహము, ఇంద్రియములు, మొదలగువానిలో నేదియోయొకటియూ! వీనికన్న నతిరిక్తమూ, అనిప్రశ్నించెను. దానికి యాజ్ఞవల్క్యుఁ డిట్లు సమాధానము చెప్పెను. విజ్ఞానమయుఁడు, ఆత్మ. విజ్ఞానమనఁగా బుద్ధి. తన్మయుఁడు, అనగా లింగశరీరమయుఁడు, ప్రాణేషు = చక్షురాదీంద్రియములయందు, హృది = మనస్సునందు, లోపలనున్న జ్యోతిస్స్వరూపుడైన పురుషుఁడు. అని చెప్పెను. ఇందుప్రాణేషు, హృది, అని ఆధారసప్తమిచే ఆధేయుడగు విజ్ఞానమయుఁడు వీనికన్నభిన్నుఁడు అని చెప్పబడినది. అంతః = లోపలనున్నవాఁడు, అనుటచే బుద్ధివృత్తికంటెవిభిన్నుఁడు, జ్యోతిః = తేజోరూపుఁడు అనుటచే, అజ్ఞానభిన్నుఁడు, పురుషః = పూర్ణస్వరూపుడు.

అనఁగా, స్థూలదేహముకంటెను, ఇంద్రియములకంటెను, ప్రాణవాయువులకంటెను, అంతఃకరణముకంటెను,

అస్తాకరణవృత్తులకంటెను, వ్యతిరిక్తుడై వీనికన్నిటికిసాక్షియై చిజ్జోతీస్వరూపుడైన పురుషుడు ఆత్మ అనిచెప్పెను. అట్టి యాపురుషుడు లింగశరీర తాదాత్మ్యధ్యాసముచే లింగశరీరముతో సమాన్యుడై యిహలోకపరలోకముల రెండింటిని సంచరించును.

ఇచ్చట నీవాక్యము సంసారియగు జీవానువాదకమా? అసంసారిపరమాత్మ ప్రతిపాదకమా? అనిసంశయముకలుగుచున్నది.

ఇది సంసారిజీవస్వరూపానువాదపరమే, ఈసందర్భములో ఉపక్రమమునందు యోయం విజ్ఞానమయః “అనుజీవలింగము వల్లను, ఉపసంహారములో” సవా ఏష మహానజి ఆత్మా” విజ్ఞానమయః నునోమయః ప్రాణమయః ఆత్మా, అని ఆజీవలింగమును విడిచిపెట్టక పోవుటచేతను, మధ్యయందును సంప్రసాద స్వప్నా ద్యవస్థలను జెప్పుటచేతను నిది జీవానువాదకమేయని పూర్వపక్షమురాగా, సిద్ధాంతముచేయుట కీయధికరణము ప్రారంభింపఁబడినది.

అసంసారియగుపరమాత్మయే యిందుఁ బ్రతిపాదింపఁబడుచున్నాడు. ఏమనిన

సుషుప్త్యుత్కాంత్యో ర్భేదేన 42

ఈసూత్రములోనికిఁ బూర్వసూత్రమునుండి వ్యపదే శ్వాత్ అనుపదము అనువృత్తివచ్చును. సుషుప్తి + ఉత్కా

న్యోః, భేదేన, వ్యపదేశాత్, అనిసమాధానము. సుషుప్తి యందు, ఉత్కాంతి యందును శారీరునికంటె భేదముగా నీశ్వరునికి (పరమాత్ముకు) ప్రాజ్ఞశబ్దముచే వ్యపదేశముచేయుట కలన నిది పరమాత్మప్రతిపాదకము.

సుషుప్తిలో - ప్రాజ్ఞేనాత్మనా సంపరిష్కృతః స బాహ్యం కించన వేద నాస్తరమ్, - ప్రాజ్ఞాత్మతోఽగలిసి కొన్నవాడై బాహ్యమునుగాని అంతరమునుగాని యేకించె మును నెఱుంగఁడు అనియు, ఉత్కాంతిలోఁగూడ “శారీర ఆత్మా ప్రాజ్ఞేనాత్మనా న్వాపరూఢః ఉత్సర్జన్ యాతి” జీవుఁడు ప్రాజ్ఞుడైన పరమాత్ముచే నధిష్ఠింపఁబడినవాడై ప్రాణోత్క్రమణసమయయలో బాధవలన ధ్వనిచేయుచు (చూలు గుచు) వెళ్లుచున్నాఁడు. అనియును. నీ రెండవస్థలమందును జీవునికంటె వేఱుగా ప్రాజ్ఞపదవ్యపదేశము చేయుటచే నిది పరమాత్మప్రతిపాదక మేకాని జీవానువాదకముగాదు.

ఉపక్రమము నుండియు జీవుని అనువాకచేసి పర బ్రహ్మతో నైక్యముచెప్పుట యిందుముఖ్యము మాటిమాటికి “అతఃస్థిర్థ్వం విమోక్షాయైవ బ్రూహి. = మోక్షముకొఱకే చెప్పుము. అని జనకుని ప్రశ్న, అనన్వాగత స్తేన భవత్యసంగో హ్యాయం పురుషః” ఈపురుషుఁడనంగుఁడు అని యాజ్ఞావల్క్యునిసమాధానమును జెప్పఁబడినవి. సంసారివలెఁగనఁ బడునుగాని యితఁడు అజుఁడు పరమేశ్వరుఁడు, అని యిందు

పసంహరణమునఁ బ్రతిపాదింపఁబడినది కాన నిందుఁబర మాత్మయే చెప్పఁబడెను.

పత్యాది శబ్దభ్యః 43.

ఈవాక్యమునందు “సర్వస్యవశీ సర్వస్యేశానః, సర్వ స్యాధిపతిః “బృ 4-4-22 అని అసంసారిత్వపరములగు పత్యా దిశబ్దములున్ను “స నసాధుకర్మణా భూయాన్ నో ఏవా సాధునా కనీయాన్” 4-2-22 అని సాధుకర్మముచే గొప్ప వాఁడును అసాధుకర్మముచేనల్పుఁడును గాఁడు” అని సంసారిత్వనిషేధకములును నగుశబ్దములున్ను కనఁబడుచున్నవి. కనుక వీనివలన నిచట జీవబ్రహ్మైక్యము ప్రతిపాద్యమని తాత్పర్యము.

ఇది శ్రీవారణాసి గంగాధరశాస్త్రి కృతమగు  
బ్రహ్మసూత్రార్థ దీపికయను  
బ్రహ్మసూత్ర వృత్తియందుఁ  
బ్రథమాధ్యాయమునఁ  
దృతీయ పాదము

అధికరణములు - 13, సూత్రములు - 43



శ్రీ రస్తు

శివా యగు రవే నమః

## బ్రహ్మసూత్రార్థదీపిక

ప్రథమాధ్యాయ చతుర్థపాదము

ఇంతవఱకు బ్రహ్మజ్ఞానను బ్రతిజ్ఞ చేసి, బ్రహ్మకు లక్షణమును జెప్పి, ఆ లక్షణము ప్రధానమునకును సరిపడునని అతివ్యాప్తినాశంకించి, యా ప్రధానము అశాబ్దము (వేదమూలము కానిది) కనుక దానికి జగత్కారణత్వము సంభవింపదని “ఈక్ష తేర్నాశబ్దమ్” అనుసూత్రముచే నిరాకరింపబడినది.

వేదాన్తములకు గతిసామాన్యమగు బ్రహ్మకారణవాదము గతపాదత్రయముచేతను వివరింపబడినది. ఇంక నీపాదమునందు, “ప్రధానముకూడ వేదప్రతిపాదితమే. అది యశబ్దముకాదు. కొన్ని శాఖలయందుఁ బ్రధానప్రతిపాదక శబ్దములు గనబడుచున్నవి” అను వాదము నాశంకించి, ఆ శబ్దముల కర్థమువేఱు, అని యాయర్థమును వివరించి ప్రధాన వాదమును నిరాకరించుచున్నారు.

1 ఆనుమాని కాధికరణము. (1-7)

కఠవల్లిలో “మహతః పరమవ్యక్తం అవ్యక్తాత్పురుషః పఠః” కాఠ 1-3-11 అనియున్నది. ఇందలి అవ్యక్త

పదము ప్రధానవాచకమా? లేక పూర్వప్రకాస్తమైన శరీర పరమా? అని సందేహముకలుగుచున్నది. సాంఖ్యశాస్త్రములో మహత్, అవ్యక్త, పురుష శబ్దములు మూడింటికి మూడుతత్త్వములయందుఁ బ్రసిద్ధియుండుటవలన వానికే యిచట ప్రత్యభిజ్ఞానమువలన నీయవ్యక్తశబ్దము ప్రధానవాచకమే. అని పూర్వపక్షముగలుగ నీయధికరణమున దానిని నిరాకరించుచున్నారు.

ఆనుమానిక మప్యేకేషా మితిచేన్న శరీరరూపక విన్యస్తగృహీతే ర్దర్శయతిచ. ।

ఆనుమానికమపి = అనుమానగమ్యమగు ప్రధానము కూడ, ఏకేషాం = కొంతమందిశాఖీయులకు, ప్రసిద్ధము. అది అవ్యక్తశబ్దముచేఁ బరిపఁబడుచున్నది. కనుక అశబ్దత్వము అసిద్ధము, ఇతిచేత్ = అని యన్నచో, న = అట్లుకాదు. ఎందుచేతననఁగా, శరీరరూపక విన్యస్తగృహీతేః = పూర్వవాక్యములో శరీరరూపకముచేసి చెప్పఁబడిన శరీరమునకే యిందుగ్రహణముకనుక, దర్శయతిచ = పూర్వోత్తరవాక్య సందర్భము అవ్యక్తశబ్దమునకు శరీరమేయర్థమని కనఁబఱచుచున్నది. ఎట్లనఁగా.

కఠోపనిషత్తులో “ఆత్మానం రధినం విద్ధి శరీరం రథమేవతు

బుద్ధింతు సారధిం విద్ధి మనః ప్రగ్రహమేవచ.

ఇంద్రియాణి హయానాహుః విషయాంస్తేషు గోచ  
రాన్

ఆత్మేంద్రియ మనోయుక్తం భోక్తే త్యాహు ర్మనీ  
షిణః ” కఠో 1-3-3.4

అని ప్రారంభించి, అసంయతములైన (నిగ్రహింపఁ  
బడని) ఇంద్రియములచే సంసారమునుబొందును. సంయతము  
లైన యింద్రియములచే విష్ణుపదమునుబొందును. అని చెప్పి,  
ఆవిష్ణుపద మేమియనఁగా,

ఇంద్రియేభ్యః పరాహ్యర్థాః, అర్థేభ్యశ్చ పరంమనః,  
మనసస్తు పరాబుద్ధిః బుద్ధేరాత్మా మహాన్ పరః”  
మహతఃపరమవ్యక్తం అవ్యక్తాత్పురుషః పరః,  
పురుషాన్న పరంకించి త్సాకాష్టాసాపరాగతిః 1-3-10

అని ప్రకృతములయిన యింద్రియములకంటెఁ బరమ  
గతిని జూపించుచున్నాఁడు.

ఇందు ఆత్మను రథికునిగాను, శరీరమును రథమునుగాను  
ఆరోపించి రూపకముచేసి, చెప్పినాఁడు. పూర్వము రథముగా  
ఆరోపింపఁబడిన శరీరమునకే ఉత్తరశ్రుతిలో అవ్యక్తపదముచే  
గ్రహణముకనుక, నీయవ్యక్తపదము శరీరబోధకమేకాని  
సాంఖ్యప్రసిద్ధమగు ప్రధానబోధకముకాదు. అని సిద్ధాంతము.

## సూక్ష్మంతతద్వత్ త్వాత్. 2

స్థూలశరీరము వ్యక్తముగదా అవ్యక్తశబ్దముచే దానిని జెప్పుటయెట్లు? అనిన, సూక్ష్మంతు = స్థూలశరీరారంభక భూతసూక్ష్మమే, తద్వత్ త్వాత్ = అవ్యక్తశబ్దార్థముకనుక చెప్పబడుచున్నది. సూక్ష్మమగు కారణశరీరమే యిట అవ్యక్తశబ్దమున కర్థము. “గోభి శ్రీణీత మత్సరమ్” అన్న చోటవలె ప్రకృతివాచకశబ్దముచే వికృతి చెప్పబడుచున్నది. గోభిః = అనుదానికి గోవికారములగు క్షీరములని యర్థము.

## తదధీనత్వా దర్థవత్. 3

అవ్యక్తపదమునకు భూతసూక్ష్మమని యర్థమునంగీకరించినచో, ప్రధానవాదము సిద్ధమేయైనది. సాంఖ్యులుభూత సూక్ష్మమునే ప్రధానమందురు. అనిన, తదధీనత్వాత్ = అని సమాధానము. తదధీనత్వాత్ = ఈశ్వరాధీనమైనది అగుట వలన, అనఁగా జగత్తు చేతనుండగు నీశ్వరునిచేనధిష్ఠితమని యభిప్రాయము. స్వతంత్రము చేతనానధిష్ఠితమునగు అవ్యక్తము జగత్కారణమని సాంఖ్యులమతము. సిద్ధాంతములో చేతనుండగు నీశ్వరునిచేనధిష్ఠితమైన మాయజగత్కారణము. ఈమాయయే, అవిద్య, అవ్యక్త, అక్షర, ఆకాశాది శబ్దములచేజెప్పబడును. ఈశ్వరునివలననే జగదుత్పత్తియగుచుండఁగా మఱల సీమాయ (అవ్యక్తము) నంగీకరించుటయెందులకు? అనిన,



అర్థవత్ = మాయనంగీకరించుట యర్థముకలది. ప్రయోజనముకలది “మాయాంతుప్రకృతిం విద్యాత్” శ్వేతా. 4-10. అని శ్రుతిప్రసిద్ధమైన, ఈశ్వరునకు సహకారియైన, అవ్యక్తమును (మాయను) దప్పకయంగీకరింపవలయును. శక్తిరహితుడైన యీశ్వరుడు కార్యము నేమియుఁ జేయలేడు.

అవ్యక్తము అవిద్యయొక్క టేయైన అవ్యక్తవికారములయిన యింద్రియాదులనువిడిచి శరీరమునే యవ్యక్తమని యేల గ్రహింపవలెననిన నింద్రియములను స్వశబ్దములచే గ్రహించుటచే దీనినే యవ్యక్తపదముచే గ్రహించెను.

ఈ, రెండుసూత్రములకును మఱియొకవిధమగు వ్యాఖ్యయును గలదు. శరీరము, స్థూలము, సూక్ష్మము, అని రెండువిధములు. ఈరెండువిధములయిన శరీరము పూర్వసూత్రమునందలి శరీరపదమునకర్థము. సూత్రములో సూక్ష్మశరీరమే అవ్యక్తశబ్దముచే గ్రహింపఁబడును. అదియే అవ్యక్తపదమున కర్థము. కనుక, ఆయవ్యక్తము అవశ్యము గ్రహింపఁదగినది. బంధమోక్షవ్యవహారము తదధీనమైనదికనుక అని, యిట్లు ఈరెండు సూత్రములకును వ్యాఖ్యాంతరమును జేయఁబడినది.

జ్ఞేయత్వా వచనాచ్చ. 4

సాంఖ్యులు ప్రకృతి పురుషవివేకమువలన మోక్షము కలుగుననియంగీకరించి, ప్రకృతికూడ ఆ మోక్షముకొఱకు జ్ఞేయ

మని చెప్పుదురు. ఇచ్చటి అవ్యక్తపదము ఆ ప్రకృతి (ప్రధానము) అనునర్థమునుజెప్పునదే యన్నచో నిచ్చటఁగూడ నది జ్ఞేయముఅని చెప్పవలసియుండును. అట్లు ఈప్రకరణమున నెచ్చటను అవ్యక్తమునకు జ్ఞేయత్వముచెప్పఁబడియుండలేదు. అందుచేత నీఅవ్యక్తము ప్రధానముగాదు.

వదతీతిచే న్న సాజ్ఞోహి ప్రకరణాత్. 5

వదతీతిచేత్ = అవ్యక్తము జ్ఞేయమనిచెప్పకపోవుట యేమి? ఉత్తరత్ర “అశబ్దమస్పర్శ మరూప మవ్యయం తథా రసం నిత్య మంగధవచ్చ యత్, అనాద్యనంతం మహతః పరంధ్రువం నిచాయ్య తస్మత్త్వ ముఖా త్ప్రముచ్యతే” కఠో 1. 3. 15. లో. శబ్దస్పర్శరూప రసంగంధములులేనిది, ఆద్యంతములులేనిది, మహత్తుకంఠఁబరమైనది యేధ్రువముకలదో దానిని వెనకి తెలిసికొని మృత్యుముఖమునుండి విముక్తుడగు చున్నాఁడు. అని ప్రధానమే చెప్పఁబడుచున్నదే. అన్నచో, న = కాదు, ప్రధానము చెప్పఁబడుటలేదు. ప్రకరణాత్ = సందర్భమువలన, అనఁగా, “పురుషాన్నపరం కించిత్, సాకాష్టా సాపరాగతిః” పురుషునికంటెఁ బరమైనదేదియును లేదు. అతఁడేఅవధి. అతఁడేపరమగతి. అనియు, “ఏష సర్వేషు భూతేషు గూఢోత్మా నప్రకాశతే” సమస్తభూతములయందు గూఢమైన ఆత్మస్వరూపుడగు నితఁడు, పైకిఁబ్రకాశింపఁడు. సూక్ష్మదృష్టిచే గ్రహింపఁబడును. అనియు, “యచ్ఛే ద్వాజ్ఞా

నసీప్రాజ్ఞః” అతనిని దెలిసికొనుటకు వాగాదినియమము చేయవలయును. అని, కాత. - 3. 11. 12. 13. చెప్పిన సంకర్షణమువలన, ప్రాజ్ఞోహి = ప్రాజ్ఞుడు = పరమాత్మ జ్ఞేయుఁడుగాఁ జెప్పబడినాఁడు. కాని ప్రధానము జ్ఞేయముగాఁ జెప్పబడలేదు.

త్రయాణా మేవచైవ ముపన్యాసః ప్రశ్నశ్చ. 6

ఏవం = ఈవిధముగా వరదానసామర్థ్యమువలన ప్రశ్నః, ఉపన్యాసశ్చ = ప్రశ్నోత్తరములు, త్రయాణామేవ = మూడింటికే, కనబడుచున్నవి. తదతిరిక్తమగు ప్రధానమునకుఁ ప్రశ్నోత్తరములులేవు. యమధర్మరాజు నచికేతునికి మూడువరములిచ్చెను. వానిని నచికేతుఁడిట్లుకోరుకొనెను.

1. సత్వ మగ్నిం స్వర్గ్య మధ్యేషి మృత్యో! ప్రబూహి త్వం శ్రద్ధధానాయ మహ్యమ్, = ఓమృత్యుదేవా! నీవుస్వర్గ హేతువైన అగ్నిని అధ్యయనముచేయుచుంటివి. శ్రద్ధాయక్తుండైన నా కాయగ్నిని జెప్పుము. అనిఅగ్నివిషయకమగు నొకవరమునడిగెను. కఠో.1-1-13.

2. “యేయం ప్రేతే విచికిత్సా మనుష్యే అస్తీత్యేకే నాయమస్తీతి చైకే, ఏతద్విద్యా మనుశిష్ట స్త్వయాహం వరాణా మేషవర స్త్వతీయః” = మనుజుఁడు చనిపోయినతరువాత ఉన్నాడనికొందఱు లేడనికొందఱు చెప్పుచున్నారు, ఆసంగతిని నీచేశిక్షింపబడినవాఁడనై తెలిసికొందును ఇది

మూడవవగము. అనియఃఃగెను. ఇదిజీవవిషయకప్రశ్న. కఠో.  
1\_1-20.

3. “అన్యత్ర ధర్మా దన్యత్రాధర్మాత్ అన్యత్రాస్మత్కృతాకృతాత్ । అన్యత్ర భూతాచ్చ భవ్యాచ్చ యత్తత్పశ్యసి తద్వద ”ధర్మాధర్మముల కతిరిక్తముగను, కృతాకృతములకతిరిక్తముగను, భూతభవ్యములకతిరిక్తముగను దేనిని జూచుచున్నావో దానినిజెప్పుము. అనిపరమాత్మవిషయకమగు ప్రశ్నమఃగెను. 1-2-14.

ఈమూడుప్రశ్నలకును, వరుసగా నిట్లుసమాధానము చెప్పెను.

1, లోకాదిమగ్నిం తమువాచ తస్మై యాగప్తకాయా వతీర్వా యథావా, = లోకమునకు హేతువైన అగ్నిని, ఎట్టియిటుకలు ఎన్ని కావలెనో ఎట్లుచరునము చేయవలెనో అని అగ్నివిషయముచెప్పెను. 1-1-15

2. హంత తథదం ప్రవక్ష్యామి గుహ్యం బ్రహ్మ సనాతనమ్, యథావా మరణంప్రాప్య ఆత్మాభవతిగౌతమ!” యోని మన్యే ప్రపద్యస్తే శరీరత్వాయ దేహీనః, స్థాణు మన్యే నుసంయన్తి యథాకర్మ యథాశ్రుతమ్” క.2-6-7జీవుడు చనిపోయి ఏమగుచున్నాడోయనురహస్యము నీకుఁజెప్పెదను. వారివారికర్మానుగుణముగఁ గొందఱు మఱిలమఱియొకశరీర



మునుబొందుదురు. కొందఱు స్థానపు(తాయ) మొదలగుదాని నిబొందుదురు. అని జీవవిషయకసమాధానముచెప్పెను.

3. నజాయ తే మ్రియ తేనా విపశ్చిత్” ఆత్మపుట్టఁడు. చావఁడు-అని ఆత్మవిషయకసమాధానముచెప్పినాఁడు. ఇంతియేకాని ప్రధానవిషయకమైన ప్రశ్నకాని సమాధానముకాని యిందులేదు. కావున నిచ్చట అన్యక్తము ప్రధానము కాదు.

యముఁడిచ్చిన మూడువరములకు నచికేతుఁడు, తన తండ్రికిసామనస్యము 2. అగ్నివిద్య 3. “యేయంప్రేతే” అని ఆత్మవిద్యనుగోరెను. ఈయాత్మవిద్య, జీవవిషయకముగను, పరమాత్మవిషయకముగను వేఱుగాఁజెప్పఁబడినది. కాని జీవపరమాత్మలైక్యమునే యంగీకరించుటవలన నిదియంతయు మూడవప్రశ్నకుసమాధానమే.

### మహద్వచ్ఛ. 7

మహత్తునువలె, అన్యక్తమును సాంఖ్యపరిభాషిత తత్త్వమునుగాఁ జెప్పరాదు.

అనగా, “బుద్ధే రాత్మా మహాన్ పరః” కఠ.1-3-10, “మహాంతం విభు నూత్మానమ్” క-1-2-22 వేదాహ మేతం పురుషం మహాంతమ్” శ్లో.3-8. ఈమొదలగుశ్రుతులలో మహత్త్వమునకు సాంఖ్యమతసిద్ధమైన మహత్తు అనుద్వితీయ

తత్త్వవాచకత్వము ఎట్లు అంగీకరింపఁబడలేదో అట్లే వైదికమైన అవ్యక్తపదమునకును ప్రధానవాచకత్వము అంగీకరింపఁబడదు.

## 2 చమసాధి కరణము (8-10)

పూర్వాధికరణములో అవ్యక్తశబ్దము ప్రత్యభిజ్ఞమాత్రముచేఁ ప్రధానబోధకమని చెప్పఁబడినది. ఇప్పుడు అజాపదము అర్థమువలనను బ్రత్యభిజ్ఞపల్లను ప్రధానవాచకము కనుక ప్రధాన మశబ్దమనుటతగదు అని ప్రత్యుదాహరణసంగతితో నీయధికరణము ప్రారంభమైనది.

శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తులో “అజా మేకాం లోహిత  
శుక్లకృష్ణాం బహ్వీః  
ప్రజాః సృజమానాం సరూపాః । అజోహ్యోకో జష  
మాణో నుశేతే  
జహాత్యేనాం భుక్తభోగా మజోన్యః” శ్వే 4-5

లోహిత శుక్ల కృష్ణాం = ఎఱుపు, తెలుపు, నలుపు  
రంగుగలదియు, సరూపాః బహ్వీఃప్రజాః = సరూపమైన  
బహుసంతానములను, సృజమానాం = పుట్టించుచున్నదియునగు  
ఏకాంఅజాం = ఒకఅజను, ఏకః అజః = ఒకఅజఁడు,  
(జీవుఁడు) జషమాణః = ప్రితిగోసేవించుచున్నవాఁడై అను  
శేతే = దానినేఆత్మనుగాఁబొంది సుఖవంతుఁడను, దుఃఖ  
వంతుఁడను, మూఢుఁడను, అని అవివేకముచే అనుసరించు

చున్నాడు. అన్యః, అజః = మఱియొకయజుడు (వివేకి) వివేకములుకలవాడై, విరక్తుడై, భుక్తభోగాం-అనుభవింపఁ బడినభోగముకల ఆయజను జహతి = విడిచిపెట్టుచున్నాడు. (ముక్తుడగుచున్నాడు.)

ఇందు లోహితశుక్లకృష్ణాం = అనుటచే రజస్సత్వత మోగుణాత్మకమైనదనియు, అజాం = నజాయత ఇత్యజాం = పుట్టుక లేని త్రిగుణాత్మకమైన మూలప్రకృతిని ప్రధానమును అని అర్థముచేసి సాంఖ్యులు ప్రధానము వేదశబ్దప్రతిపాదితమే అని యనుచున్నారు. కావున ఇందలి అజాపదము - సాంఖ్యాభిహితప్రధానవాచకమా? లేక ఛాందోగ్యసిద్ధమైన తేజోబన్నాత్మకమైన (తేజః + అప్ = నీరు, + అన్న, తేజోబన్న స్వరూపము) అనాంతప్రకృతివాచకమా? అనిసందేహము. నజాయత ఇత్యజా, అనువ్యుత్పత్తిచేతను, లోహితశుక్ల కృష్ణామ్, అని రజస్సత్వతమోగుణాత్మక మనుటచేతను నిచ్చట అజాపదము సాంఖ్యసిద్ధప్రధానవాచకమే అని పూర్వపక్షము, వచ్చుచుండ నిందు సిద్ధాంతమునుజేయు చున్నారు.

### చమసవదవిశేషాత్ 8

చమసవత్, అవిశేషాత్; అవిశేషాత్ = ఇచ్చట అజాశబ్దముచేఁ బ్రధానమునే గ్రహింపవలెనుఅని విశేషము = ప్రత్యేకనిర్ణయ మేమియును లేకపోవుటవలన, నజాయత

ఇత్యజాఅనువ్యుత్పత్తి మఱియొకచోటను సరిపడునుగనుకను,  
లోహితాదిశబ్దములు రూపవాచకములు కాని రజోగుణాది  
వాచకములు కాకపోవుటచేతను, నిది ప్రధానవాచకము  
కాదు. విశేషములేదుఅనుటకు దృష్టాంతము. చమసవలే -  
అని, అనగా,

“అర్వాగ్బలశ్చమస ఊర్ధ్వబుధ్విః” బృ. 2-2-3 అను  
మంత్రములో ‘ఇదిచమసము, అనినిర్ణయించుటకుఁ దగినవిశే  
షము ఏమియులేదు. యజ్ఞపాత్రములన్నిటియందును నేదో  
విధముగ నర్వాగ్బలత్వము కలదు. అట్లే అజాపదమునందును  
విశేషములేదు. నచాయత ఇత్యజాఅను వ్యుత్పత్తియితరత్ర  
కూడకలదు. ఇదిప్రధానమేయనిచెప్పుటకుఁ దగినవిశేషమేమి  
యునులేదు. కనుక ప్రధానము అశబ్దమే.

జ్యోతిరుపక్రమాతు తథా హ్యాధీయత ఏకే. 9

“ఇదంతచ్ఛిర ఏష హ్యర్వాగ్బల శ్చమస ఊర్ధ్వ  
బుధ్విః” బృ 2-2-3 అనువాక్యశేషమువలన సచ్చట శిరస్సు  
చమసమని నిర్ణయమగుచున్నది. ఇచ్చట “అజామేకాం”  
అనుమంత్రములో అజయనగా దేనిని గ్రహింపవలెను?  
అనగా,

జ్యోతిరుపక్రమాతు = జ్యోతిస్సుఅనగా తేజస్సు,  
ఉపక్రమమునందుఁగల, తేజోబన్నలక్షణమైన అజను గ్రహిం



పవతెను. ఎందుచేతననగా, ఏకే = కొందఱుఁ యందోగులు, తథాహ్యధీయతే - ఆలాగున తేజోబన్నములకే లోహిత శుక్లకృష్ణరూపత్వమును జెప్పుచున్నాడు. “యదగ్నేరోహితం రూపం తేజసస్తద్రూపం, యచ్ఛుక్లం తదపాం యత్కృష్ణం తదన్నస్య” ఛాం 6-4-1 అని

సర్వవేదాంత ప్రత్యయమువలన, శాఖాంతరప్రసిద్ధ లోహితాదిశబ్దముల ప్రత్యభిజ్ఞవలన, ఆశబ్దములు రూపవిశేషమునందు ముఖ్యములగుటవలనను, తేజోబన్నాత్మికయైన యజయే యిచ్చటగ్రహింపఁబడును.

ఈప్రకరణమునందే “మాయాంత ప్రకృతింవిద్యాత్ మాయినంత మహేశ్వరమ్” శ్లో 4-10 అని చెప్పుటవలన ప్రకృతివికృతుల కభేదమునువివక్షచేసి, లోహితాదివర్ణములు కలదియగుటచే అనిర్వాచ్యమైన అవిద్యయే యిచ్చట అజాపదముచే గ్రహింపఁదగినది. సాంఖ్యసిద్ధమైన ప్రకృతికాదు.

కల్పనోపదేశాచ్చ మధ్యాదివ దవిరోధః. 10

తేజోబన్నముల కుత్సత్తిశ్రవణమువలన, ఛాగము(మేక నందు రూఢమగుటవలన, యోగముకాని రూఢికాని సంభవింపదుకదా! అజాపదము తేజోబన్నలక్షణప్రకృతియందెట్లు సంగతమగును? అనగా

కల్పనోపదేశాచ్చ = కల్పన సుపదేశించుటవలన (సంగతమగును) ఎట్లు!- మధ్యాదివత్ = మధ్యాదిపదము

లందువలె, అనగా, “ఆసావా ఆదిత్యో దేవమధు” ఛాం.  
- శి.1. “నాచం ధేను ముపాసీత” బృ. 5. 8. అన్నస్థలము  
లందు ఆదిత్యునియందు మధుత్వమును, వాక్కునందు ధేనుత్వ  
మును గల్పించినట్లు, తేజోబన్నాత్మిక ప్రకృతియందు అజాత్వ  
మునుగల్పించుటవలన, అవిరోధః = విరోధములేదు.

శి. న సంఖ్యోప సంగ్రహాధికరణము. (11-13)

పూర్వము అజాపదము సాంఖ్యసిద్ధ ప్రకృతిబోధకము  
కాదని నిరాకరింపఁబడినది. తద్వష్టాంతసంగతిచే పంచజన  
శబ్దము వ్యుత్పత్తిచే సాంఖ్యాభిమతమైన పంచవింశతి తత్త్వ  
బోధకము కాదని నిరూపింపఁబడుచున్నది.

బృహదారణ్యకములో — “యస్మిన్ పంచపంచజనా  
ఆకాశశ్చ. ప్రతిష్ఠితః తమేష మన్యే ఆత్మానం విద్వాన్  
బహ్మమృతో ॥ మృతమ్” బృ - 4 - 4 - 17.

యాజ్ఞవల్క్యుడు జనకునితో ఆత్మతత్త్వము చెప్పనందర్భము

లోనిది. సూర్యాది జ్యోతిస్సులకుఁగూడ భాసకమైన  
జ్యోతిస్సును దేవతలు బ్రహ్మచుని యుపాసించుదురు. అని  
జ్యోతిస్సునుజెప్పి వాక్యశేషములో, ప్రాణమునకుఁ బ్రాణము,  
చక్షుస్సునకు చక్షువు, శ్రోత్రమునకు శ్రోత్రము, మనస్సునకు  
మనస్సుఅగు బ్రహ్మమును దెలిసికొనిరి. అనిచెప్పఁబడినది.  
పైనఁజెప్పిన జ్యోతిస్సు వాక్యశేషములోనున్న ప్రాణాదులు

నాలుగు మొత్తమీ యెదునుగలిపి ' పంచజనాః అని  
వ్యవహరింపబడినవి.

ఎవనియందు, పంచ పంచజనాః = ఈయైదై న ప్రాణాదులు  
ఆకాశము, ప్రతిష్ఠింపబడియున్నవో అతనినే ఆత్మనుగాఁ  
దలఁతును. అని చెప్పబడినది. పంచజనశబ్దమునకు రూఢిచేఁ  
బురుషుఁడర్థమైనను, నిచ్చటఁ బురుషసంబంధి ప్రాణాదులను  
గ్రహింపవలెను. ఆ ప్రాణాదులెన్నియని ప్రశ్నకలుగ, పంచ  
= ఐదు అని చెప్పబడినది.

ఇచ్చట పంచజనశబ్దమునకు సాంఖ్యాభిమతమైన పంచ  
వింశతితత్త్వములు అర్థమా? వాక్యశేషగతమైన ప్రాణాదు  
లర్థమా? అని సంశయము గలుగుచున్నది. తత్త్వములే  
యర్థమని పూర్వపక్షము. "మూలప్రకృతి రవికృతిః మహా  
దాద్యాః ప్రకృతి వికృతయ స్సప్త । షోడశకశ్చ వికారః సప్ర  
కృతి ర్నవికృతిఃపురుషః" అని చెప్పబడిన పంచవింశతితత్త్వ  
ములు, పంచ = అయిదై న, పంచజనములు = ఐదుతత్త్వములు  
అనఁగా  $5 \times 5 = 25$  తత్త్వములని యర్థము. జనశబ్దము తత్త్వో  
పలక్షకము.

మూలప్రకృతి అనఁగా ప్రధానము, వికృతిలేనిది,  
మహదాదులు = మహత్తు, అహంకారము, పంచతన్మాత్రలు  
అను నీయేడును పూర్వములకు వికృతులు పరములకు ప్రకృ  
తులునగును. ప్రధానము, మహత్తు, అహంకారము, పంచ

తస్మాత్త్రలు, పంచ భూతములు, పంచాస్తరింద్రియములు  
 పంచబాహ్యేంద్రియములు, మనస్సు, పురుషుడు, అనునవి  
 పంచవింశతి (25) తత్త్వములు. వీనిలో మూలప్రకృతియగు  
 ప్రధానము (అవ్యక్తము) వికారముకాదు. మహత్తు, అహం  
 కారము, పంచతస్మాత్త్రలునను నేడును ప్రకృతులు వికృతు  
 లును, నగును. సృష్టివ్యాపి పంచభూతములు దశేంద్రియములు,  
 మనస్సుఅను నీవదునారును వికారములు, ఇవి  $1+7+16$   
 $= 34$ ) 25 వ తత్త్వముపురుషుడు. ఇతడుప్రకృతియును గాడు  
 వికృతియును గాడు, కూబస్తుడు. ఇవి సాంఖ్యమతసిద్ధపంచ  
 వింశతి తత్త్వములు.

ఈపంచజనశ్రుతిలో వినబడుచున్న పంచవింశతి (25)  
 సంఖ్యకు సాంఖ్యస్మృతిసిద్ధమైన పంచవింశతితత్త్వములను  
 గ్రహించుటవలన ప్రధానమునకు శబ్దవత్త్వమువచ్చుచున్న  
 దని పూర్వపక్షమురాజు జెప్పుచున్నారు.

న సంఖ్యోపసంగ్రహోదపి నానాభావాదతిరేకాచ్చ. 11

సంఖ్యోపసంగ్రహోదపి = పంచజనశ్రుతిలో, పంచ  
 వింశతీసంఖ్యను గ్రహించుటవలనను, న = ప్రధానమునకు  
 శబ్దవత్త్వములేదు. ఎందువలనననగా, నానాభావాత్ = నానా  
 త్వమువలన, “యస్మిన్ పంచపంచజనా” అనుమంత్రములో,  
 యస్మిన్, అనుసర్వనామము, ఆకాశశ్చ, అను ఆకాశపదము



వేఱుఁగాఁజెప్పఁబడుటవలన, నైదుపంచజనములని యర్థము కుదరదు. అవాస్తవసౌఖ్యకు అనుగమకధర్మములేదు. అతిశే కాచ్చ = పంచజనముకంటె ఆకాశము ఆత్మ అధికముగానుండుట వల్లను, నిచ్చటసౌఖ్యుల పంచవింశతితత్త్వములర్థము కాదు.

### ప్రాణాదయో వాక్యశేషాత్. 12

ఇక, ఇచ్చటిపంచజనశబ్దముచే నేని గ్రహింపఁబడును? అనఁగా మాంధ్యందినశాఖయందలి ప్రాణాదయః = ప్రాణ చక్షుశ్రోత్రాన్నమనస్సులు, గ్రహింపఁబడును ఎందుచేత? వాక్యశేషాత్ = “ప్రాణస్య ప్రాణ ముత చక్షుష శ్చక్షుః” అను వాక్యశేషములో నీయైదింటికిని గ్రహణముండుటవలన,

### జ్యోతి పై కేషా మ సత్యన్నే. 13

మాంధ్యందినశాఖీయులకు ప్రాణాదిపంచకములో అన్న ముచెప్పఁబడినదికాని కాణ్వశాఖీయులకు వానిలో అన్నములే దుకనుక ప్రాణాదిపంచకమనుట యెట్లుకుదురును! అనగా, ఏకేషాం = ఒకరైనకాణ్వలకు, అన్నే అసతి = అన్నముఆయైదింటిలోలేకున్నను, జ్యోతిషా = పూర్వవాక్యమునందలి “తద్దేవా జ్యోతిషాం జ్యోతిః” అను వాక్యములోని, జ్యోతిష్పద ముచే ప్రాణాదులకు పంచసంఖ్యాత్వముసిద్ధించును. కనుక ప్రధానమశబ్దము అనిసిద్ధాంతము

4 కారణ త్యాధికరణము. (14-15)

గడచిన మూడుపాదములున్నరచేతను జగత్కారణ బ్రహ్మవిషయకమగు వేదాంతవాక్యముల సమన్వయముచేయుఁ బడినది. ఆసమన్వయము నాక్షేపించి సమాధానముచెప్పుటకై యీయాధికరణ మారంభింపఁబడినది.

ఈచెప్పినసమన్వయము కుదరదు. వేదాంతములందు బహువిధములైన విరోధములు గనఁబడుచున్నవి. దానిచేఁ బ్రామాణ్యము గలుగదు. తైత్తిరీయకములో “ఆత్మన ఆకాశ స్సంభూతః ”తై-2-1. అని ఆకాశాదులనుగుఱించి ఆత్మ స్రష్ట యని చెప్పఁబడినది. ఛాందోగ్యములో, “తత్తేజోఽసృజత” ఛాం-6-2-3. అని తేజఆదుల సృష్టి చెప్పఁబడినది ఏత రేయక ములో “స ఇమాన్ లోకానసృజత” ఐ.4-1-2. అని, లోకసృష్టియు, ముండకోపనిషత్తులో “ఏతస్మా జ్జాయతే ప్రాణః ”ముం-2-1-3. అని ప్రాణసృష్టియుఁ జెప్పఁబడినది. ఈవిధముగా వేదాంతములలోఁ బరస్పరవిరుద్ధముగాఁగార్యసృష్టి చెప్పఁబడి నది.

ఇట్లే కారణమువిషయమునను, “స దేవ సోమ్య ఇద మగ్ర ఆసీత్” ఛాం-6-2-1, అని ఛాందోగ్యమునను, “అసద్వా ఇద మగ్ర ఆసీత్” అని తైత్తిరీయకములోను. 2.7 “ఆత్మావా ఇద మేక ఏ వాగ్ర ఆసీత్” ఐ.త రేయకములోను, వేర్వేరువిధముగాఁ జెప్పఁబడినది. కనుక కార్యకారణములవిషయములో

అయావేదాన్తములందు విభిన్నముగాఁ జెప్పుటవలన, నిశ్చయజ్ఞానము కలుగకున్నది.

కార్యసృష్టిలో, ఆకాశాదికమగుసృష్టి యొకచోట, తేజాదికమగుసృష్టి యొకచోట, ప్రాణాదికమగుసృష్టి యొకచోట, క్రమములేకయే లోకసృష్టియని యొకచోట విభిన్నముగాఁ జెప్పబడినది.

కారణములో, ఒకచోట సద్రూపమనియున్నది. మఱొకచోట అసద్రూపమనియున్నది. కాన ఇట్లుండుటచే సందేహముగలుగుచున్నది. జగత్కారణముబ్రహ్మమని యింతవఱకుఁ జేసిన సమన్వయము కుదురుటలేదు. అనిపూర్వపక్షముగలుగఁగా సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

కారణ త్వేన చాకాశాదిషు యథావ్యపదిష్టోక్తేః. 14.

“న వియ ద్రశు తేః” (బ్రహ్మ. 2-3-1) అనుచూత్రముమొదలుకొని కార్యసృష్టిలోఁగల విరోధము ముందుపరిహరింపఁబడుచున్నది. ఇందు కారణమువిషయమునను విరోధములేదని చెప్పబడుచున్నది.

కారణ త్వేనచ = కారణత్వముచేతను విరోధములేదు. ఎందుచేతననగా, ఆకాశాదిషు యథావ్యపదిష్టోక్తేః = ఒకవేదాన్తమునందు, ఆకాశాదులవిషయమున ఏలాటియీశ్వరుఁడు కారణమని చెప్పబడినదో, ఇతరవేదాన్తములయందును

సట్టియూశ్వరుడే కారణమని జెప్పబడినది. కనుకవిరోధము లేదు.

### సమాకర్షాత్ . 15

ఒకచోట సత్తునుండియు, ఒకచోట అసత్తునుండియు, ఒకచోట స్వభావమునుండియు జగదుత్పత్తికనబడుచుండుటచే విరోధముగాదాయనిన.

సమాకర్షాత్ = సమాకర్షణమువలన నీవిరోధములేదు అనగా, “అసన్నేవ సభవతి” అన ద్రుష్టేతి చేద్వేద, అని అసద్వాదమును బోధింపి, “అస్తిబ్రహ్మేతి చేద్వేద,” అని సదాత్మత్వమును నిర్ధారణచేసి, “సోకామయత” అని సత్తునుండి సృష్టియైనదని చెప్పి, “తత్సత్యమిత్యాచక్షు తే” అని సదాత్మను ఉపసంహరించి “తదవ్యేష శ్లోకోభవతి” అని ప్రకృతమైన సదాత్మవిషయకశ్లోకమును “అసద్వా ఇదమగ్ర ఆసీత్” అని ఉదహరించుచున్నారు. కనుక ఇందలియసచ్ఛబ్దముచే సత్తునకే సమాకర్షణము కనుక అసత్తుకారణము అనుశంకలేదు.

ఈ యుదాహరింపబడిన “అసద్వాఇదమగ్ర ఆసీత్” అనుదానిలోని యసత్త్వదమునకు నిరాత్మకమైన అసత్తుఅనియే యర్థముచెప్పిన ఒకదానిని సమాకర్షణముచేసి మఱియొకదాని నుదాహరించుటవలన ప్రకరణము అసంబద్ధమగును.

ఇట్లే “అసదే వేదమగ్ర ఆసీత్” అనుచోటగూడ



“తత్సదాసీత్” అను దానిని నమాకర్షించుటవలన, నామ రూపాభివ్యాక్తి లేని అసచ్ఛబ్దము బ్రహ్మమే.

ఇట్లే “తద్దేదంతర్హి అవ్యాకృత మాసీత్ తన్నామ రూపాభ్యామేవ వ్యాకియతే” అనుచోటఁగూడ “స ఏష ఇహపరిపిష్టః ఆనఖాగ్రేభ్యః” అని ప్రకృతపరామర్శకమగు “సః, అను తచ్ఛబ్దముచే ఆత్మకేసమాకర్షణము కనుక స్వభావమువలన జగదుత్పత్తి యనియు అనరాదు. కనుక సర్వత్ర బ్రహ్మమే కారణము అని సమన్వయము కుదురునుగాన నేమియును విరోధములేదు.

5 జగద్వా చిత్వాధికరణము. (16 - 18)

కాపీతకి బ్రాహ్మణముతో బాలా కృజాతశత్రు సంవాదములో నిట్లున్నది.

బ్రహ్మజ్ఞుడగు అజాతశత్రువుతో బాలాకియను బ్రాహ్మణుఁడు బ్రహ్మసంవాదము చేయఁబూని “బ్రహ్మతే బ్రువాణి” అని ప్రారంభించి ఆదిత్యాది పురుషులను బదునార్పింపజెప్పి యారకుండెను.

అంత నజాత శత్రుఁ డాతనిని మృషావాది (అసత్య మాడువాఁడు) అనిపలికి తాను బ్రహ్మోపదేశము చేయుదునని, యిట్లు పలికెను. “యోవై బాలాక! ఏ తేషాం పురుషాణాం కర్తా, యస్యైవ ఏతత్కర్మ సవై వేదితవ్యః” కా. బ్రా. 4-19.

ఓబాలాకి? “ఁది త్యేపురుషః” “చద్రమసిపురుషః” అని నీవు అదిత్యాద్యన్తర్గతులగు పదువార్షురు పురుషులను బ్రహ్మయని చెప్పితివే? వీరు బ్రహ్మకాదు. వీరికి, గర్తయెవ్వఁడో! ఇది యంతయు నెవ్వనికర్మమో? అతఁడు తెలిసికొనఁ దగినబ్రహ్మ అని చెప్పెను.

ఇచ్చట వేదితవ్యుడని చెప్పఁబడినది ముఖ్యప్రాణమా! జీవుఁడా! పరమాత్మయా! అని సంశయముగలుగుచున్నది.

ఇక్కడ వేదితవ్యుడని చెప్పఁబడినది ముఖ్యప్రాణము. ఏమన “యస్యవా ఏతత్కర్మ” ఈకర్మమెవ్వనిదో అనిచెప్పఁ బడినది, ఇచట కర్మపదముచే చలనరూపమగు కర్మము చెప్పఁ బడును. అదిప్రాణవాయువునందు సంభవించును. వాక్యశేష మునందును “ప్రాణఏవై కథా భవతి” కా. బ్రా. 4-19. అని ప్రాణశబ్దము శ్రుతమగుచుండుటచే ప్రాణమే వేదితవ్యమని తెలియుచున్నది.

లేదా జీవుఁడు వేదితవ్యుఁడు. ఏమన, కర్మపదముచే ధర్మాధర్మరూపమైన కర్మ ముప దేశింపఁబడవచ్చును. కర్తా అనుటచే భోగోపకరణభూతులైన అదిత్యాద్యన్తర్గతపురుషు లకు, భోక్తయగు జీవునకు, గర్తృత్వము సంభవించుటచేత ను, జీవుఁడే వేదితవ్యుఁ డనవచ్చును. జీవుఁడేయనుటకు మఱి యొకలింగముకూడ గలదు.

వేదితవ్యుడగు పురుషుని దెలిసికొనుటకు బాలాకి  
 యన్ముఖుడై యున్నందున బాలాకిని అజాతశత్రువు నిద్రించు  
 చున్న యొక పురుషుని దగ్గరకుఁ దీసికొనివెళ్లి వానిని బిలుపు  
 మని చెప్పెను. బాలాకి పిలిచెను. అనిద్రించునతఁడు లేవలేదు.  
 అంత నజాతశత్రువు వానినొక్కదెబ్బకొట్టెను. దానితో  
 నతఁడు లేచెను. అప్పు డతనినిజూపి చూచితివా! ప్రాణాదుల  
 కంటె నతిరిక్తుడగు జీవుఁడుకలఁడు. అని ప్రతిపాదించెను. కాన  
 దీనివలనను నిట వేదితవ్యుఁడు జీవుఁడు అనియును బూర్వపక్ష  
 ములు గలుగుచుండ సిద్ధాంతముచేయఁబడుచున్నది.

### జగ ద్వాచిత్యత్. 16

ఈవాక్యమున వేదితవ్యుడని చెప్పఁబడినవాఁడు పర  
 మాత్మ. ఏమనగా “బ్రహ్మతే బ్రువాణి” అని యుపక్ర  
 మించి యాదిత్యాదులయందున్న పురుషులను జెప్పి యూరు  
 కొన్న బాలాకిని, అసత్యము చెప్పకుము. వారు బ్రహ్మకాదు.  
 అని యా పురుషులను నిరాకరించి తాను బ్రహ్మమును జెప్పుదు  
 నని అజాతశత్రుఁడు, ఈ పురుషులకుఁ గర్తయైనవాఁడు వేది  
 తవ్యుఁడు అని చెప్పుటచే నిట వేదితవ్యుడని చెప్పఁబడినవాఁడు  
 పరమాత్మ కానిచో, దానును మృషావాదియే యగును.  
 “బ్రహ్మతే బ్రువాణి” అన్న యుపక్రమమునకు విరోధము  
 వచ్చును. కనుక వేదితవ్యుఁడు పరమాత్మ. అయినచో “యస్య  
 వై తత్కర్మ” అని చెప్పిన కర్మపదము ప్రతిబంధకముకాదా

యనినఁ గాదు. జగద్వాచిత్యత్ = జగద్వాచకము కనుక, అనఁగానిచటి కర్మపదమునకు, క్రియతత్కరికర్మ, అనువ్యుత్పత్తిచే జగము అర్థము. కాని చలనరూపము, ధర్మాధర్మరూపము నగుకర్మముకాదు.

ఎవ్వఁ డీపురుషులకుఁ గర్తయో, యీపురుషులకే యననేల! ఈప్రపంచమునకంతకు నెవ్వఁడుకర్తయో! అతఁడు వేదితవ్యుఁడు. అనిచెప్పుటచే నమస్తజగత్కర్తృత్వము వచ్చినది. అది, పరమాత్మకుఁగాక యన్యునకుసంభవింపదు. జగత్కర్తృత్వముచేతనే జగదన్యఃపాతులగు ఆదిత్యాదిపురుషులకును గర్తృత్వము సిద్ధించుచుండ మరల “పురుషాణాం” అని యనుట బాలాకిచెప్పినవారు వేదితవ్యులగురని తెలుపుటకు, అని తెలియునది. గోబలీవర్దన్యాయమున వేఱుగాఁ చెప్పఁబడినది.

జీవముఖ్యప్రాణలింగా న్నేతిచే త్తద్వ్యాఖ్యాతమ్. 17

జీవ, ముఖ్యప్రాణలింగాత్ = జీవునకు సంబంధించిన లింగమువలన, ముఖ్యప్రాణమునకు సంబంధించిన లింగము వలనను, నిచ్చుటవేదితవ్యుఁడు, న + ఇతిచేత్ = పరమాత్మకాఁడు, అన్నచో, తత్ = ఆవిషయము, వ్యాఖ్యాతమ్ = వెనుక ప్రతర్దనాధికరణములో “ఉపాసాత్త్రైవిధ్యాత్ అను సూత్రమువద్ద, జీవముఖ్యప్రాణలింగమున్న బ్రహ్మపరముగా వ్యాఖ్యానముచేయఁబడినది. జీవప్రాణపరత్వ మంగీకరించిన



బ్రహ్మపరశ్చ మెట్లు అంగీకరింపనగును? గనుక వాక్యత్రైవిధ్య దోషము కలుగునని చెప్పబడినది. ఆస్థితీయే యిచ్చటను సంభవించును. అచ్చట కర్మపదవిచారము చేయబడలేదు. ఇందుఁజేయబడినది. కాన నిది దానిచే గతార్థముకాదు.

అన్యార్థంతు జైమినిః ప్రశ్న వ్యాఖ్యానాభ్యామపి చైవ మేకే18

జైమినిః = జైమిన్యాచార్యుఁడు. అన్యార్థం = ఈ ప్రకరణములో జీవపరామర్శమును, అన్యనికొఱకు = బ్రహ్మప్రతిపత్తికొఱకు. అని తలఁచుచున్నారు. కావున నీవాక్యము బ్రహ్మపరము. ఆతఁ డట్లేలతలఁచుచున్నాఁడు? అనిన, ప్రశ్న ప్రతిపచనాభ్యాం - ప్రశ్న సమాధానములవలన,

(ప్ర:- నిద్రపోవుచున్న వానివద్దకు బాలాకిని దీసికొని వెళ్ళి అజాతశత్రుఁడు వానినిలేపుమనిన నతఁడు పేరుపెట్టి పిలిచెను. కాని యతఁడులేవలేదు. అప్పుడు వానినిగొట్టి లేపెను. అంతనతఁడులేచెను. అజాతశత్రుఁడు బాలాకిని ఓయూ! “క్వైష ఏతద్బాలాకే పురషో ౭ శయిష్ట? క్వైతదభూత్” కుతఏతదాగత్” కా. బా. 4-18. అనిప్రశ్నించెను. బాలాకి! ఈపురుషుఁడెచ్చటఁబరుండెను? ఎవ్వనితోనేకీభావమును బొంది యుండెను? ఇప్పుడెచ్చటనుండివచ్చెను? అనిప్రశ్నించెను... ఈప్రశ్నలకు బాలాకిసమాధానము చెప్పలేకపోయెను అప్పు డజాతశత్రుఁడే సమాధానముచెప్పెను.

సమాధానము:- యదా సుప్తః స్వప్నం నకంచనప  
శ్యతి అథాస్మిన్ | ప్రాణ ఏనైకధా భవతి” కా. 4-18 నిద్రించు  
టకు, ఏకీభావమునుబొందియుండుటకు నాధారమును, లేచి  
వచ్చుటకు అపాదానమును నైనవాడు ప్రాణశబ్దవాచ్యుడగు  
పరమాత్మ. (ఏవిధమైనస్వప్నమును గాంచకుండ నిద్రించు  
నపుడు జీవుడు పరమాత్మతో నైక్యమును బొందును. ప్రాణశబ్ద  
వాచ్యుడగు పరమాత్మ యొక్కరీతిగానుండును. ఈసత్త్వ  
ప్రతివచనములవలన, ఈజీవుఁ డెవ్వనియందేకీభావమును  
బొంది నిద్రించి మఱల నెవ్వనినుండి వచ్చుచున్నాఁడో ఆపర  
మాత్మ వేదితవృత్తిని చెప్పబడినది.

అపిచ = మఱియును, ఏకే = వాజసనేయులుకొంత  
మంది, ఈప్రకరణములో, ఏవమ్ = ఈరీతిగ నే విజ్ఞానమయుండగు  
నీజీవుని తద్వ్యతిరీక్తుడగు పరమాత్మనుగా జెప్పుచున్నారు.  
“యఏష విజ్ఞానమయః పురుషః క్వేష తదాభూత్? కుత  
ఏతదాగాత్? విజ్ఞానమయుండగు నీజీవుఁ డెక్కడనున్నాడు.  
ఎచ్చటినుండివచ్చెను. అనిప్రశ్నింప, బృ. 2-1-16: య ఏషో  
స్త్రోత్రాయ ఆకాశః తస్మిన్ శేతే” బృ. 2-1-17 అని సమా  
ధానము చెప్పబడినది. ఇందలి యాకాశశబ్దము బ్రహ్మరూ  
పార్థమున, బ్రసిద్ధము. సుషుప్తిలో జీవుడు పరబ్రహ్మస్వరూ  
పమునుబొంది యుండుననియు నచ్చటనుండివచ్చుననియును  
వీరును జెప్పుచున్నారు.

## 6 వాక్యాన్వయాధికరణము. (19-22)

బృహదారణ్యకములో మైత్రేయీబ్రాహ్మణములో “ననా ఆరే పత్యుః కామాయ పతిఃప్రియోభవతి ఆత్మనస్తు కామాయ పతిఃప్రియోభవతి, అని మొదలుపెట్టి, పతి జాయా పుత్ర పశు విత్తాది ప్రపంచమంతయు ఆత్మార్థము ప్రియమైనదే యనిచెప్పి, నిరుపాధికము నిరతిశయానందమును నగు ఆత్మస్వరూపము అనన్యార్థముగా (స్వార్థముగా) దెలియదగినది. అని, యాజ్ఞనల్కుడు మైత్రేయి, యను తన భార్యకు నిట్లుపదేశించెనని యున్నది.

“ఆత్మానారే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యో మన్తవ్యో నిది ధ్యాసితవ్యః, మైత్రేయ్యాత్మనోవా అరేదర్శనేన శ్రవణేన మత్యా విజ్ఞానేన ఇదంపర్వం విదితమితి” బృ. 4-5-6 పతి యొక్క కామముకొఱకు పతిభార్యకిష్టుఁడగుటలేదు. తన యొక్క కామముకొఱకు పతిభార్యకిష్టుఁడగుచున్నాఁడు. ఇట్లే జాయాపుత్ర పశువిత్తాదికమంతయును దనకామముకొఱకు, దనకిష్టమగుచున్నది. కాన (తాను) ఆత్మ జూడఁదగినది వినఁదగినది మననముచేయఁ దగినది ధ్యానముచేయఁ దగినది. మైత్రేయీ యిట్లు దర్శన శ్రవణ మనన విజ్ఞానములచే నఖిలము విదితమగును. అని యుపదేశింపఁబడినది.

ఇందుపదేశింపఁ బడినఆత్మ, జీవుఁడా! పరమాత్మయా? అనిసంశయము. పతిజాయాది భోగ్యజాతముకల

భోక్తౌ నుపక్రమించుటవలన నిందలియాత్మ జీవుడు.  
పరమాత్మ యసంగుడగుటచే నతనికిభోగము సంభవింపదు.  
అని పూర్వపక్షము రాగానిర్ణయము చేయబడుచున్నది.

## వాక్యాన్వయాత్ 19

ఇందుపదేశింపబడిన యాత్మ పరమాత్మయే. ఎందు  
చేతననగా, వాక్యాన్వయాత్ = ఉపక్రమోపసంహారములను  
బ్రహ్మలోచనము చేయుటవలన నీవాక్యములకు బ్రహ్మము  
నందే యన్వయము గలుగుచున్నది.

ఉపక్రమములో - విత్తసాధ్యులుగు కర్మముతో  
సమృతత్వము సిద్ధించునా? అని మైత్రేయి యడుగ, “అమృత  
త్వస్యతు నాశాస్తి విత్తేన” బృ 4-5-8 అమృతత్వమునకు  
విత్తముతో ఆశలేదు అనిచెప్పెను. అంత మైత్రేయి మోక్ష  
మును గోరుచున్నదై అమృతత్వసాధనముగాని యీవిత్తాదిక  
ముతో నాశుంబనిలేదు. అమృతత్వసాధక మగునది యేదో  
దానినే నాకుఁజెప్పుము. అనియడుగ యాజ్ఞవల్క్యుడీ యాత్మ  
జ్ఞానము నుపదేశించెను. ఉపసంహారములో బ్రాహ్మణావ  
సానమున “ఏతావ దరే ఖల్వమృతత్వమ్” బృ 4-5-15.  
అమృతత్వమనఁగా నింతటిది. అనియుపసంహరించెను.

ఇచ్చటఁ జెప్పబడినది జీవుడేయైనచో జీవజ్ఞానము  
వలన సమృతత్వము లభించుననుట యెట్లుపొసఁగును. పొసఁ



## 6 వాక్యాన్వయాధికరణము. (19-22)

బృహదారణ్యకములో మైత్రేయీబ్రాహ్మణములో “నవా ఆరే పత్యుః కామాయ పతిఃప్రియోభవతి ఆత్మనస్తు కామాయ పతిఃప్రియోభవతి, అని మొదలుపెట్టి, పతి జాయా పుత్ర పశు విత్తాది ప్రపంచమంతయు ఆత్మార్థము ప్రియమైనదే యనిచెప్పి, నిరుపాధికము నిరతిశయానందమును నగు ఆత్మస్వరూపము అనన్యార్థముగా (స్వార్థముగా) దెలియదగినది. అని, యాజ్ఞవల్క్యుడు మైత్రేయి, యను తన భార్యకు నిట్లుపదేశించెనని యున్నది.

“ఆత్మానారే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యో మన్తవ్యో నిది ధ్యాసితవ్యః, మైత్రేయ్యాత్మనోవా అరేదర్శనేన శ్రవణేన మత్యా విజ్ఞానేన ఇదంపర్వం విదితమితి” బృ. 4-5-6 పతి యొక్క కామముకొఱకు పతిభార్యకిష్టుఁడగుటలేదు. తన యొక్క కామముకొఱకు పతిభార్యకిష్టుఁడగుచున్నాఁడు. ఇట్లే జాయాపుత్ర పశువిత్తాదికమంతయును దనకామముకొఱకు, దనకిష్టమగుచున్నది. కాన (తాను) ఆత్మ జూడఁదగినది వినఁదగినది మననముచేయఁ దగినది ధ్యానముచేయఁ దగినది. మైత్రేయీ యిట్లు దర్శన శ్రవణ మనన విజ్ఞానములచే నఖిలము విదితమగును. అని యుపదేశింపఁబడినది.

ఇందుపదేశింపఁ బడినఆత్మ, జీవుఁడా! పరమాత్మయా? అనిసంశయము. పతిజాయాది భోగ్యజాతముకల

భోక్తతో నుపక్రమించుటవలన నిందలియాత్మ జీవుడు. పరమాత్మ యసంగుడగుటచే నతనికిభోగము సంభవింపదు. అని పూర్వపక్షము రాగానిర్ణయము చేయబడుచున్నది.

### వాక్యాన్వయాత్ 19

ఇందుపదేశింపబడిన యాత్మ పరమాత్మయే. ఎందుచేతననగా, వాక్యాన్వయాత్ = ఉపక్రమోపసంహారములను బ్రాహ్మలోచనము చేయుటవలన నీవాక్యములకు బ్రహ్మమునందే యన్వయము గలుగుచున్నది.

ఉపక్రమములో - విత్తసాధ్యుడు కర్మముతో నమృతత్వము సిద్ధించునా? అని మైత్రేయి యడుగ, “అమృతత్వస్యతు నాశాస్తి నిత్యేన” బృ 4-5-8 అమృతత్వమునకు విత్తముతో ఆశలేదు అనిచెప్పెను. అంత మైత్రేయి మోక్షమును గోరుచున్నదై అమృతత్వసాధనముగాని యీవిత్రాదికముతో నాకుబనిలేదు. అమృతత్వసాధక మగునది యేదో దానినే నాకుజెప్పుము. అనియడుగ యాజ్ఞవల్క్యఁడీ యాత్మజ్ఞానము నుపదేశించెను. ఉపసంహారములో బ్రాహ్మణావసానమున “ఏతావ దరే ఖల్వమృతత్వమ్” బృ 4-5-15. అమృతత్వమనగా నింతటిది. అనియుపసంహరించెను.

ఇచ్చటఁ జెప్పబడినది జీవుడేయైనచో జీవజ్ఞానమువలన నమృతత్వము లభించుననుట యెట్లుపొసగును. పొసఁ

గదు. ఆత్మవిజ్ఞానముచే సర్వము విదితమగును అన్నది. పరమాత్మవిజ్ఞానమువలన సర్వము విదితమగునుగాని జీవవిజ్ఞానముచే సర్వము విదితముగాదు. కాన నిందలి యుపక్రమోపసంహారములవలన నిందు ద్రిష్టవ్యుడు పరమాత్మయే యని సిద్ధాంతము.

[ప్రతిజ్ఞాసిద్ధేః లింగ మాశ్చరధ్యః 20

పరిజాయాది భోగ్యకారత, లింగముచే జీవోపక్రమము గనబడుచున్నదికదా? అదియెట్లు పొనగును? అనిన, ప్రతిజ్ఞాసిద్ధేః = ఏకవిజ్ఞానముచే స్వము విజ్ఞాతమగునన్న ప్రతిజ్ఞయొక్క సిద్ధికి, ఈజీవోపక్రమము లింగం = లింగము (గమకము)

కార్య కారణ రూపులగు జీవబ్రహ్మలకు భేదాభేదములు రెండును గలవు. అత్యంతభేదమునే చెప్పినచో నేకవిజ్ఞానప్రతిజ్ఞకు విరోధము కలుగును. అందుచే నభేదాంశమును గ్రహించి చెప్పిన యీజీవోపక్రమణము ఆప్రతిజ్ఞాసిద్ధికి లింగమగునని ఆశ్చర్యచార్యులు తలచుచున్నారు.

ఉత్క్రమిష్యత ఏవంభావా దిత్యేడులోమిః 21

ఉత్క్రమిష్యతః = సంసారదశలో బ్రహ్మకన్న మిక్కిలి భిన్నుడై యుండి బ్రహ్మత్వత్వ సాక్షాత్కారము కలిగి కార్యకరణ సంఘాతమునుండి యుత్క్రమణము జెందబోవుచున్న జీవునికి, ఏవంభావాదితి = బరమా

త్రైకృత్యభావము గలుగుచుగాన, నా భవిష్యదభేదమును దీసి  
కొని జీవోపక్రమము చేయఁబడినదని యకాడులోమ్యాచార్యులు  
తలఁచుచున్నారు.

### అపస్థితేరితి కాశకృత్స్నిః 22

అపస్థితేః = పరబ్రహ్మయే అవిద్యాకల్పితభేదముచేత  
జీవుఁడుగానుండుటవలన జీవోపక్రమణము చేయఁబడినదని  
కాశకృత్స్నిచార్యులు తలఁచుచున్నారు. ఆశ్చర్యధ్వనిమత  
ములో జీవపరమాత్మలకు భేదాభేదములు. ఔడులోమిమత  
ములో ముక్తికిఁబూర్వము జీవపరమాత్మలకు భేదము తదనంత  
రమభేదము. కాశకృత్స్నిమతములో జీవపరమేశ్వరులకు  
భేదములేదు. పరమేశ్వరుఁడేజీవుఁడు తదుపాధులుమిధ్య. ఈ  
మతము శ్రుతిసనుసరించినది.

### 7 ప్రకృత్యధికరణము (23-27)

“జన్మాద్యస్యయతః” అనుసూత్రమున బ్రహ్మకు జగ  
త్కారణత్వముచెప్పఁబడినది. ఇంతవఱకు బ్రహ్మప్రతిపాదక  
నాకృత్యసమన్వయముచే బ్రహ్మకు జగత్కారణత్వము దృఢ  
పరుపఁబడినది. జగత్తునకు బ్రహ్మకారణమనిన నిమిత్తకార  
ణమా? ఉపాదానకారణమా? అని సంశయముకలుగుచున్నది.  
(ఏదియైనను గారణమేకమక)



(బహ్మ జగమునకు నిమిత్తకారణము. ఎందుచేతననగా “తద్వైక్షత” ఛాం. 6-2-3 “స ఈక్షాంచక్రే” (ప 6-3. “తద్వైక్షత బహు స్యాం ప్రజాయేయ” అని సర్వత్ర ఈక్షాపూర్వకమైనకర్తృత్వమే కనబడుటవలన. సృజించుదగిన కార్యమును బర్హ్యలోచనముచేసి చేయుటలోఁ గులాలాదులందు నిమిత్తకారణత్వమే లోకమునఁ గనబడుటచే జగత్తునకు బ్రహ్మము నిమిత్తకారణమే యగుచున్నది యని పూర్వపక్షముగలుగ సిద్ధాంతమునకై యాయధికరణ మారంభింపఁబడినది.

ప్రకృతిశ్చ ప్రతిజ్ఞా దృష్టాంతా నుపరోధాత్ — 23

ప్రకృతిశ్చ = జగమునకు బ్రహ్మము ఉపాదానకారణమున్నది, అగుచున్నది. చకారమువలన నిమిత్తకారణమును అగుచున్నది. ఎందుచేతననగా, ప్రతిజ్ఞాదృష్టాంతానుపరోధాత్ = ప్రతిజ్ఞాదృష్టాంతములయొక్క సామంజస్యమువలన, ప్రతిజ్ఞయనగా, “యేనాశ్రుతం శ్రుతంభవతి అమతంమత మవిజ్ఞాతంవిజ్ఞాతమ్” ఛాం 6-1-2 అన్నది. ఇందు ఆత్మజ్ఞానముచే సర్వము విజ్ఞాతమగును అనుటవలన ఆత్మ ఉపాదానకారణమని తెలియుచున్నది. నిమిత్తకారణమైనచో సర్వజ్ఞానముకలుగదు. నిమిత్తకారణమైన కులాలుఁడు తెలిసినంత మాత్రమున ఘటాదికము సర్వము తెలియదు. ఉపాదానో

సాదేయము లవ్యతిరిక్తములుకనుక సుపాదానము తెలిసిన దత్కార్యమగు సుపాదేయమును దెలియును.

దృష్టాంతముకూడ:- “యథాసోమ్య! ఏకేన మృత్పిం డేన సర్వం మృణ్మయం విజ్ఞాతం స్యా ద్వాచారంభణంవికారో నానుధేయం మృత్తికేత్యేవ సత్యమ్” ఛాం-6-1-4 అని ఉపాదానవిషయకముననే యున్నది. మృత్పిండ మొకటి తెలిసినచో, దత్కార్యములైన ఘటాదులన్నియును మృణ్మయములేయని తెలియును, వికారమగు ఘటాదికము వాగా లంబనమాత్రమేకాని వాస్తవమున మృత్తి యేసత్యము అనుటచేనుపాదానజ్ఞానముచే సుపాదేయమంతయు దెలియునని చెప్పబడినది. కనుక నీప్రతిజ్ఞాదృష్టాంతముల సామంజస్యము నలన బ్రహ్మ జగమున కుపాదానకారణమును నిమిత్తకారణమును నగుచున్నాడు. అభిన్ననిమిత్తో పాదానకారణమని యర్థము.

అభిధ్యోపదేశాచ్చ. 24

బ్రహ్మ జగమునకభిన్ననిమిత్తోపాదానము అని, అభిధ్యోపదేశాచ్చ = ధ్యానోపదేశమువలనను, దెలియుచున్నది. “సోఽకామయత బహుస్యాప్రపజాయేయ” తై 2-1. అని కామనచే (అభిధ్యానముచే) గర్భత్వము “బహుస్యాం” అనుటచే సుపాదానత్వమును బ్రహ్మకు సంభవించుచున్నవి.

(బ్రహ్మ జగమునకు నిమిత్తకారణము. ఎందుచేతననగా “తద్వైక్షత” ఛాం. 6-2-3 “స ఈక్షాంచక్రే” ప్ర 6-3. “తద్వైక్షత బహు స్యాం ప్రజాయేయ” అని సర్వత్ర ఈక్షాపూర్వకమైనకర్తృత్వమే కనబడుటవలన. సృజంసం దగిన కార్యమును బర్హ్యలోచనముచేసి చేయుటలోఁ గులాలాదు లందు నిమిత్తకారణత్వమే లోకమునఁ గనబడుటచే జగత్తునకు బ్రహ్మము నిమిత్తకారణమే యగుచున్నది యని పూర్వపక్ష ముగలుగ సిద్ధాంతమునకై యీయధికరణ మారంభింపఁబడి నది.

(ప్రకృతిశ్చ ప్రతిజ్ఞా దృష్టాంతా నుపరోధాత్ - 23

(ప్రకృతిశ్చ = జగమునకు బ్రహ్మము ఉపాదానకారణ మున్ను, అగుచున్నది. చకారమువలన నిమిత్తకారణమును అగుచున్నది. ఎందుచేతననగా, ప్రతిజ్ఞాదృష్టాంతానుపరోధాత్ = ప్రతిజ్ఞాదృష్టాంతములయొక్క సామంజస్యమువలన, ప్రతిజ్ఞ యనగా, “యేనాశ్రుతం శ్రుతంభవతి అమశంమత మవి జ్ఞాతంవిజ్ఞాతమ్” ఛాం 6-1-2 అన్నది. ఇందు ఆత్మజ్ఞాన ముచే సర్వము విజ్ఞాతమగును అనుటవలన ఆత్మ ఉపాదానకారణమని తెలియుచున్నది. నిమిత్తకారణమేయైనచో సర్వజ్ఞాన ముకలుగదు. నిమిత్తకారణమైన కులాలుఁడు తెలిసినంత మాత్రమున ఘటాదికము సర్వము తెలియదు. ఉపాదానో

పాదేయము లవ్యతిరిక్తములుకనుక నుపాదానము తెలిసిన దత్కార్యమగు నుపాదేయమును దెలియును.

దృష్టాంతముకూడ:- “యథాసోమ్య! ఏకేన మృత్పిండినేన సర్వం మృణ్మయం విజ్ఞాతం స్యా ద్వాచారంభణం వికారో నానుభేయం మృత్తికేత్యేవ సత్యమ్” ఛాం-6-1-4 అని ఉపాదానవిషయకముననే యున్నది. మృత్పిండి మొకటి తెలిసినచో, దత్కార్యములైన ఘటాదులన్నియును మృణ్మయములేయని తెలియును, వికారమగు ఘటాదికము వాగాలంబనమాత్రమేకాని వాస్తవమున మృత్తి యేసత్యము అనుటచేనుపాదానజ్ఞానముచే నుపాదేయమంతయు దెలియునని చెప్పబడినది. కనుక నీప్రతిజ్ఞాదృష్టాంతముల సామంజస్యమునలన బ్రహ్మ జగమున కుపాదానకారణమును నిమిత్తకారణమును నగుచున్నాడు. అభిన్ననిమిత్తో పాదానకారణమని యర్థము.

అభిధ్యోపదేశాచ్చ. 24

[బ్రహ్మ జగమునకభిన్ననిమిత్తోపాదానము అని, అభిధ్యోపదేశాచ్చ = ధ్యానోపదేశమువలనను, దెలియుచున్నది. “సోఽకామయత బహుస్యాప్రపజాయేయ” తై 2-1. అని కామనచే) (అభిధ్యానముచే) గర్భత్వము “బహుస్యాం” అనుటచే నుపాదానత్వమును బ్రహ్మకు సంభవించుచున్నది.



సాక్షా చోభ యామ్నానాత్. 25

సాక్షాత్ + చ = సాక్షాత్తుగా, ఉభయామ్నానాత్ = ఉత్పత్తిప్రళయములను రెండింటిని జెప్పుటవలన, బ్రహ్మ జగమున కుపాదానకారణము. “సర్వాణి హవా ఇమాని భూతాని ఆకాశాదేవ సముత్పన్నస్తే, ఆకాశం ప్రత్యస్తంయన్తి” ఛాం 1-9-1 అని ఆకాశపదముచే బ్రహ్మనుగ్రహించి యీసర్వభూతములకు నుత్పత్తిప్రళయము లాకాశమువలననే గలుగుచున్నవని చెప్పబడినది. ఏకార్యమున కెచ్చట నుత్పత్తివినాశములు గలుగునో యది దాని కుపాదానకారణము. వృత్తునుండి ఘటము పుట్టును మృత్తు నందే యిదిలయమగును గాన ఘటమునకు మృత్తు ఉపాదానకారణము. ఆకాశమునుండి సర్వభూతములు పుట్టుచు నాకాశమునందే లయమగుచున్న వనుటచే ఆకాశము అనగా ఆకాశపద వాచ్యమగుపరబ్రహ్మ జగమున కుపాదానకారణము.

ఆత్మకృతేః పరిణామాత్. 26

ఆత్మకృతేః = ఆత్మసంబంధినీకృతిః = తస్యాః, ఆత్మ సంబంధమైన కృతివలన, బ్రహ్మ జగమునకు నిమిత్తకారణము ఉపాదానకారణము నగుచున్నాడు, “తదాత్మానం స్వయమకురుత” తై 2-7. ఆత్మను స్వయముగాఁ జేసెను (సృజించెను) స్వయముగాననుటచే గర్భత్వము చెప్పబడినది. “ఆత్మానం” అనుద్వితీయాంతముచే గర్భత్వముఁ జెప్పబడినది. కర్మత్వముచే నుపాదానత్వమును, కర్మత్వముచే నిమి

త్వత్త్వమును సిద్ధించుచున్నది. కనుక బ్రహ్మ ప్రపంచమునకు నిమిత్తకారణము నుపాదానకారణమును నగుచున్నాడు.

కర్తగాఁ బూర్వము సిద్ధుడైయున్న యాత్మకుఁ గర్మత్వమెట్లుగలుగును? అనఁగా, పరిణామాత్ = పరిణామమువలన, పరిణామమునఁగా వివర్తము. సిద్ధమైనదియు వివర్తరూపమున సాధ్యమగుచుండుటచే గర్మత్వమునొందును.

లేదా పరిణామాత్ అనునది వేతేసూత్రము. “సచ్చ త్యచ్ఛాభవత్” తై. 2-6 అని పరిణామ సమానాధికరణముగా ఉత్పత్తిశ్రుతమగుటవలన బ్రహ్మ ఉపాదానకారణము.

యోనిశ్చహి గీయతే. 27

యోనిశ్చహి = యోనియనికూడ, గీయతే = చెప్పఁబడుచున్నది. “యఃస్థూతయోనిం పరిపశ్యన్తి ధీరాః” ముం 1-1-6. యోనిశ్చబ్దము ప్రకృతిపర్యాయముగా లోకమునఁ బ్రసిద్ధముగా నుండుటచే బ్రహ్మ భూతములకుఁ బ్రకృతి = ఉపాదానకారణము. అని చెప్పఁబడుచున్నది.

8 సర్వ వ్యాఖ్యా నాధికరణము. (28)

“ఈక్షతే రాశ్చబ్దమ్” అను సూత్రము మొదలుకొని యంతవఱకు అశబ్దత్వాది హేతువులవలనఁ బ్రధానకారణవాదమును నిరాకరించినారు. శ్రుతులలో, అణువులు కారణమనినట్లును స్వభావాదులు కారణమన్నట్లును వాదములుగనఁబడుచున్నవి. ఎట్లునఁగా, ఛాందోగ్యములో శ్వేతకేతువునుద్దేశించి యుద్దాలకుఁడు స్థూలజగత్తునకు సూక్ష్మతత్త్వమునం

దంతర్భావమును జెప్పఁదలంచి “స్వగ్రోధఫల మద ఆహార, ఇదంభగవః, భింధీతి, భిన్నంభగవత్తి, కిమత్రపశ్యసి, అణవ ఇవేయాధానాః, తాసా మంగ ఏకాం భింధి, భిన్నా భగవః, కిమత్రపశ్యసి, సకించన భగవః, తగ్ంహతోవాచ యం వై సౌమ్య ఏత మణిమానం న నిభాలయసే ఏతస్యైవ ఖలు సౌమ్య ఏతోణిమ్నః ఏవం మహాన్ స్వగ్రోధ స్తిప్తతీతి, చాం 6-12-1. (అర్థము :- ఈ రావిపండు నిటుతెమ్ము, తెచ్చి తిని. బ్రద్దలుగొట్టుము, కొట్టితిని. ఏమిచూచుచున్నావు? అణువులవంటి గింజలను, ఒకదానిని బ్రద్దలుగొట్టుము. కొట్టితిని. ఏమున్నది ఏమియునులేదు, నీవు గుర్తింప లేని యీసూక్ష్మమునందే యీ మహాస్వగ్రోధ వృక్ష మున్నది. అని ప్రశ్నోత్తర రూపమగు నీసంవాద మున జగముయొక్క ప్రాగవస్థలో అణువులు, ఏమి యునులేదని, శూన్యస్వభావము దృష్టాంతముగాఁ జూపఁబడి నవి. ఇట్లే తైత్తిరీయములో “అసద్వా ఇక మగ్ర ఆసీత్, తై 21- అని అసద్వాదము కనఁబడుచున్నది. ఈవాదము లందు శ్రుతులకుఁ దాత్పర్యమున్నదా? లేదా? అని సంశయము గలుగుచున్నది. తాత్పర్యమున్నది. జగమునకు అణ్వాదులునుగారణమే యని పూర్వపక్షము వచ్చుచుండ నీయధికరణ మారంభింపఁబడినది.

ఏతేన సర్వే వ్యాఖ్యాతా వ్యాఖ్యాతాః 28

ఏతేన = ఈప్రధానకారణవాద నిరాకరణముచేత,  
సర్వే = అణ్వాదికారణవాదములన్నియును, వ్యాఖ్యాతాః =  
నిరాకరింపఁబడినవిగా వ్యాఖ్యానముచేయఁబడినవి. ప్రధా

నము కారణ మనుటలో, అశబ్దస్వము అచేతనత్వము, ఏక విజ్ఞానప్రతిజ్ఞావిరోధములను నేదోషములు చూపింపబడినవో ఆదోషములు అణ్వాదులుకారణమనుటలోను దుల్యములే గనుక నామతములును నిరాకృతములనియే భావము. సకించన, అనునది = ఏమియునులేదు, అనుమాట అభివ్యక్తనామ రూపపరచు. అభివ్యక్తమైన నామరూపములుకలది యేదియును లేదనిభావము. కాని శూన్యస్వభావమని కాదు. అసద్వాఅనువాదము “కథ మసతః సజ్జాయేత?” = అసత్తునుండి సత్తు ఎట్లుపట్టును? అని నిగాకరింపబడినది. అణుపదము సూక్ష్మమైనదనునర్థముతో గాణము. “వ్యాఖ్యాతా వ్యాఖ్యాతాః” అని రెండుమారులుచ్చరించుట యధ్యాయ పరిసమాప్తిసూచకము.

ఇది శ్రీమద్భగవద్బాదరాయణ ప్రణీత  
 శారీరకమీమాంసా సూత్రములక  
 భారద్వాజసగోత్ర పవిత్ర వారణాస్య  
 న్వవాయ సుధాపయోధిరాకా కామదీ  
 సుధాకరులగు శ్రీమదచ్యుతాంబా  
 వేంకటేశ్వరుల యాత్మజుడగు  
 గంగాధరశాస్త్రి రచించిన బ్రహ్మ  
 సూత్రార్థదీపికయను  
 బ్రహ్మసూత్రవృత్తియందుఁ  
 ప్రథమాధ్యాయమునఁ జతుర్థపాదము  
 ప్రథమాధ్యాయము ముగిసెను.

ఈపాదమున 8- అధికరణములు 28 సూత్రములు

మొత్తమీయాధ్యాయమున39-అధి- 134 సూత్రములు.



శ్రీరస్తు

## ద్వితీయాధ్యాయము-ప్రథమపాదము.

(ఈ రెండవయవిరోధాధ్యాయమునఁ బ్రథమపాదమున సాంఖ్య యోగ కాణాదాది స్మృతులతోను, సాంఖ్యాదిప్ర యుక్త తర్కములతోను వేదాంతవాక్యసమన్వయములోఁగల విరోధము పరిహరింపఁబడుచున్నది.)

ప్రథమాధ్యాయమున సర్వజ్ఞుఁడు సర్వశక్తియు నగు పరమేశ్వరుఁడు జగజ్జన్మాదికారణమనియు, వేదాంతవాక్యము లకన్నిటికిని నతనియందే సమన్వయమనియును నిరూపింపఁబ డినది. వేదప్రాతిపదితములు కావుకనుక ప్రధానాదులు జగ త్కారణములుకావని నిరాకరింపఁబడినవి. ఇపుడు సప్తపక్షము నకు సాంఖ్యాదిస్మృతితోను దర్కముతోను గలుగు విరోధ మును బరిహరించుచున్నారు.

పూర్వాధ్యాయమునఁ జెప్పినసమన్వయమునకు ఇందు స్మృతివిరోధమునుజూపించి నిరసించుచున్నారుగాన నీరెండ వాధ్యాయములకును విషయవిషయభావసంబంధము కలదు సంగతియునుగలదు.

### 1 స్మృత్యధికరణము. (1-2)

“బ్రహ్మమే సర్వజగత్కారణము, అను విషయమున సాంఖ్యాదిస్మృతితోవిరోధమున్నదా? లేదా? అని సంశయము.

విరోధమున్నది. ఏమనగా, కపిలమహర్షి సర్వజ్ఞుడు. అతడు రచించినదగుటచే స్మృతి ప్రమాణము. శ్రుతికూడ, ఋషిం ప్రసూతం కపిలం యస్తమగ్రే, జ్ఞానై ర్భిభర్తి జాయ మానంచ పశ్యేత్” సృష్ట్యాదియందు బుట్టినవాడగు, స్థితికాలమునఁ బ్రసూతుఁడును నగు కపిలుడు భూత భవిష్య ద్వర్త మాన విషయక జ్ఞానము కలవాడు. అతనిని బరమేశ్వరునిగా గ్రహింపవలెను; అని జెప్పుటచే నట్టి కపిలప్రోక్తమగు స్మృతికిఁ బ్రాబల్యము కలదు. కనుక బ్రహ్మమే జగత్కారణమగుట తగదు. అని పూర్వపక్షము కలుగ సిద్ధాంతముచేయుటకై యీయాధికరణ మారంభింపఁబడినది.

స్మృత్యనవకాశ దోషప్రసంగ ఇతిచేన్న  
అన్యస్మృత్యనవకాశ దోషప్రసంగత్. 1

స్మృతి + అనవకాశ + దోషప్రసంగః, ఇతిచేత్ = స్మృతి = కపిలమహర్షి రచించిన సాంఖ్యస్మృతికి, అనవకాశదోషప్రసంగః = అవకాశము లేకపోవుట యను దోషప్రసంగము, ఇతిచేత్ = కలుగుచున్నది యన్నచో- కపిలుడు, ప్రధానము జగత్కారణము అని రచించిన స్మృతి నిరవకాశమగుచున్నది. బ్రహ్మమేకారణము, ప్రధానముకాదు, అన్నచో ఆస్మృతి కవకాశములేదుకాన ఆస్మృతిప్రాబల్యముచే వేదాంతములను ప్రధానకారణవాదమునకు అనుకూలముగా మార్చవలయును, అన్నచో, అని యర్థము.

న = అట్లు కాదు, ఏమి? అన్యస్మృత్యనవకాశ దోష ప్రసంగాత్ = కపిలునిసాంఖ్యస్మృతిననుసరించి ప్రధానకారణవాదమును జెప్పిన, ఇతరములయిన స్మృతులకు అనవకాశ త్వ రూప దోషము ప్రసక్తమగుచున్నది. అందువలన అనవకాశత్వరూప దోషముచే ప్రధానము కారణమనరాదు.

యత్త త్సాక్ష్య మవిజ్ఞేయం పరం బ్రహ్మ “అని ప్రారంభించి.

“న హ్యన్తరాత్మా భూతానాం క్షేత్రజ్ఞశ్చేతి కథ్యతే తస్మా దవ్యక్త ముష్పన్నం త్రిగుణం ద్విజనత్తమ! అని యవ్యాకృత నామరూపమగు ప్రపంచము బ్రహ్మజన్యమని స్కాన్దమునను, “అహం సర్వస్య జగతః ప్రభవఃప్రళయ స్తథా” అని భగవద్గీతలో 7-6-లోను జగమునకు చేతనకారణత్వము చెప్పబడుచున్నది. ఇట్లు స్మృతిద్వయమునకు విరోధము సంభవించినచో శ్రుత్యనుగుణమైన స్మృతి ప్రబలము అనిచెప్పవలెను. కాన సాంఖ్యస్మృతి ప్రమాణముకాదు.

ఇతి రేషాం చానుపలభ్యే. 2

ఇతి రేషాం = సాంఖ్యస్మృతిసిద్ధములైన మిగిలిన మహాదహంకారాది తత్త్వములకు, అనుపలభ్యేత్ = లోకమునందు, వేదమునందును నెచ్చటను గనబడకపోవుటవల్లను, గూడ సాంఖ్యస్మృతి ప్రమాణముకాదనుట దోషముకాదు.

కనుక తదేక దేశమైన ప్రధానస్థితియును బ్రమాణము కాదు.

2 యోగప్రత్యుక్త్యధికరణము. (3)

సాంఖ్యమతమును నిరాకరించుటచే యోగమతమును గూడ నిరాకరించినట్లేయని చెప్పుచున్నారు.

ఏతేన యోగః ప్రత్యుక్తః. 3

ఏతేన = ఈసాంఖ్యమతనిరాసముచేత, యోగః = యోగమతమున్న ప్రత్యుక్తః = నిరాకరింపబడినది. కాపిల (సాంఖ్య) మత నిరాసముచేత, పాతంజల (యోగ) మతమును నిరసింపబడినదని యర్థము. యోగులు సేత్వరులు = (ఈశ్వరుడున్నాడనిచెప్పుదురు) సాఖ్యులు, ప్రధాన వాదులు. అన్నది భేదము. మిగిలిన ప్రధానాదిప్రక్రియ సమానము.

సాంఖ్యమతమును నిరాకరించినట్లుగ, యోగమతమును నిరాకరించుట తగదు. యోగము శ్వేతాశ్వతరాదిశాఖలయందుఁ జెప్పబడినది. ఇది జ్ఞాన సాధనము. శ్రుతిసిద్ధమైన ఆత్మజ్ఞానమునకు సాధనముగా యోగముచెప్పబడినది. “త్రిరున్నతం స్థాప్య సమంశరీరమ్” శ్వేతా. 2-8. కాయము, శిరస్సు, కంఠము, నీమూడింటిని నున్నతముగనుంచునట్లు శరీరమును నిలిపి యోగమును బూనవలెను. అనియు, “తాం



యోగమితి మన్యస్తే స్థిరా మింద్రియధారణామ్” కఠ2-3-12. విద్యా మే తాం యోగవిధిం చక్రత్స్నమ్” అని బ్రహ్మ విద్యను యోగప్రకారమును నచికేతుఁడు యమునివలనఁ బొందినట్లును శ్రుతులలోఁ జెప్పబడినది. కాన నిది ప్రమాణ మేయగును, అన్నచో నిజమే శ్రుతిసిద్ధమగుటచే యోగము ప్రమాణమే. కాని ఇది యవైదికమగు ప్రధానము నాలంబ సముగాఁజేసికొని చెప్పబడినది. అందుచేత నావిషయమున నిది యప్రమాణము. మిగిలినవిషయమునఁ బ్రమాణము. సాంఖ్యము యోగము అను నీరెండును గూడ వేదాంతములకు విరోధింపనివిషయములలోఁ బ్రమాణములు. విరోధించువిషయములలో అప్రమాణములును అని యెఱుంగవలయును.

3 విలక్షణత్వాధికరణము. (4-12)

బ్రహ్మ జగత్కారణమచుటలో నచ్చిన సాంఖ్య యోగ స్మృతి విరోధము పరిహరింపఁబడినది. తర్కవిరోధమును బరిహరించుటకై యాయధికరణ మారంభింపఁబడుచున్నది.

తర్కము, స్వతంత్రముగ శ్రుతిని విరోధించునది కాక పోయినను, మననమును విధించుచున్న, “శ్రోతవ్యో మన్తవ్యః” అను, బృ.2-4-5. శ్రుతి, తర్కము నాదరింపవలెనని తెలుపుచున్నది. మనన మనుమాట చేతనే తర్కము చెప్పఁబడుచున్నది. “యుక్తిభి రనుచింతనం మననం” యుక్తులతో

ననుచింతనముచే యుటయే మననము గనుక మననమనగా 'దర్శించుచున్నది' యర్థము. బలవత్తర తర్క విరోధము సంభవించినచో దానిని వారింపవలెను గనుక తర్కవిషయకమగు ఆక్షేపము చేయఁబడుచున్నది.

న, విలక్షణత్వా దస్య తథాత్వం చ, శబ్దాత్ . 4

న = "చేతనమగు బ్రహ్మ జగత్కారణము" అను మాట కుదరదు (కాదు) ఎందుచేత? అస్య = ఈజగము, విలక్షణత్వాత్ = స్వకారణమైన బ్రహ్మముకంటె విలక్షణము కనుక. బ్రహ్మము; చేతనము, ప్రకాశరూపము, ఆనందాత్మకము, శుద్ధము నైనది. జగము; అచేతనము అప్రకాశము, దుఃఖరూపము, అశుద్ధమైనదియును గనుక, రెండింటికిని వైలక్షణ్యమున్నది. తథాత్వంచ = నైలక్షణ్యమున్నదను సంగతియును, శబ్దాత్ = వేదశబ్దమువలననే తెలియుచున్నది. "విజ్ఞానం చావిజ్ఞానంచ" తై. 2-6-అను శ్రుతి బ్రహ్మ చేతనమనియు జగ మ చేతనమనియుఁ దెలుపుచున్నది.

అచేతన మగుజగత్తు చేతనుండగు బ్రహ్మనుండి పుట్టలేదు. విలక్షణముకనుక. ఏది దేనికంటె విలక్షణమో అది దానినుండిపుట్టలేదు. మట్టినుండి బంగారుకుండలములు పుట్టనట్లు. కనుక బ్రహ్మ జగత్కారణము కాదు. అని తర్కప్రయోగము.

యోగమితి మన్యస్తే స్థిరా మింద్రియధారణామ్” కఠ2-3-12. విద్యా మేతాం యోగవిధిం చక్రత్స్నమ్” అని బ్రహ్మ విద్యను యోగప్రకారమును నచికేతుఁడు యమునివలనఁ బొందినట్లును శ్రుతులలోఁ జెప్పబడినది. కాన నిది ప్రమాణ మేయగును, అన్నచో నిజమే శ్రుతిసిద్ధమగుటచే యోగము ప్రమాణమే. కాని ఇది యన్తైదికమగు ప్రధానము నాలంబ నముగాఁజేసికొని చెప్పబడినది. అందుచేత నావిషయమున నిది యప్రమాణము. మిగిలినవిషయమునఁ బ్రమాణము. సాంఖ్యము యోగము అను నీరెండును గూడ వేదాంతములకు విరోధింపనివిషయములోఁ బ్రమాణములు. విరోధించువిషయ ములో అప్రమాణములును అని యెఱుంగవలయును.

3 విలక్షణత్వాధికరణము. (4-12)

బ్రహ్మ జగత్కారణమచుటలో నచ్చిన సాంఖ్య యోగ స్మృతి విరోధము పరిహరింపఁబడినది. తర్కవిరోధ మును బరిహరించుటకై యాయధికరణ మారంభింపఁబడుచు న్నది.

తర్కము, స్వతంత్రముగ శ్రుతిని విరోధించునది కాక పోయినను, మననమును విధించుచున్న, “శ్రోతవ్యో మన్త వ్యః” అను, బృ.2-4-5. శ్రుతి, తర్కము నాదరింపవలెనని తెలుపుచున్నది. మనన మనుమాట చేతనే తర్కము చెప్పు బడుచున్నది. “యుక్తిభి రనుచింతనం మననం” యుక్తులతో

ననునితనముచే ముటయే మననము గనుక మననమనగా 'దర్శించునియే యర్థము. బలవత్తర తర్క విరోధము సంభవించినచో దానిని వారింపవలెను గనుక తర్కవిషయకమగు ఆక్షేపము చేయఁబడుచున్నది.

న, విలక్షణత్వా దస్య తథాత్వం చ, శబ్దాత్ . 4

న = "చేతనమగు బ్రహ్మ జగత్కారణము" అను మాట కుదరదు (కాదు) ఎందుచేత? అస్య = ఈజగము, విలక్షణత్వాత్ = స్వకారణమైన బ్రహ్మముకంటె విలక్షణము కనుక. బ్రహ్మము; చేతనము, ప్రకాశరూపము, ఆనందాత్మకము, శుద్ధము నైనది. జగము; అచేతనము అప్రకాశము, దుఃఖరూపము, అశుద్ధమైనదియును గనుక, రెండింటికిని వైలక్షణ్యమున్నది. తథాత్వంచ = వైలక్షణ్యమున్నదను సంగతియును, శబ్దాత్ = వేదశబ్దమువలననే తెలియుచున్నది. "విజ్ఞానం చావిజ్ఞానంచ" తై. 2-6-అను శ్రుతి బ్రహ్మ చేతనమనియు జగ మ చేతన మనియుఁ దెలుపుచున్నది.

అచేతన మగుజగత్తు చేతనుండగు బ్రహ్మనుండి పుట్టలేదు. విలక్షణముకనుక. ఏది దేనికంటె విలక్షణమో అది దానినుండిపుట్టలేదు. మట్టినుండి బంగారుకుండలములు పుట్టనట్లు. కనుక బ్రహ్మ జగత్కారణము కాదు. అని తర్కప్రయోగము.



అవః = వై లక్షణ్యములేదు. బ్రహ్మనలె జగమును చేతనమే. “మృదబ్రవీత్ “ ఆపోఽబ్రువన్” శ. బ్రా. 6-1-3. “తత్తేజః ఐక్షత” “తా ఆప ఐక్షన్” ఛా. 6-2-3-4. మృత్తుపలికినది, ఉదకములు పలికినవి (చెప్పినవి తేజస్సుచూచెను, ఉదకములు చూచినవి, అని, పృథివ్యప్తేజస్సు లను భూతములకు పలుకుట చూచుట యను చేతనవ్యవహారము కనిపించుచున్నది. ఇది కాక “తేహేమే ప్రాణాః అహంశ్రేయసే వివదమానాః” బృ. 6-1-7 “నేను శ్రేయస్సునకు మూలము, నేను శ్రేయస్సునకు మూలము,” అనియింద్రియములు వివాదపడుచున్నవని యున్నది. వివాదముపడుటయును జేతనధర్మమే. భూతములందు నిద్రియములయందును నిట్లు చేతనవ్యవహారము గనఁబడుటచే బ్రహ్మమువలె జగమును చేతనమే. వైలక్షణ్యములేదు. అన్నచో

అభిమానివ్యపదేశస్తు విశేషానుగతిభ్యామ్. 5

అభిమానివ్యపదేశస్తు = “మృదబ్రవీత్, ఆపోఽబ్రువన్, తేజః ఐక్షత, మున్నగు శ్రుతులవలన భూతేంద్రియములకు చేతనత్వము నాశంకింపరాదు. ఆవ్యవహారము అభిమానిదేవతల వ్యపదేశము. మృదభిమానిదేవత జలాభిమానిదేవత, తేజోభిమానిదేవత, యని అభిమానిదేవతలు చెప్పఁబడుచుండిరికాని, కేవల భూతేంద్రియ మాత్రము చెప్పఁబడుటలేదు. ఎందుచేతననగా, విశేషానుగతిభ్యామ్ = విశేషము, అనుగతి యను

కెండిరిచేతను, నిచ్చట నిండియ భూతవిషయమున తఃఖి  
మానిదేవతలని యర్థము చెప్పవలెను. విశేషము:- “తేహే  
మేప్రాణా అహం శేయసే” అనుచోట, “ఏతాహ్మవై దేవ  
తాః” అని దేవతాశబ్దము విశేషితిమై యున్నది. “అగ్ని  
ర్వాగ్భత్వా ముఖం ప్రావిశత్” ఐత.ఆర.24-2-4. మొదల  
గుశ్రుతి ఇంద్రియములందు దేవతానుగతిని దెలుపుచున్నది.  
ఇట్లే మంత్రార్థవా దేతిహాసాదుల యందు అంతటను తత్తద  
భిమానిదేవతలు చేతనలుగాఁ జెప్పఁబడినట్లున్నది. కనుక  
జగ మచేతనము. బ్రహ్మచేతనుఁడు. జగత్తు బ్రహ్మప్రకృతి  
కము కాదు అని పూర్వపక్షమురాగా సిద్ధాంతము చేయఁబడు  
చున్నది.

### దృశ్య తే తు. 6

ఇచ్చటి తుశబ్దము పూర్వపక్షనిరాసకము. అనఁగా  
వైలక్షణ్యముండుటచేత జగము బ్రహ్మప్రకృతికము కాదు  
అని యనరాదు - దృశ్య తే = వైలక్షణ్యమున్నను ప్రకృతి  
వికృతిభావము గనిపించుచున్నది. లోకములోఁ జేతనుఁడగు  
పురుషునినుండి యచేతనములగు నఖిలోమాదులు పుట్టు  
చున్నవి. అచేతనములగు గోమయాదులనుండి చేతనములగు  
వృశ్చికాదులు పుట్టుచున్నవి. ప్రకృతి స్వభావ మంతయు  
వికృతియం దుండవలెనని యనరాదు. అట్లున్నచో నది  
వికృతియేగాదు. ఏదోకొంత స్వభావము మాత్రమున్న

అవ:-=వై లక్షణ్యములేదు. బ్రహ్మవలె జగమును చేతనమే. “మృదబ్రవీత్ “ ఆపోబ్రువన్” శ. బ్ర. 6-1-3. “తత్తేజః ఐక్షత” “తా ఆప ఐక్షన్” ఛాం-6-2-3-4. మృత్తుపలికినది, ఉదకములు పలికినవి (చెప్పినవి తేజస్సుచూచెను, ఉదకములు చూచినవి, అని, పృథివ్యప్తేజస్సు అను భూతములకు పలుకుట చూచుట యను చేతనవ్యవహారము కనిపించుచున్నది. ఇది కాక “తేహేమే ప్రాణాః అహంశ్రేయసే వివదమానాః” బృ. 6-1-7 “నేను శ్రేయస్సునకు మూలము, నేను శ్రేయస్సునకు మూలము,” అనియింద్రియములు వివాదపడుచున్నవని యున్నది. వివాదముపడుటయును జేతనధర్మమే. భూతములందు నిద్రియములయందును నిట్లు చేతనవ్యవహారము గనఁబడుటచే బ్రహ్మమువలె జగమును చేతనమే. వైలక్షణ్యము లేదు. అన్నచో

అభిమానివ్యపదేశస్తు విశేషానుగతిభ్యామ్. 5

అభిమానివ్యపదేశస్తు = “మృదబ్రవీత్, ఆపోబ్రువన్, తేజః ఐక్షత, మున్నగు శ్రుతులవలన భూతేంద్రియములకు చేతనత్వము నాశంకింపరాదు. ఆవ్యవహారము అభిమాని దేవతల వ్యపదేశము. మృదభిమాని దేవత జలాభిమాని దేవత, తేజోభిమాని దేవత, యని అభిమాని దేవతలు చెప్పఁబడుచుండిరి కాని, కేవల భూతేంద్రియ మాత్రము చెప్పఁబడుటలేదు. ఎందుచేతననగా, విశేషానుగతిభ్యామ్ = విశేషము, అనుగతి యను

కెండింటిచేతను, నిచ్చట నింద్రియ భూతవిషయమున తఃఖి  
మానిదేవతలని యర్థము చెప్పవలెను. విశేషము:- “తేహే  
మేప్రాణా అహం శ్రేయశే” అనుచోట, “ఏతాహ్మనై దేవ  
తాః” అని దేవతాశబ్దము విశేషియై యున్నది. “అగ్ని  
ర్వాగ్భూత్వా ముఖం ప్రావిశత్” ఐత.ఆర.24-2-4. మొదల  
గుఱుతి ఇంద్రియములందు దేవతాసుగతిని దెలుపుచున్నది.  
ఇట్లే మంత్రార్థవా నేతిహాసాదులయందు అంతటను తత్తద  
భిమానిదేవతలు చేతనలుగాఁ జెప్పఁబడినట్లున్నది. కనుక  
జగ మచేతనము. బ్రహ్మచేతనుఁడు. జగత్తు బ్రహ్మప్రకృతి  
కము కాదు అని పూర్వపక్షమురాగా సిద్ధాంతము చేయఁబడు  
చున్నది.

### దృశ్య తే తు. 6

ఇచ్చటి తుశబ్దము పూర్వపక్షనిరాసకము. అనగా  
వైలక్షణ్యముండుటచేత జగము బ్రహ్మప్రకృతికము కాదు  
అని యనరాదు - దృశ్య తే = వైలక్షణ్యమున్నను ప్రకృతి  
వికృతిభావము గనిపించుచున్నది. లోకములోఁ జేతనుఁడగు  
పురుషునినుండి యచేతనములగు సఖిలోమాదులు పుట్టు  
చున్నవి. అచేతనములగు గోమయాదులనుండి చేతనములగు  
వృశ్చికాదులు పుట్టుచున్నవి. ప్రకృతి స్వభావ మంతయు  
వికృతియం దుండవలెనని యనరాదు. అట్లున్నచో నది  
వికృతియేగాదు. ఏదోకొంత స్వభావము మాత్రమున్న



అవ:-=వై లక్షణ్యములేదు. బ్రహ్మవలె జగమును చేత  
 నమే. “మృదబ్రవీత్ “ ఆపోబ్రువన్” శ. బ్రా. 6-1-3. “త త్తేజ  
 ఐక్షత” “తా ఆప ఐక్షన్త” ఛాం-6-2-3-4. మృత్తుపలికినది,  
 ఉదకములు పలికినవి (చెప్పినవి తేజస్సుచూచెను, ఉదకములు  
 చూచినవి, అని, పృథివ్యప్రేజస్సు అను భూతములకు పలుకుట  
 చూచుట యను చేతనవ్యవహారము కనిపించుచున్నది. ఇది  
 కాక “తేహేమే ప్రాణాః అహంశ్రేయసే వివదమానాః” బృ.  
 6-1-7 “నేను శ్రేయస్సునకు మూలము, నేను శ్రేయస్సునకు  
 మూలము,” అనియింద్రియములు వివాదపడుచున్నవని  
 యున్నది. వివాదముపడుటయును జేతనధర్మమే. భూతము  
 లందు నిద్రియములయందును నిట్లు చేతనవ్యవహారము గనబ  
 డుటచే బ్రహ్మమువలె జగమును చేతనమే. వైలక్షణ్యము  
 లేదు. అన్నచో

అభిమానివ్యపదేశస్తు విశేషానుగతిభ్యామ్. 5

అభిమానివ్యపదేశస్తు = “మృదబ్రవీత్, ఆపోబ్రు  
 వన్, తేజఐక్షత, మున్నగు శ్రుతులవలన భూతేంద్రియములకు  
 చేతనత్వము నాశంకింపరాదు. ఆవ్యవహారము అభిమానిదేవతల  
 వ్యపదేశము. మృదభిమానిదేవత జలాభిమానిదేవత, తేజోభి  
 మానిదేవత, యని అభిమానిదేవతలు చెప్పబడుచుండిరికాని,  
 కేవల భూతేంద్రియ మాత్రము చెప్పబడుటలేదు. ఎందుచేత  
 ననగా, విశేషానుగతిభ్యామ్ = విశేషము, అనుగతి యను

కెండింటిచేతను, నిచ్చట నిర్దియ భూతవిషయమున తఃఖి  
మానిదేవతలని యర్థము చెప్పవలెను. విశేషము:- “తేహే  
మేప్రాణా అహం శ్రేయసే” అనుచోట, “ఏతాహ్మనై దేవ  
తాః” అని దేవతాశబ్దము విశేషితమై యున్నది. “అగ్ని  
ర్వాగ్భూత్వా ముఖం ప్రావిశత్” ఐత.ఆర.24-2-4. మొదల  
గుశ్రుతి ఇంద్రియములందు దేవతానుగతిని దెలుపుచున్నది.  
ఇట్లే మంత్రార్థవా దేతిహాసాదుల యందు అంతటను తత్తద  
భిమానిదేవతలు చేతనలుగాఁ జెప్పబడినట్లున్నది. కనుక  
జగ మచేతనము. బ్రహ్మచేతనుఁడు. జగత్తు బ్రహ్మప్రకృతి  
కము కాదు అని పూర్వపక్షమురాగా సిద్ధాంతము చేయఁబడు  
చున్నది.

### దృశ్య తే తు. 6

ఇచ్చటి తుశబ్దము పూర్వపక్షనిరాసకము. అనఁగా  
వైలక్షణ్యముండుటచేత జగము బ్రహ్మప్రకృతికము కాదు  
అని యనరాదు - దృశ్యతే = వైలక్షణ్యమున్నను ప్రకృతి  
వికృతిభావము గనిపించుచున్నది. లోకములోఁ జేతనుడగు  
పురుషునినుండి యచేతనములగు నఖిలోమాదులు పుట్టు  
చున్నవి. అచేతనములగు గోమయాదులనుండి చేతనములగు  
వృశ్చికాదులు పుట్టుచున్నవి. ప్రకృతి స్వభావ మంతయు  
వికృతియం దుండవలెనని యనరాదు. అట్లున్నచో నది  
వికృతియేగాదు. ఏదోకొంత స్వభావము మాత్రమున్న

జాలును. అది ప్రకృతమునఁ బ్రపంచమునందు, సత్త (బ్రహ్మ సత్త) యున్నది.

కనుక ప్రపంచరూపముగు సర్వవికారము బ్రహ్మప్రకృతి కమే యనవలెను. ఏది చేతనాన్నితముకాదో అది బ్రహ్మ ప్రకృతి కముకాదు. అనిచెప్పుటకు, (ఎట్లనఁగా అని చూపు టకు) దృష్టాంతములేను. బ్రహ్మవిషయములోఁ గేవలమాగ మమేకాని తర్కముపయోగింపదు. శ్రోతవ్యోమంతవ్యః అనుచోట మంత్యః అనునది తర్కము నాదరింపవలెనని తెలుపుచున్నదియనుట, శ్రుత్యనుగృహీత మగుతర్కము అను భవమునకు అంగముగా గ్రహింపఁబడుననుటకు మాత్రమే సూచకము. కావుననే, “నైష తర్కేణ మతిరాపనేయా ప్రోక్తాన్యేనైవ సుజ్ఞానాయ ప్రేష్ట!” కాఠ. 1. 2. 9. (ప్రేష్టః = ఓహీతుఁడ; ఈబ్రహ్మవిషయమగుబుద్ధి తర్కముచేఁ బొందిం చుటకు వీలుకానిది. వేదజ్ఞుఁడగు నొకగురువుచేఁ జెప్పఁబడి నదై చక్కని జ్ఞానముకొఱ కుపయోగించును. అని చెప్పఁబడి నది. స్మృతిలో, గూడ “అచిత్త్యాఖిలు యేభావాః న, తాంస్త ర్కేణ యోజయేత్” అచింత్యములగు భావములను దర్క ముతో యోజింపరాదు. అనిచెప్పఁబడినది.

అసదితిచే న్న ప్రతిషేధమాత్రత్వాత్. 7

అసత్, ఇతి, చేత్, న, ప్రతిషేధ మాత్రత్వాత్.

నామ రూపాది హీనమగు చేతనమైన బ్రహ్మము నామరూపాదులుకల జగమునకుఁ గారణమన్నచో ఉత్పత్తికిఁ

బూర్వము జగత్తు, అసదితిచేత్ = అసత్తేయగు నన్నచో, న = కాదు. ఎందుచేత; ప్రతిషేధమాత్రత్వాత్ = ప్రతిషేధమాత్రమేయగుట వలన, అనగా, గేవలప్రతిషేధమేకాని ప్రతిషేధ్యమగు అర్థములేదు. కారణసత్తచేతనే కార్యము యొక్క సత్తకాని, = కారణముండుటచేతనే కార్యముండుట కాని, కారణములేనిది కార్యసత్తలేదు. ఉత్పత్త్యనంతరము కార్యము (జగము) కారణరూపముననే యున్నట్లు ఉత్పత్తికేబూర్వమునను గార్యము కారణమగు బ్రహ్మరూపముననే యున్నది.

అపీతౌ తద్వత్ప్రసంగా దసమంజసమ్.

సావయవము, అచేతనము, పరిచ్ఛిన్నము, అశుచి, యగు జగద్రూపకార్యము బ్రహ్మకారణకమైనచో, అపీతౌ = ప్రళయమునందు, తద్వత్ప్రసంగాత్ = తనలోలయమైన జగము యొక్క సావయవత్వాచేతనత్వాది ధర్మములు కలిగి బ్రహ్మకూడ దూషింపబడుటవలన, అసమంజసమ్ = నిరవయవము, చేతనము, అపరిచ్ఛిన్నము, పరిశుద్ధము నగుబ్రహ్మము, జగత్కారణమనుట సమంజసముగాదు.

నతు దృష్టాంతభావాత్. 9

నతు = అటువంటి అసామంజస్యములేదు. కార్యము యొక్క దోషములు కారణమును దూషించుననునదిలేదు. దృష్టాంతభావాత్ = కార్యము కారణములో లయ



మగునపుడు తనదర్శములచే, గారణమును దోషము క్ష  
ముగాఁ జేయదనుటకుఁ బెక్కు- శృష్టాంతము లుండుటవలన  
నట్టి యసానుంజస్యమేమియునులేదు. ఘట శరావా(మూకు  
డు,దులు తమ కారణమగు మృత్తు(మట్టిలో లయమగునపుడు  
స్వధర్మమచే మృత్తును దోషము క్షముగాఁ జేయుటలేదు.  
కంకణకుండలాదులు స్వకారణమగు బంగారములో లయమగు  
నపుడు బంగారమును దోషముకలదానినిగాఁ జేయుటలేదు.  
“ఇదం సర్వం య దయ మాత్మా ”బృ.2-4-6.“బ్రహ్మై  
వేద మమృతం పురస్తాత్” ముం.2.2.11.”సర్వం ఖల్విదం  
బ్రహ్మ “ఛాం.3-14-1.మొదలగు శ్రుతులచే గార్యము  
త్రికాలములందును గారణాభిన్నమని తెలియుచున్నది.  
మాయావి తాను జేయుమాయలచే దానుదూషింపఁబడనట్లు  
పరమాత్మ తనయందధ్యస్తమగు జగము(కార్యము)చే దాను  
దూషింపఁబడఁడు.

### స్వపక్షదోషాచ్ఛ. 10

స్వపక్షమందును, దోషముండుటవలన నీయాక్షేపము  
సరియైనదికాదు. బ్రహ్మకన్న జగము విలక్షణమగుటవలనఁ  
ప్రకృతివికృతిభావము కుదరదనియు, ఉత్పత్తికంఠెఱూ  
ర్వము జగత్తున కసత్త్వముకలుగుననియు, ప్రళయమునందు  
జగముబ్రహ్మములో లీనమగునపుడు జాడ్యాశుద్ధ్యాది గుణ  
ములు కలజగము చే బ్రహ్మ దూషితుండగుననియును, సాం

ఖ్యులు మూడుదోషములు చూపించి, ఈదోషములుచే బ్రహ్మ జగమునకుఁ గారణముకాకని చెప్పిరి. ఈమూడు దోషము లును (ప్రధానము జగత్కారణమును) సాంఖ్యులకును సమాన ములే. శబ్దాదిహీనమగు ప్రధానమునుండి శబ్దాదులుకల ప్రపంచము పుట్టినవని వారంగీకరించుటచే ప్రపంచము ప్రధానము కంటె విలక్షణము. వాస్తవముచేఁ బ్రపంచము సత్యమని చెప్పునట్టి సాంఖ్యున కే యీదోషములుకాని, అనిర్వచనియ మని చెప్పుచూకు (వేదాంతులకు) ఈదోషములులేవు.

తర్కప్రతిష్ఠానా దప్యన్యథానుమేయ మితిచేత్

ఏవమ ప్యనిర్దోక్షప్రసంగః. 11

తర్కప్రతిష్ఠానాత్ + అపి = తర్కముయొక్క అప్రతిష్ఠితత్వమువలనను = అవ్యవస్థితివలనను, తర్కముచే సమన్వయ విరోధా శంక పనికిరాదు. (తగదు) ఏమన, ఒక తార్కికునిచే ననుమితమగునర్థము మఱియొక తార్కికునిచే మఱియొకవిధముగఁ జెప్పబడును. దాని నింకొక బుద్ధిమంతుఁడగు తార్కికుఁడు వేఱొకవిధముగఁ జెప్పును. కనుక తర్కము అప్రతిష్ఠితము. అట్టితర్కముచే విరోధాశంకతగదు.

“తర్కమాత్రము అప్రతిష్ఠితమైనచో, ధూమమును జూచినవానికి వహ్నిర్థమైన ప్రవృత్తి కలుగకపోవును. ఒక సందిగ్ధవిషయమునఁ దర్కముచే నిర్ణయముకలుగకపోవును.

“తర్కప్రతిష్ఠానాత్” అనునదికూడ తర్కమేకమనక దీనికిని బ్రతిష్ఠానము లేకపోవును, లేకపోయినచో దీనిచేఁ బరమత నిరాకరణముకాదు.” అనినచో, తర్కమంతయు నప్రతిష్ఠితము కాదు. ఒకతర్క మప్రతిష్ఠితమైనను మఱియొకతర్కము ప్రతిష్ఠితముకావచ్చునుకనుక విరోధాశంక తగును. అని “అస్యథా అనుమేయ మితిచేత్” = ప్రతిష్ఠితతర్కముచే అనుమానము చేయవచ్చును, అని యన్నచో, ఏవమపి = ఊలగున తర్కమునకొకచోట ప్రతిష్ఠితత్వము నంగీకరించినను, “అనిర్వోక్ష ప్రసంగః” = ప్రకృతమున లింగాదిరహితమగు బ్రహ్మమునందు వేదనిరపేక్షమగు తర్కము ప్రతిష్ఠితముకాదు కనుక మోక్షములేకపోవుట తటస్థించును.

“అనిర్వోక్షప్రసంగః” అనుదానికి మఱియొకవిధముగా నర్థము, చెప్పవచ్చును. మహాత్ములగు కపిలకణాదాదులయొక్క పరస్పరవిప్రతిపన్నములైన ఆగమనిరపేక్షములైన తర్కములచేఁ దత్త్వనిర్ణయము కలుగకపోవుటవలన అనిర్వోక్షప్రసంగముకలుగును, కనుక ఆగమ (వేద) విరోధియగు తర్కము ప్రమాణముకాదు. దానితో విరోధమునులేదు. అని యర్థము.

4 శిష్టాపరి గ్రహాధికరణము. (12)

ప్రధానకారణవాద నిరాసముతో మిగిలిన యణ్యాది కారణవాదములును నిరస్తముయినట్లేయని యాయధికరణమున నిరూపింపబడుచున్నది.

ఏతేన శిష్టా పరిగ్రహా అపి వ్యాఖ్యాతాః. 12

ఏతేన = ఈ ప్రధానకారణవాద నిరాకరణముచేత,  
 శిష్టాపరిగ్రహాఅపి = శిష్టులగుమన్వాదులచేత ఏయంశమాత్ర  
 ముగను గ్రహింపబడని అన్యోదికారణ వాదములున్న,  
 వ్యాఖ్యాతాః = నిరాకృతములుగా వ్యాఖ్యానముచేయబడి  
 నవి.

కణాదమహర్షి సరమాణువులు జగత్కారణ మని  
 చెప్పెను. బుద్ధుడు 'అభావము జగత్కారణ మని చెప్పెను.  
 ఇట్లే ఇంకను జెప్పబడినవాదము లన్నియును, ప్రధానకారణ  
 వాదనిరాకరణముతోనే నిరాకృతము లని యర్థము.

5 భోక్తృప త్యధికరణము. 13

ఈయధికరణమున బ్రహ్మకారణవాదమును మఱి  
 యొకవిధముగ నాక్షేపించి సమాధానము చెప్పుచున్నారు.  
 లోకములో భోక్త, భోగ్యము, అనువిభాగము ప్రసిద్ధముగా  
 నున్నది. భోక్తచేతనుడగుజీవుడు, భోగ్యము శబ్దాదివిషయ  
 జాతము. మూలకారణమగు అద్వితీయబ్రహ్మము జగదుపాదా  
 నమన్నచో బ్రహ్మముకంటె జగదుభిన్నముకాదు. కనుక  
 భోక్తృభోగ్యవిభాగము కుదురదని యాక్షేపించుచున్నారు.

భోక్తృపత్యై రవిభాగశ్చే త్స్యా ల్లోకవత్. 13

భోక్తృపత్యైః = బ్రహ్మమే జగదుపాదాన మన్నచో,  
 భోక్తృభోగ్యరూపమైన జగమంతయు బ్రహ్మముకన్న భిన్న



ముకాదుకనుక భోగ్యమైన శబ్దాదివిషయజాతమునకు భోక్తృత్వ తృకత్వము=భోక్తృస్వరూపత్వము ఆపన్నమగును. దానిచే, అవిభాగశ్చేత్ = లోకప్రసిద్ధమైన భోక్తృభోగ్యవిభాగము లేకపోవలసినప్పుడు, అనియనినచో, సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. స్వాత్ + లోకవత్ = లోకమునందునలే విభాగముగలుగును. అనగా లోకములో మృత్తు కారణముగా గల ఘటశరావాదులకు మృద్రూపమున, సభేదమున్నను ఘట శరావాదిరూపమున భేదమున్నట్లు, సముద్రమునందు ఘనబుద్బుద, తరంగములకు గారణరూపమున, భేదముపోకున్నను గార్యములకు ఘనబుద్బుద, తరంగములకు బరస్పరము భేదమున్నట్లును, బ్రహ్మోపాదానకమైన ప్రపంచము బ్రహ్మకంఠేభిన్నముకాకపోయినను ప్రపంచరూపములకు బ్రహ్మకార్యములయిన భోక్తృభోగ్యములకును బరస్పర భేదముండవచ్చును.

కి ఆరంభ శాధికరణము. (14-20)

[ప్రపంచమునకు బ్రహ్మభేదము సంగీకరించి, భోక్తృపత్తిరూప దోషమును, “స్వాల్లోకవత్” అని లోకదృష్టాంతముచే బరిహరించిరి. లోకదృష్టాంతముచే, గార్యకారణములకు భేదము గోచరించుచున్నదికాన బ్రహ్మప్రపంచములకు భేదమే యేలచెప్పగూడదు? అని యాశంకించి యాయధికరణమున సమాధానమును జెప్పుచున్నారు.

తదనన్యత్వ మారంభ - శబ్దాదిభ్యః 14

తదనన్యత్వం, ఆరంభణశబ్దాదిభ్యః,

ఆరంభణశబ్దాదిభ్యః = ఆరంభణ శబ్దాదులవలన,  
 తదనన్యత్వం = ప్రపంచమునకు ఆబ్రహ్మముతో నభిన్నత్వము.  
 బ్రహ్మముకంటె ప్రపంచము భిన్నముకాదనుటకు ఆరంభణ  
 శబ్దాదులు హేతువులు. ఆరంభణశబ్దాదులనఁగా, ఛాందోగ్య  
 ములో - ఒకదానిని దెలిసికొన్నచో సర్వము తెలియును, అని  
 ఏకవిజ్ఞానముచే సర్వవిజ్ఞానమును బ్రతిజ్ఞ చేసి, దానికి దృష్టాంత  
 ముగా, “యథాసౌమ్య ఏకేన మృత్పిండేన సర్వం మృణ్మయం  
 విజ్ఞాతంస్యా ద్వాచారంభణం వికారో నామధేయం మృత్తి  
 కే త్యేవ సత్యమ్” ఛాం-6-1-4. అని చెప్పినమాటలు. మృత్పిం  
 డమనునది (మట్టిముద్ద) యొకటి తెలిసినచో, దద్వికారము  
 లయిన ఘట, శరావాదులన్నియును మృత్పిండములేయని తెలి  
 యును. మృత్పిండమొకటి తెలిసినచో ఘటము, శరావము,  
 మొదలగునవన్నియును నెట్లు తెలియుననఁగా, ఘటము, శరా  
 వము అనుపేరు వాచారంభణమైన వికారము = వాగాలంబన  
 మాత్రము. అనఁగా, ఘటము శరావము అనుపేరుతప్ప వికా  
 రమున మృత్తుకంటె నితరమేమియునులేదు. అందుచేత మృత్తు  
 తెలిసినచో, దద్వికారమగు ఘటాదికమును దెలియును. అని  
 చెప్పి, వికారమంతయు అసత్యము. కారణముసత్యము. కారణ  
 కార్యముల కభేదము. (అనన్యత్వము) కనుక మృత్తికయనునదే

సత్యము. అట్లే బ్రహ్మవికారమగు ప్రపంచము తదనన్యము = బ్రహ్మముకంటెభిన్నముకాదు. ఆరంభణశబ్దాదిభ్యః” అన్న చోటనున్న ఆదిశబ్దమువలన “బ్రహ్మైవేదం సర్వం” ముం. 2-2-11. “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” ఛాం. 3.14-1 “నేహ నానాస్తి కించన” బృ. 4-4-19- మొదలగునవి గ్రాహ్యములు.

భావే చోపలభ్యే. 15

తదనన్యత్వములో మఱొక హేతువు చెప్పబడుచున్నది.

భావేచ = కారణభావమునందే, ఉపలభ్యే = కార్యము యొక్క ఉపలబ్ధివలన, అనగా, గారణమున్నపుడే కార్యము గనబడుచున్నది. కారణములేనపుడు కార్యముకనబడుట లేదు. కావున గార్యకారణములకభేదము. మృత్తు ఉన్నచో ఘటముకనబడుచున్నది. తంతువులున్నచో పటముకనబడుచున్నది. తదభావమునందుఁ దత్కార్యములేదు. కావున నీకార్యకారణములు రెండింటికి నభేదము.

సత్త్వాచ్చావరస్య. 16

ఈ హేతువువలనను గార్యకారణముల కనన్యత్వము.

అనరస్య = కార్యమునకు, సత్త్వాత్ = ఉత్పత్తికిఁ బూర్వము కారణరూపముగాఁ గారణమున నుండుటవినిపించుట వలన, గార్యకారణములకనన్యత్వము సిద్ధము. పుట్టక పూర్వము

కారణరూపమున నున్న కార్యము, పుట్టినతరువాతఁ గూడ దానికంటె భిన్నముకాదు. అనిబాహము. “సదేవ సోమ్య ఇద మగ్ర ఆసీత్” ఛాం. 6-2-1. “ఆత్మావా ఇద మేకవ వాగ్ర ఆసీత్” ఐ. 2-4-1-1. “బ్రహ్మవా ఇద మగ్ర ఆసీత్” బృ. 1-4-10. మొదలగు వాక్యములలో, ఇదంపద వాచ్యమగు ప్రపంచమునకుఁ గారణమగు బ్రహ్మపదముతో సామానాధికరణ్య ముండుటవలనఁ గార్యకారణముల కసవ్యత్వము తెలియుచున్నది. బ్రహ్మత్వేనా ప్రపంచము పూర్వముండక పోయినచో దానినుండి పుట్టుటయే కుదురదు. ఇసుకలోలేని తైలము ఇసుకనుండి పుట్టుటలేదుగదా.

అసద్వ్యపదేశా న్నేతిచేన్న ధర్మాస్తరేణ వాక్యశేషాత్ 17

అసద్వ్యపదేశాత్ = “అసద్వా ఇద మగ్ర ఆసీత్” తై 2-7 అని ఉత్పత్తికిఁబూర్వము, అసత్త్వమును వ్యపదేశించుట (చెప్పట) వలన, న + ఇతిచేత్ = ఉత్పత్తికిఁ బూర్వము కార్యము కారణరూపముగా లేదన్నచో, న = కాదు. ధర్మాస్తరేణ = అవ్యాకృతత్వధర్మముచే, అసత్త్వ వ్యపదేశముకాని, కేవల మసత్త్వని యభిప్రాయముకాదు. ఏమన, వాక్యశేషాత్ = వాక్యశేషమువలన వాక్యశేషములో “తత్పదాసీత్” అని సద్వ్యపదేశము చేయఁబడినది. ఇంతకుఁబూర్వము చెప్పిన అసద్వ్యపదేశమునకుఁ గేవలము అసత్త్వ లేనిది) అని యర్థముచెప్పినచో నీవాక్యశేషమువిరో



ధించును, వాక్యమునం దుపక్రమములో సందిగ్ధార్థముగాఁ జెప్పబడినది వాక్యశేషములో నిశ్చయింపబడును. కనుక ఈ వాక్యశేషమునందలి సద్వ్యవదేశమువలన, పూర్వము చెప్పబడిన అసద్వ్యవదేశమునకు అవ్యాకృతమని యర్థము. అనఁగా విస్తరింపనిది అనియర్థము. వ్యాకృతము సత్తు. అవ్యాకృతము అసత్తు కావున కార్యకారణములకు అసన్యత్వము సిద్ధము.

యుక్తేః శబ్దాంతరాచ్చ. 18

యుక్తేః = యుక్తివల్లను, శబ్దాంతరాచ్చ = శబ్దాంతరము వల్లనున్న, కార్యము కారణముకంటె అసన్యమును, ఉత్పత్తి కంటె, బూర్వము సత్త్వముకలదియు నగుచున్నది.

యుక్తిః:- “ఘటము పుట్టుచున్నది” అనుప్రతీతిచే, ఘట ముత్పత్తికిఁ గర్తయని తెలియుచున్నది. ఉత్పత్తికిఁ బూర్వము ఘటమత్యంతము అసత్తేయయినచో నుత్పత్తి కర్తృత్వ మెట్లుకుదురును? కుదురదు. కనుక ఉత్పత్తికిఁ బూర్వము ఘటము కారణరూపమున నున్నది. మఱియు, మృద్రూపముగా ఘటము పూర్వములేకపోయినచో ఘటమును నిర్మింపఁదలఁచిన కుమ్మరి మృత్తునే యేలగైకొనును? అసత్త్వావిశేషమున మఱియొకదానిని దేనినైన గ్రహించి ఘటమును నిర్మింపఁగలుగును. ఇట్లే దధి నపేక్షించువారు క్షీరములనే యేలఅపేక్షింపవలెను? ఈయుక్తులచేఁ గార్యము కారణాత్మనా ముందే యున్నదనుట నిశ్చయము.

శబ్దాంతరము:- అనగా, పూర్వసూత్రములో జెప్పిన అసత్ శబ్దముకంటె భిన్నముగు శబ్దాంతరము, “సదేవ సోమ్య ఇదమగ్ర ఆసీత్” అనుదానిలోనున్న సత్ శబ్దము. దీనివలన గూడ కార్యముత్పత్తికిఁబూర్వమునను ఉన్నదని తెలియుచున్నది.

### పటవచ్చు 19

మడతపెట్టబడిన పటమునకు (వస్త్రమునకు) విప్పి పరవబడిన పటముకు తేడా, యున్నట్లున్నను వాస్తవముగా వానికి భేదమెట్లులేదో అట్లే మృద్ధులములకును భేదములేదు. తంతుపటములకును భేదములేదు.

### యథాచ ప్రాణాది: 20

ప్రాణాది: = ప్రాణాపానాదివాయువు, యథా = ఏకీకరిస్తే, అనగా ప్రాణాయామముచే నిరోధింపబడిన ప్రాణ వాయువు జీవనమాత్రకార్యమును నెఱవేర్చుచున్నది. అట్లు ప్రాణాయామముచేత నిరోధింపబడనివాయువు ఆకుంచన ప్రసారణాది కార్యమును జేయుచున్నది. ఇంతమాత్రమున నాప్రాణవాయువునకు భేదములేదు. కనుక కార్యకారణములకు అనన్యత్వమే. (అభేదమే) యని సిద్ధాంతము ఈయనన్యత్వముచేత, ఏకవిజ్ఞానముచే సర్వవిజ్ఞానప్రతిజ్ఞ సిద్ధించును.

## 7 ఇతర వ్యపదేశాధికరణము 21-23

ఇంతఃకూర్వము ఏకవిజ్ఞానప్రతిజ్ఞాసిద్ధికై కార్యము కారణముకంటె అన్యముకాదు. అని సమర్థింపఁబడినది. ఆసమర్థనముచే, జీవుఁడు బ్రహ్మకంటె భిన్నుఁడు కాఁడుకనుక, జీవధర్మములగు హితాకరణాదులు బ్రహ్మయందుఁ బ్రసక్తములగునని ఆక్షేపసంగతిగా నీయధికరణ మారంభింపఁబడుచున్నది.

ఇతరవ్యపదేశాద్ధితాకరణాది దోషప్రసక్తిః 21

ఇతరవ్యపదేశాత్ = ఇతరుఁడగుజీవునకు “తత్త్వమసీ” త్యాదికముచే బ్రహ్మత్వవ్యపదేశమువలన, అనికాని ఇతరుఁడగు బ్రహ్మకు “అనేన జీవే నాస్మనా నుప్రవిశ్య” మున్నగు దానిచే శారీరత్వ వ్యపదేశమువలన, అనికాని యర్థము. ఇతరపదముచే జీవుని, బ్రహ్మనుగూడ గ్రహింపవచ్చును. జీవునకుబ్రహ్మత్వమును, బ్రహ్మకుశారీరత్వమును జెప్పిన శ్రుతులుకలవు. ఇట్లు జీవబ్రహ్మల కభేదముచెప్పుటవలన బ్రహ్మయొక్క సప్తత్వము జీవునిసప్తత్వమే యగును. అయినచో బ్రహ్మకు హితాకరణాదిదోషము సంభవించును. అనఁగాహితమైనదానిని జేయకపోవుట యనుదోషము అనఁగా దనకుహితముకాని జన్మజరామరణాది బహువిధానర్థ కరణరూప దోషము సంభవించునని యర్థము. ఆదిపదముచే “జీవునకు నాచే జ్వరముకల్పింపఁబడినది. నాచే నుపసంహరింపఁ

బడును, అనుజ్ఞానము కలుగవలసివచ్చునను దోషముగ్రహింపఁదగును. జీవాభిన్నుడగు బ్రహ్మ భ్రాన్తిలేని చేతనుఁడు కనుక, అనిష్టమగు జన్మజరామరణదోష దూషితమగు ప్రపంచమును బుట్టింపఁడు ప్రపంచము జరామరణాదిదోష దూషితమై యున్నదికనుక దీనిని బుట్టించినవాఁడు చేతనుఁడుకాఁడు. అని ఈయాత్మే పసూత్రమునకర్థము.

### అధికంతుభేదనిర్దేశాత్ 22

ఆయాత్మే పమున కీసూత్రముచే సమాధానము చెప్పఁబడుచున్నది.

అధికంతు = జీవునకంటె నధికుఁడు, సర్వశక్తియు నగుపరబ్రహ్మ జగదుపాదానము. అతఁడున్రప్త. కనుక హితాకరణాదిదోషప్రసక్తిలేదు. జీవునకంటె నధికుఁడగు బ్రహ్మ జగత్కారణమనుట యెట్లు? భేదనిర్దేశాత్ = జీవునకును బ్రహ్మకును భేదమునుజెప్పుటవలన. “ఆత్మావా అరే ద్రష్టవ్యః, బృ 2-4-5 సతా సోమ్య తదా సంపన్నో భవతి. ఛాం 6-8-1 అని జీవబ్రహ్మలకు భేదముచెప్పఁ బడినది. అయినచో, బూర్వోక్తములగు “తత్త్వమసి” మున్నగునభేదశ్రుతులతో విరోధముకలుగదా? యనవచ్చును. వేదాంతములందు జీవబ్రహ్మలకు, ఆకాశఘటాకాశములకువలె వాస్తవమగునై క్యము బేపాధికమగు భేదమును పెక్కుపర్యాయములు తిరిగితిరిగి చెప్పఁబడినవి. నిత్యముక్తుడగు బ్రహ్మకు



హితము అహితము అని యేమియులేదు కనుక హితాకరణాది దోషప్రసక్తియును లేదు.

అశ్వాదివచ్చు తదనుపపత్తిః. 23

ఏకరూపమగు బ్రహ్మమే జగత్కారణమన్నచో, కార్యవైచిత్ర్యముగలుగదే యనుదోషమును దృష్టాంతముల కముగా ఖండించుచున్నారు.

అశ్వాదివచ్చు = రాళ్లకువలె, తదనుపపత్తిః = వైచిత్ర్యముకలుగదను దోషమున కనుపపత్తికలుగును. అనగా, ఒకేపృథవినుండి జన్మించిన తాళ్లకు వజ్ర, వైడూర్య, పద్మ రాగేంద్రనీలాది భేద వైచిత్ర్యము ఎట్లుకలదో, అట్లే ఏక బ్రహ్మకార్యములకు స్వరూపవైచిత్ర్య ముండవచ్చును.

ఏకపృథివ్యాశ్రితిబీజములకు బహువిధముల పత్రపుష్ప ఫలగంధరసాది వైచిత్ర్యమున్ను, ఏకమగునన్నమునకు కేశన ఖాదివిచిత్రార్థ క్రియాకారిత్యము నున్నట్లుగా, ఏకబ్రహ్మ శ్రితకార్యములందు ధర్మవైచిత్ర్యము, అర్థక్రియావైచిత్ర్యము కలుగవచ్చునని అశ్వాదివచ్చు అనుబదిషడముచే సూచించఁబడినది. కనుక, కార్యవైచిత్ర్యముకలుగదను దోషములేదు.

8 ఉపసంహారదర్శనాధికరణము. 24-25

చేతనమగు బ్రహ్మము జగత్కారణమనుట యుపపన్నముకాదని మఱిల నాక్షేపించుచు సమాధానముచెప్పుచున్నారు.

ఉపసంహారదర్శనా నేతిచేత్ న్న క్షీరవద్ధి. 24

ఉపసంహారదర్శనాత్ = నాథనాంతరసహాయదర్శనమువలన, నేతిచేత్ = బ్రహ్మకు జగత్కారణత్వము లేదన్నచో, న = కాదు. క్షీరవద్ధి = క్షీరమునకువలె గారణత్వము ఉపపన్నమగును. లోకముల ఘటాదిగార్యమును జేయఁదలచిన కులాలాదికర్త దండచక్రాద్యుపసంహారములను (ఉపకరణములను) గైకొనియే చేయుచున్నాఁడు. బ్రహ్మకు జగన్నిర్మాణములో సట్టియుపకరణములు ఉన్నట్లు లేదు. కనుక బ్రహ్మ జగత్కర్తగాఁడు అనిపూర్వపక్షముగలుగ, కరణములు లేకపోయినను గార్యముకలుగవచ్చును. క్షీరములు దధిగానగుట కుపకరణములక్కఱలేకయే యగుచున్నవికదా, యట్లే బ్రహ్మమును జగముగానగుట కుపకరణములక్కఱలేదనిభావము.

క్షీరములుకూడ దధిగా(పెఱుఁగుగా)అగుటకు క్షీరములనుగాచవలయునుగదా, యన్నచో, తొందరగా దధియగుటకుఁ గాచుటకాని లేనిచోఁగాచనక్కఱలేదు. అట్లే పరబ్రహ్మయును బౌహ్యసాధనా నపేక్షముగనే జగమునుజేయుచున్నాఁడు. శ్రుతికూడ నీవిషయమునే చూపించుచున్నది.

“న తస్య కార్యం కరణంచ విద్యతే, న తత్సమశ్చాభ్యధికశ్చ దృశ్యతే,

పరాస్య శక్తి ర్వివిధైవ శ్రూయతే, స్వాభావికీ జ్ఞాన  
బలక్రియాచ “శ్లో.6-8.

బ్రహ్మగుణకార్యము, కరణములేదు. అతనితోసముండు  
కాని యధిగుండుగాని లేదు. జ్ఞానబలాశ్రయమగు సతనిశ  
క్తియే వేఱు.

దేవాది విదపి లోకే. 25

క్షీరములు అచేతనములు. చేతనులగుకులాలాదులు సస  
హాయులయే కార్యములనుజేయుచున్నారు. చేతనుండగు  
బ్రహ్మయును ససహాయుండయే కార్యమునుజేయును అనినచో  
జేతనులందుఁ గూడ సహాయమా లేకయే కార్యకరణముకలదని  
యీసూత్రమునఁ జెప్పబడుచున్నది.

లోకే = మంత్రార్థవాదేతిహాసాదికమునందు. దేవా  
దివిదపి = దేవతలు, పితృదేవతలు ఋషులు, మున్నగు  
వారు (చేతనులు సాధనాంతరాపేక్ష లేకయే సంకల్పమాత్రము  
చేతనే నానావిధకార్యములను జేయుచున్నారన్నట్లు వినబడు  
చున్నది. అట్లే బ్రహ్మయును సహాయాంతరములేకయే కార్య  
మును జేయుచున్నాడు.

9 కృత్స్న ప్రస క్త్యధికరణము. (26-29)

పూర్వాధికరణములో క్షీరదధిదృష్టాంతముచే బ్రహ్మ  
జగదాకారముగఁబరిణమించుచున్నాడని తెలియుచున్నది. అప

రిణామము పూర్తిగాఁ బరిణామమా? ఏక దేశపరిణామమా? అని యీయధికరణమునఁ బూర్వపక్షముచేయఁబడుచున్నది.

కృత్స్నప్రసక్తి ర్నిరవయవత్వ శబ్దకోపోనా 26.

క్షీరము దధిగాఁబరిణామముపొందినట్లు బ్రహ్మ జగదా  
కారముగాఁ బరిణమించుచున్నాఁడనిన బ్రహ్మ పూర్తిగా  
జగద్రూపముగాఁ బరిణామమును బొందుచున్నాఁడా?  
బ్రహ్మలో ఏక దేశము జగముగాఁ బరిణమించుచున్నదా?  
బ్రహ్మయంతయు జగముగా కృత్స్నపరిణామమును బొందె  
ననినఁ గార్యాతి క్తముగా బ్రహ్మ లేకపోవలసివచ్చును. ఏక దేశ  
పరిణామమున్నచో నపరాంశము మిగులునుగాన నిరవయవ  
త్వశబ్దమునకు వ్యాకోపముగలుగును. బ్రహ్మసావయవమ  
న్నచో అనిత్యత్వముకలుగును. బ్రహ్మకుఁబరిణామిత్వ భ్రమ  
మూలక మీపూర్వపక్షము.

శ్రుతేస్తు శబ్దమూలత్వాత్. 27

కృత్స్నప్రసక్తిరూపదోషములేదని సిద్ధాంతముచేయఁ  
బడుచున్నది. ఎందుచేతనన, శ్రుతేస్తు = శ్రుతివలన నాదోష  
ములేదు. శ్రుతి- “బ్రహ్మజగదుపాదానమని” చెప్పినట్లుగా,  
“కార్యవ్యతిరేకముగా బ్రహ్మమున్నట్లును జెప్పుచున్నది. “ఏ  
తావా నస్య మహిమా” అనిశ్రుతిఛాం. 3-12-6. కనుక కార్య  
మునకన్న సతిరిక్తముగా బ్రహ్మమున్నదను దోషములేదు.



వివర్తవాదము శ్రుతిచేతనే చెప్పబడినది. శబ్దమూలత్వాత్ =  
[బహుము శబ్ద(వేద)ప్రమాణకముకనుక, శబ్దము “[బహుజగ  
దుపాదానమనియును, జగముకంటె నతిరిక్తముగా బ్రహ్మము  
న్నదనియును జెప్పుచున్నది. కనుక దోషములేదు.

ఆత్మనిచై వం విచిత్రాశ్చ హి 28.

జగము బ్రహ్మయొక్క వివర్తము (పరిణామము) కాన,  
స్వప్నప్రపంచమువలె మాయకము. అందువలన బ్రహ్మ  
జగదుపాదానమైనను స్వప్న సాక్షి వంటివాడు. కావున  
గృతన్ని ప్రసక్త్యాదిదోషము లేదని చెప్పుచున్నారు.

ఏవం = ఈబ్రహ్మయందువలె, ఆత్మనిచ = స్వప్న  
ద్రష్టయగు ఏకాకియగు ఆత్మయందును విచిత్రాశ్చహి = విచి  
త్రములయిన సృష్టులు, స్వరూపోపమర్దము లేకుండ శ్రుతము  
లగుచున్నవి. “నత్రత్రరథా న రథయోగా న పంథానో భవ  
న్త్యథ రథాన్ రథయోగాన్ పథ స్పృజతే” బృ 4-3-10.  
అనుచోట స్వప్నమునందు రథములు రథమార్గములు లేవు  
కదా అవి యెట్లుకనబడుచున్నవి? అని ప్రశ్నించుకొని రథ  
యోగములను రథమార్గములను స్పృశించుచున్నాడు. అని  
సమాధానముచెప్పబడినది. లోకములో మాయావియందు  
స్వరూపోపమర్దము లేకయే గుట్టుములు నేనుగులు మొద  
లగు మాయసృష్టి కనిపించుచున్నట్లు, స్వప్నమున ఏకాకియగు  
ఆత్మయందు స్వరూపానుపమర్దమున బెక్కురథాదులు కని

పించుచున్నట్లును బ్రహ్మమునందు స్వరూపోపమర్థము లేకయే  
వినిధస్యప్తి కనిపించుచున్నది.

### స్వపక్షదోషాచ్చ. 29

స్వ పక్షదోషాచ్చ = మీమతమునందును దోషము  
లుండుటవలన.

సాంఖ్యులు నిరవయవము, అపరిచ్ఛిన్నము, అగుప్ర  
ధానము, సావయవము పరిచ్ఛిన్నశబ్దాదియ క్తమునగు కార్య  
మున కుపాదానకారణమని చెప్పుదురు. వారిమతమునందును,  
కృత్స్నిత్రసక్తి, నిరవయవత్వవ్యాకోపము అనుదోషములు  
కలవు. అణువాదులును రెండుపరమాణువులు కలిసిన ద్వ్యణుక  
మగునని చెప్పుదురు. ఒకపరమాణువు మఱియొక పరమాణు  
వుతోఁ గలియునపుడు, నిరవయవముగనుక సంపూర్ణసంయో  
గమును బొందుచోఁ గార్యమగు ద్వ్యణుకమునందు మహాపరి  
మాణ మనుపపన్నమగునని దోషము. ఏకదేశ సంయోగ  
మన్నచో నిరవయవత్వమునకు వ్యాకోపము కలుగును. కనుక  
పై రెండు మతములందునుగూడ నీదోషములుకలవు. బ్రహ్మ  
కారణ వాది మాయాశక్తులను బురస్కరించుకొని స్వపక్ష  
దోషమును వారించెను. సాంఖ్యపరమాణువాదులకు దోష  
నిస్తారములేదు. పరమాత్మకారణ వాదము అత్యంతము  
పపన్నము.

## 10 సర్వోపేతాధికరణము. (30-31)

బ్రహ్మమునకు విచిత్రకార్యశక్తి కలదని చెప్పబడినది. అది యీయధికరణమున సమర్థింపబడుచున్నది.

సర్వోపేతాచ తద్దర్శనాత్. 30.

సర్వోపేతాచ - పరాదేవత (బ్రహ్మము) సర్వవిధములైన శక్తులతోను గూడినది. ఎందుచేతననగా, తద్దర్శనాత్ = శ్రుతియందు సర్వశక్తియోగమున్నట్లు కనబడుటవలన, “సర్వకర్మాసర్వకామః సర్వగంధః సర్వరసః” ఛాం. 3-14-4. “సత్యకామః సత్యసంకల్పః” ఛాం- 8-7-1 అనిశ్రుతి.

వికరణత్వా న్నేతిచేత్తదుక్తమ్. 31

వికరణత్వాత్ = “అచక్షుష్క మశ్రోత్ర మవాగమనాః” బృ. 3. 8. 8 అనుశ్రుతివలన బ్రహ్మము, చక్షురాదీంద్రియములు లేనిదగుటవలన, నేతిచేత్ = జగత్తునకు గర్తకాదన్నచో, సర్వశక్తియుక్తులయినను చక్షురాదికరణములున్నవారికే (దేవతలకు) విచిత్రకార్య కర్తృత్వము కనిపించుచున్నదికనుక. వికరణత్వశ్రుతివలన చక్షురాదీంద్రియములు లేని బ్రహ్మకు జగత్కర్తృత్వము లేదన్నచో అట్లుకాదు. అని సమాధానము చెప్పుచున్నారు. తదుక్తమ్ = దీనికిసమాధానము, “నవిలక్షణత్వాత్” “దేవాదివదపిలోకః” అని వెను

క నే చెప్పబడినది. సర్వశక్తిసమన్వితమగు పరబ్రహ్మమునకు సర్వము సంభవించును. “అపాణిపాదో జవనో గ్రహీతా పశ్యత్యచక్షుః సశృణో త్యకర్ణః” శ్లో. 31. 19. అని అకరణమైనను బ్రహ్మమునకు సర్వసామర్థ్యములుకలవని శ్రుతి చెప్పుచున్నది.

11 ప్రయోజనవత్త్వాధికరణము. 32-33)

పరబ్రహ్మయొక్క జగత్కర్తృత్వము నీయధికరణమున మతీయోకవిధముగ నాక్షేపించుచున్నారు.

న ప్రయోజనవత్త్వాత్. 32

న = బ్రహ్మకు జగత్కర్తృత్వము కుదురదు, ఎందుచేతననగా, ప్రయోజనవత్త్వాత్ = ప్రవృత్తిప్రయోజనము కలదికనుక, “ప్రయోజన మనుద్దిశ్య ననుందోఽపి ప్రవర్తతే” అనుటచే ప్రయోజనములేక పరబ్రహ్మ జగత్సృష్టి యేలచేయును? ఏమైన నతనికిఁ బ్రయోజనమున్నదని కల్పించుదమన్నచో అనాప్తనకలకాముడగు పరమాత్మకు శూయమాణములగు పూర్ణకామత్వాదులు బాధింపఁబడును. కనుక నతఁడు జగత్కర్తకాఁడు అని పూర్వపక్షము.

లోకవత్తు లీలాకైవల్యమ్. 33

లోకవత్తు = లోకములో రాజులు, మంత్రులు మొదలగువారికి ప్రయోజనములేకయే కేవలలీలారూపము.



లగు ప్రస్థాత్తులు ఎట్లో, ఉచ్చాస్యాసాదులు స్వభావమునఁ బ్రవ  
ర్తిల్లుట యెట్లో, అట్లే బ్రహ్మకు ఈవిచిత్ర జగత్కార్య  
రచన, లీలాకై నల్యమ్ = కేవలలీలామాత్రము. ఫలాపేక్ష  
ముకాదు. అని సమాధానము.

## 12 వైషమ్యనైర్ఘృణ్యాధికరణము. (34-36)

మఱియొకవిధముగా బ్రహ్మకారణత్వము నాక్షేపించి  
సమాధానము చెప్పుచున్నారు.

పరబ్రహ్మ ప్రాణుల కర్మము నపేక్షించి జగత్సృష్టి  
చేయుచున్నాఁడా? తన్నిరపేక్షముగ సృష్టిచేయుచున్నాఁడా?  
కర్మసాపేక్షముగ సృష్టిచేయుచున్నాడనిన అతని కనీశ్వర  
త్వముసంభవించును. కర్మనిరపేక్షముగ సృష్టిచేయుచున్నా  
డనిన అతనికి వైషమ్యము = పక్షపాతము = భేదము  
అనఁగా పశుపక్ష్యాదుల సత్యస్తమఃఖముకలవానిని గాను  
దేవతలను అత్యంతసుఖము కలవారినిగాను మనుష్యులను  
మధ్యములనుగాను సృజించుచున్నాడను దోషమువచ్చును.  
వైగా నందఱినిసంహరించుచున్నాడను నైర్ఘృణ్యము = నిర్ద  
యత్వరూపదోషమును సంభవించుచున్నది. కనుక నిరవద్యు  
డగు నీశ్వరునికి జగత్కర్తృత్వములేదు. అని పూర్వపక్షము  
కలుగ సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

వైషమ్యనైర్ఘృణ్యే న సాపేక్షత్వా త్తథాహి దర్శయతి. 34

వైషమ్య నైర్ఘృణ్యే = పక్షసాతనిర్దయత్వములు, న = బ్రహ్మకు లేవు. ఎందుచేతననగా, సాపేక్షత్వాత్ = వారివారికర్మములనపేక్షించి సృష్టిచేయుటవలన, అయినచో అసీశ్వరత్వము కలుగదా! యనిన తనదగ్గరపనిచేయుచున్న భృత్యులకు వారివారి సేవానుగుణముగ ఫలమునిచ్చుచున్న రాజున కరాజత్వము సంభవింపనటుల నితనికిని అసీశ్వరత్వము సంభవింపదు. ఇతనిసృష్టి కర్మసాపేక్షమనుటకుఁ బ్రమాణమేమి యనిన, తథాహిదర్శయతి = శ్రుతియు స్మృతియును అట్లు ప్రాచూణ్యమును జూపుచున్నవి. “ఏష హ్యేన సాధుకర్మ కారయతి తం యమేభ్యో లోకేభ్య ఉన్ని నీషతే. ఏష ఉవా అసాధుకర్మ కారయతి తం యమధో నిన్దీషతే” కా. 3-8. భగవంతుఁ డెవ్వని నీలోకములనుండి వారి వారికర్మవశమున నూర్ధ్వలోకమును బొందింపఁదలఁచునో వానిచే సాధుకర్మములు చేయించును, ఎవ్వని నధోలోకము లుపొందింపఁదలఁచునో వానిచే, నసాధుకర్మములు చేయించును. స్మృతి:- యే యథా మాం ప్రపద్యంతే తాం స్తదైవ భజామ్యహమ్” భగ.

న కర్మావిభాగాదితి చేన్న అనాదిత్వాత్. 35

“స దేవ సోమ్యేద మగ్ర ఆసీత్ ఏక మేవాద్వితీయమ్” ఛాం.6-2-1అనుశ్రుతివలన సృష్టికిఁబూర్వము, అవిభాగాత్ =

విభాగములేక పోవుటవలన, కర్మ,న = కర్మమేలేదు. ఇతి చేత్ = అనిఅన్నచో న = కాదు. అనాదిత్వాత్ = సంసారము బీజాంకురన్యాయముగా అనాదికనుక, సృష్టికిబూర్వము అవిభాగమువలన కర్మమేలేదు. అని యనరాదు పూర్వసృష్టియందలి పుణ్యపాపములు పూర్తిగా నశింపక యుత్తరసృష్టికి హేతువులగును.

### ఉపపద్యతే చాప్యపలభ్యతేచ. 36

సంసారమనాదియనుట, ఉపపద్యతేచ = ఉపపన్నమగును. కర్మములేనిదే శరీరములేదు. శరీరములేనిదే కర్మములేదు. సంసారమనాదియనుటచే బీజవృక్షన్యాయముచే నన్యోన్యశ్రయము పోవునుకనుక సంసారమున కనాదిత్వముపపన్నమగును. అదికాక అకస్మాత్తుగా సృష్టినంగీకరించినచో, ముక్తునకుఁగూడ మరలజన్మము రావలసివచ్చును. పూర్వసృష్టిసాదృశ్యము చెప్పుటయుఁ గుమరదు.

ఉపలభ్యతేచ = సంసారమనాదియనునది శ్రుతిస్మృతులయం దుపలబ్ధమగుచున్నది. “అనేన జీవేన ఆత్మనా అనుప్రవిశ్య నామరూపే వ్యాకరవాణి” అన్నచోట, ప్రాణధారణనిమిత్తమైన జీవశబ్దముచే సృష్ట్యాదియందు శారీరుని జెప్పుచు శ్రుతి ప్రాణధారణాదిసంసారమున కనాదిత్వమును సూచించుచున్నది. “ధాతా యథాపూర్వ మకల్పయత్” ఋ. సం. 10-190-3 అనుశ్రుతి పూర్వకల్పమున్నదని

చెప్పుచున్నది. “న రూప మస్యేహ తథోపలభ్యతే నాన్తో  
నచాది ర్నచ సంప్రతిష్ఠా” అని. భగవద్గీతాస్మృతియు.  
15-3 ఈసంసారవృక్షమునకు రూపముగాని ఆదిమధ్యాంత  
ములుగాని లేవని యనాదిత్వమును జెప్పుచున్నది.

### 13 సర్వ ధర్మోపపత్త్యధికరణము (37)

ఇకముఖ్యముగాఁ బరపక్షములను బ్రతిపేధింప సంక  
ల్పించి స్వపక్షమున నిర్దుష్టత్వమును ఉపసంహరించు  
చున్నారు.

#### సర్వధర్మోపపత్తేశ్చ. 37

సర్వజ్ఞత్వ జగత్కారణత్వాది సర్వ ధర్మములును  
బ్రహ్మాయందుపపన్నము లగుటవలన బ్రహ్మయే జగత్కార  
ణము. అని యశాపనిషదసిద్ధాంతము నిర్దోషము. ఉపపత్తిప్రకా  
రము గడచినయధికరణములలో వివరింపఁబడినది.

ఇది శ్రీవారణాసి గంగాధరశాస్త్రి కృతమగు

బ్రహ్మసూత్రార్థ దీపికయను

బ్రహ్మసూత్ర వృత్తియందు

ద్వితీయాధ్యాయ

ప్రథమపాదము.

అధి13-సూ37



శ్రీ రస్తు

## బ్రహ్మసూత్రార్థదీపిక

ద్వితీయాధ్యాయ ద్వితీయపాదము.

(ఇందుసాంఖ్యాదిమతములు సరియైనవి గావని నిరూపింపబడును)

### 1 రచనానుప పత్త్యధికరణము (1-10)

వెనుకటి సాదములో సాంఖ్యమతమున కనుకూలముగా సమన్వయింపఁ బడిన వేదాంతవాక్యములకు సరియగు నర్థమును జెప్పి యిందు వారీయుక్తులను ఖండించుచున్నారు.

సాంఖ్యులచేతనమగుప్రధానము జగత్కారణమనియు, నది చేతనుండగు పురుషున కర్థము సాధించుటచిత్త వికార రూపమునఁ బరిణమించుననియు, బుగుషుండు పుష్కరపలా శము (తామరాకు) వలె నిర్లిప్తుడనియు నందురు.

కుండమట్టితోఁ గూడినది (తయ్యారై నది) అగుటచే, కుండకు మట్టికారణమైనట్లు, జగత్తును ఖదుఃఖ మోహములతోఁ గూడినదగుటచే జగత్తునకు సుఖదుఃఖ మోహములు కారణము. ఏది దేనితోఁగూడియుండునో దానికది కారణము. జగత్తునకుఁ గారణమైన సుఖదుఃఖమోహములనఁగా సత్త్వరజస్తమోగుణములు. సత్త్వరజస్తమోగుణాత్మకమైనది ప్రధానము. కానఁ బ్రధానము సర్వజత్కారణము. అని వారీయుక్తి.

రచనానుప పత్తేశ్చనా నుమానమ్. 1

రచనా + అనుప పత్తేశ్చ = రచనముయొక్క అనుపపత్తివల్లను, అనగా, చిత్రవిచిత్రమగు నీజగద్రచనము (సృష్టి) సప్తవ్యజ్ఞాన శూన్యము, నచేతనము, నగుప్రధానముచే గాదుకనుక, “ ఏది దేనితోఁ గూడినదో దానికదికారణము” అను అనుమానము, న = కాదు. (కుదరదు) లోకములలో మామూలు సాధముయొక్క నిర్మాణమెంతో బుద్ధిమంతులగు శిల్పులకుఁగాని సాధ్యమగుట లేదుకదా! అచేతనమగు ప్రధానమున కింతటి జగద్రచనమెట్లు కుదురునని యభిప్రాయము.

(పవృత్తేశ్చ. 2

(పవృత్తేశ్చ = (పవృత్తివల్లను బ్రధానము జగత్కారణముకాదు. లోకములలో జేతనములకుఁ బ్రవృత్తియున్నది కాని యచేతనములకులేదు. ప్రధానమచేతనము. జగమచేతనకర్తృకమేయైనచో ఘటపటాదులవలెఁ బ్రవృత్తిలేనిదై యుండవలెను.

అనః:- అచేతనములకును స్వయంప్రవృత్తికలదు. ఎట్లనగా

పయోంబు వచ్చేత్త (తా.పి. 3

పయోంబువత్, చేత్, తత్ర, అపి,

పయోంబువచ్చేత్ = పయః = పాలు, అంబు = నీరు, వత్ + చేత్ = వలె నచేతనమైనను ప్రధానము

స్వయంప్రవృత్తికలందన్నచో, తత్రాపి = అచ్చటను జేతన కర్తృకత్వమేకలదు “యోఽపుస్తిష్ఠన్” బృ. 3. 7. 4. అనుశ్రుతివలన నుదకముబందున్నవాడై పరమాత్మ ప్రేరణ చేయుచుండెనని తెలియుచున్నది. పాలు, నీరు, అను వాని ప్రవృత్తికూడఁ బరాపేక్షమేకాని నిరపేక్షముకాదు. ఆవునకు దూడపైఁగల వాత్సల్యముక్షీరప్రవృత్తికిని, బల్లపుఁబడేశము దకప్రవృత్తికిని గారణము. అని యభిప్రాయము.

మఱియు స్వశంత్రమగు ప్రధానము జగత్కారణము కాదు. ఎందుచేతననఁగా,

వ్యతిరేకాన వస్థితే శ్చానపేక్షత్వాత్. 4

వ్యతిరేకానవస్థితేశ్చ = సాంఖ్యులమతములో సామ్యా వస్థనుబొందిన సత్త్వరజస్తమోగుణములే ప్రధానము కనుక, అప్రధానము వానికన్న వేఱుగా నుండకపోవుట వల్లను, అన పేక్షత్వాత్ = ఇతరాపేక్షలేనిదగుట వల్లను జగత్కారణము కాదు. ఒకప్పుడు ప్రధానము మహదాద్యాకారముగాఁ బరిణమించుననియు, నొకప్పుడు పరిణమించదనియు, ఒకప్పుడు దీనికిఁ బ్రవృత్తియుండుననియు నొకప్పుడు ప్రవృత్తియుండదనియును ననుట యుపపన్నము కాదు.

అన్యత్రాభావాచ్చ న తృణాదివత్. 5

అన్యత్ర = ఆవుకన్న నితరములైన, ఎడ్లు, పోతులు మొదలగు వానియందు, అభావాచ్చ = తిన్నగడ్డి పాలుగా

పరిణామము చెందుట లేదు కనుక, తృణాదివత్ = ఆవు  
మేసిన తృణము (గడ్డి) పాలుగా మార్పు చెందినట్లు ప్రధానము  
నిరపేక్షముగానే జగదాకారముగా బరిణామము చెందునన  
రాదు.

### అభ్యుపగమే వ్యర్థాభావాత్. 6

అభ్యుపగమేపి = ప్రధానము పరిణామము చెందునని  
యన్నను, అర్థాభావాత్ = ప్రయోజనము లేదు కనుక,  
పరిణామము పొందదు. అచేతనముగు ప్రధానము చేతనుండగు  
పురుషున కేవిధమగు ప్రయోజనమును గలిగింపలేదని భావము.

అవ:- పురుషుడే ప్రధానమును బ్రవర్తింపజేయును.  
తాను బ్రవర్తింపక యితరు నెట్లు ప్రవర్తింపజేయును అనిన

### పురుషాశ్చ వదితిచే త్తథాపి. 7

పురుషాశ్చ వదితిచేత్ = పురుషునివలెను రాయవలెను,  
నితరుని బ్రవర్తింపజేయునన్నచో, అనగా గ్రుడ్డివాని  
బుజములపై నెక్కిన కుంటివానికిని, ఇనుముయొక్క సన్నిధాన  
మున సూదంటురాతికిని బ్రవృత్తియున్నట్లు, పురుషప్రేరణ  
మున ప్రధానమునకును బ్రవృత్తి కలుగునన్నచో, తథాపి =  
అయినను దోషముపోలేదు. పురుషప్రేరణమున బ్రవృత్తమైన  
ప్రధాన మస్వతంత్రమని యొకదోషము, కూటస్థుడగు పురు  
షుడు ప్రవర్తకు డయ్యెనని యొకదోషము, ప్రధాన పురుష  
సన్నిధానము నిత్యముకాన, నెప్పుడును బ్రవృత్తియుండుటచే



బ్రధానము ప్రవృత్తమైన దనుమాటయే యుండదని మఱొక దోషము వచ్చును.

అంగిత్యానుపపత్తేశ్చ. 8

అంగిత్యానుపపత్తేః = ముఖ్యమని చెప్పుటకు వీలులేక పోవుటవల్లను, బ్రధానమునకుఁ బ్రవృత్తికుదురదు. సామ్యావస్థనొందిన సత్త్వరజస్తమోగుణములు ప్రధానమనుటచే నిందొకటి యంగి (ముఖ్యము) యనియు, మిగిలినవంగములనియుఁ జెప్పుట కుదురదు.

అన్యథానుమితౌచ జ్ఞశక్తివియోగాత్. 9

అన్యథానుమితౌచ = కార్యోత్పత్తికనుకూలముగా నీనత్త్వరజస్తమోగుణము లంగంగిభావము నొందునని చెప్పినను నీగుణములు, జ్ఞశక్తివియోగాత్ = జ్ఞానశక్తిహీనములగుట వలనఁ బ్రధానమునకు జగద్రచనము కుదురదు.

విప్రతిషేధాచ్చాసమంజసమ్. 10

విప్రతిషేధాచ్చ = పరస్పరవిరుద్ధముగ నుండుటవలన నీసాంఖ్యమతము అసమంజసమ్ = సమంజసముకాదు. ఈశ్వరుఁడు కారణమను శ్రుతిస్మృతులతో నీమతము విరోధించుచున్నది. ఈసాంఖ్యమతములో మహత్తునుండి పంచతన్మాత్రసృష్టియని యొకచోట, అహంకారమువలన సృష్టియని యొకచోటను

ఒకచోట నిండ్రయములేడనియు (కర్మేంద్రియములు 5  
త్వక్కు. మనస్సు) నొకచోట పంచకర్మేంద్రియములు,  
పంచజ్ఞానేంద్రియములు, మనస్సు కలిసి పదునొకండింద్రియ  
ములనియు, నొకచోట, బుద్ధి అహంకారము, మనస్సు, అని  
మూడంతఃకరణములనియు, నొక్కచోట, బుద్ధియొక్కటే  
యంతఃకరణమనియుఁ బరస్పరవిరుద్ధముగఁ జెప్పఁబడినది.

॥ మహద్వీర్ధాధికరణము.

వెనుకటి యధికరణములోఁ బ్రధానము జగత్కారణ  
మను సాంఖ్యుల మతము నిరాకరింపఁబడినది. ఇందుఁ, బర  
మాణువులు జగత్కారణ మను వైశేషికుల మతమును నిర  
సించుచున్నారు.

వైశేషికులు పరమాణువులవలన జగదుత్పత్తిని జెప్పు  
దురు. కారణ ద్రవ్యము లందుండు గుణములు కార్యద్రవ్య  
ములందు సమాన జాతీయములగు గుణములను గల్గించునని  
చెప్పుదురు. వస్త్రమునకుఁ గారణములయిన తంతువుల  
యందున్న, తెలుపు, నలుపు, మొదలగు గుణములే తంతు  
కార్యమగు వస్త్రమునందుఁ తెలుపు, నలుపు, మొదలగు  
గుణములను గల్గించుచున్నవని యుదాహరించి, చేతనుడగు  
బ్రహ్మ జగత్కారణమన్నచోఁ గారణధర్మములు కార్యము  
నందుండవలెనుగనుక ప్రపంచము చేతనముకావలయును.  
అట్లుకాక ప్రపంచ మచేతనముగ నుండుటచే, దీనికి బ్రహ్మ

కారణము కాదు. పరమాణువులు కారణము అని చెప్పుదురు.

వేదాంతిమతరీత్యా స్రవంచము విద్యాదశలో, జేతనమయ్యను, సవిద్యాదశలో సవిద్యాగత జాడ్యాదులు, బ్రహ్మగతచైతన్యము, కలదికాన, స్వమతానుసారముగా వారి యాక్షేపము దోషము కాకపోయినను, వారిమతమే కుదరదని చెప్పుచు వారిమతముచేతనే వారిమతమును ఖండించుచున్నారు. కారణగుణములు కార్యమందు రావలెనను నియమము మీమతమునందే భగ్నమైనదని నిరూపించుచున్నారు.

మహద్దీర్ఘవద్వా హ్రస్వపరిమండలాభ్యామ్ ॥

హ్రస్వపరిమండలాభ్యామ్ = హ్రస్వపరిమండలములవలన, మహద్దీర్ఘవద్వా = మహద్దీర్ఘములవలె చేతనునివలన సచేతనమగు, జగముచుట్టెను.

రెండుపరమాణువులు కలిసినదానికి ద్వ్యణుక మని పేరు. దీనిని “అణువు, హ్రస్వము” అని చెప్పుదురు. మూడు ద్వ్యణుకములు కలిసినదానికి త్ర్యణుక మనిపేరు దీనిని మహత్తు, “దీర్ఘము” అని చెప్పుదురు. ద్వ్యణుకమువలన త్ర్యణుకము పుట్టునని వీరిమతము. అణువు - హ్రస్వము, నైన దానివలన. మహత్తు - దీర్ఘము, నైనది జన్మించునని చెప్పుటవలన, కారణధర్మములు కార్యమందుండవలెనను నియమము భగ్నమైనదని యభిప్రాయము.

3 పరమాణు జగదకారణ త్వాధికరణము. (12-17) .

ఉభయథాపి నకర్మాత్ స్తదభావః 12

ఉభయథాపి = రెండువిధములుగాను, నకర్మ - కర్మములేదు. అతః = కనుక, తదభావః - ఆసృష్టి ప్రళయములు లేకపోవును కనుక పరమాణువాద మనుపపన్నము.

పరమాణువులతో జగము సృజింపఁబడునని వైశేషికుల యభిప్రాయము. తంతువులు వస్త్రముగాఁ దయారగుటకు సంయోగము గావింపఁబడునపుడు కర్మముకనిపించుచున్నది. అట్లే సృష్టికిఁ బరమాణువులు సంయోగము నొందవలెనన్న కర్మ ముండవలెను. కర్మ మచనదికూడ నొక కార్యమేకనుక, దానికి నిమిత్త మేదమున నుండవలెను. ఆది సృష్టిలో నట్టి నిమిత్త మేదియు నుండదుకనుక సంయోగోత్పత్తినిమిత్తమైన కర్మమేమియుఁ బరమాణువులలో నుండదు. ఇట్లే మహాప్రళయములో విభాగోత్పత్తికనుకూలమైన కర్మముండదు. ఈ రెండువిధములుగను కర్మముసంభవింపదు. కాన సృష్టిప్రళయములు సంభవింపవు. కనుక పరమాణుకారణవాదము సరికాదు. అనియభిప్రాయము.

సమవాయాభ్యుపగమాచ్చ సామ్యా దనవస్థితే 13

సమవాయసంబంధము సంగీకరించుటవలన, భేదము సమమగుటవలన, ననవస్థాదోషము గలుగును.



రెండు పరమాణువుల వలన ద్వ్యణుకము పుట్టిన నియు ఆద్వ్యణుక మాపరమాణువులకంటె విభిన్నమనియు, పరమాణువులయం దాద్వ్యణుకము సమవాయసంబంధమున నున్నదనియు, నై శేషికుల సిద్ధాంతము.

పరమాణువులకంటె విభిన్నమైన ద్వ్యణుకము, పరమాణువులయందు సమవాయసంబంధమున నున్నదన్నపుడు ఆ సమవాయసంబంధము, ద్వ్యణుకమువలె బరమాణువుల కంటె వేరయిన దేకనుక, నిది యేసంబంధముతో నున్నది? అనగా నేదో మరొకసంబంధమును జెప్పవలెను. అది మఱిల నేసంబంధమున నున్నది? అని యిట్లునవస్తాదోషము కలుగునని యభిప్రాయము.

### నిత్య మేవచ భావాత్ 14

పరమాణువులు ప్రవృత్తిస్వభావములో, నివృత్తి స్వభావములో యని యేదోవిధముగఁ జెప్పిన, నాస్వభావము వానియందు, నిత్యమేవచభావాత్ = నిత్యముగా నుండుటవలనఁ, బ్రళయముకాని, సృష్టికాని యేదియో నిత్యముగా నుండవలసివచ్చును.

రూపాదిమత్త్వాచ్చ విపర్యయో నర్హనాత్. 15

రూపాదిమత్త్వాచ్చ = రూపము మొదలగునవి కలిగినవగుటవలన దర్శనాత్ = లోకదృష్టాంతమువలనఁ విపర్యయః = పరమాణువులయందువ్యత్యాసముకలుగును.

లోకములో రూపాదులుకల వస్తువు, స్వకారణము కన్న స్థూలముగను, ననిత్యముగను గాన్పించుచున్నది. పరమాణుసిద్ధాంతములోఁ జివరకు మిగిలినవి వాయ్వగ్ని, జల పృథివీ పరమాణువులు నాలుగు. వీనిలో వాయుపరమాణువులకంటె నగ్ని పరమాణువు, రూపముకలది. జలపరమాణువు వానికంటె రూపము, స్పర్శ, యనునవి కలది. అనఁగానొక దానికంటె నొకటి స్థూలమైనది యనిత్యమైనదియునని యభిప్రాయము. అనిత్యములు, స్థూలములునగు వీనివలన జగత్సృష్టి యనుపపన్నమని యుద్దేశము.

#### ఉభయథాచ దోషాత్ 16

ఉభయథాచ = ఒకదానికంటె నొకటి స్థూలసూక్ష్మ తారతమ్యముకలవని చెప్పినను, లేనివని చెప్పినను రెండువిధములచేతను దోషాత్ = దోషమేయుండుటవలనఁ బరమాణువాద ముచికిముగాదు.

పృథివియందు - గంధ, రస, రూప, స్పర్శములు నాల్గు నుండుటచేఁ బృథివిస్థూలము

జలములందు, - రస, రూప, స్పర్శములు, మూడు గుణములు మాత్రమే యుండుటచే జలములు పృథివికన్న సూక్ష్మములు.

తేజస్సునందు, - రూప, స్పర్శములు రెండుగుణములు మాత్రమే యుండుటవలన నిది వానికంటె సూక్ష్మతరము,

వాయువునందు - స్పర్శ మొక్కటిమాత్రమే యుండుటచేత నది యన్నిటికంటెను సూక్ష్మతమము.

భూతము లిట్లు తారతమ్యము కలిగియున్నపుడు వాని పరమాణువులును సీతారతమ్యము కలిగియే యుండును. హెచ్చుతగ్గులుగల యాకారములతోఁ గూడిన వీనిని బరమాణువులనుట యెట్లుపొసఁగును? అని తారతమ్య మున్నద నుపక్షములో దోషము.

ఒక వేళ పృథివీపరమాణువునందు గంధము, జల పరమాణువునందు రసము, తేజఃపరమాణువునందు, రూపము, వాయుపరమాణువునందు స్పర్శమును యొక్కక్కగుణము మాత్రమే యున్నదనినఁ బృథివియందు రస, రూప, స్పర్శ ములు లేకపోవలసివచ్చును. ఇట్లే జలమందు రూప స్పర్శములు, తేజస్సునందు స్పర్శముననునవి లేకపోవలసివచ్చును. కారణములగు పరమాణువులలో లేని యీగుణములు కార్యములగు భూతములందు రావని యభిప్రాయము, తారతమ్యము లేదన్నచో నీదోషము సంభవించును. అని రెండువిధములను దోషము కలదనుట.

అపరిగ్రహా చ్ఛాత్యంత మనపేక్షా. 17

అపరిగ్రహాచ్చ = మన్వాదిమహద్వైతవ్యయను సీపరమాణువాదము నెచ్చటను గ్రహింపకుండుట వలనదీనియందు,

అత్యంతం = మింకిలి, అనపేక్షా = అపేక్షలేకపోవుట, (పరమాణువాదమునం దనాదరమని) యభిప్రాయము.

4 సముదాయాధికరణము. (18-27)

ఇంతవఱకు సర్థవైనాశికులగు వైశేషికుల మతమును ఖండించి యీకముందు పూర్ణవైనాశికులగు బౌద్ధులమతమును ఖండించుచున్నారు.

వైశేషికులు పరిణామభేదముచే దేహములు క్షణికములనియు, ఆత్మ, స్థిరమైనదనియుఁ జెప్పుటచే వీరిసర్థవైనాశికులనిచెప్పుదురు. బౌద్ధులు సర్వము క్షణికమే యనిచెప్పుటచే వీరిని బూర్ణవైనాశికులందురు.

బుద్ధముని యుపదేశించిన యాగమమును విని శిష్యులు నలుగురు, నాలుగువిధములుగా గ్రహించిరి. వైశేషికులు, సౌత్రాంతికులు నను మొదటివారిగుపురు, సర్వాస్తిత్వవాదులు. (అంతయు నున్నదని చెప్పెడివారు) మూడవవారు విజ్ఞానవాదులు. నాల్గవవారు సర్వశూన్యవాదులు. వైశేషికులు, సౌత్రాంతికులు సనునిరుతేగలవారును, జ్ఞానము, తదతిరిక్తపదార్థములన్నియును, క్షణికములు, సత్యములైనవి యనిచెప్పుదురు. కాని వైశేషికులు, ఘటాదిపదార్థములు ప్రత్యక్షములని యందురు. సౌత్రాంతికులు, జ్ఞానము ఘటాద్యాకారముగా నుత్పన్నమైనతరువాత, సంతవఱకు సప్రత్యక్షము



లైన ఘటాదులు, ఆయా యాకారముగఁ బ్రత్యక్షమగునని చెప్పుదురు. ఎట్లైనను, వీరిరువురును బాహ్యార్థా స్తిత్వవాదులగుటచే నిరువురను గలిపి ఖండించుచున్నారు.

వీరు పరమాణుసమూహముకంటె వేరుగా అవయవి భూతమగు (అవయవములుకలదై తయారయిన) కార్యమేదియు లోకములోలేదు. పరమాణు హేతుకమైన పృథివ్యాదిసమూహము బాహ్యపదార్థమనియు, రూప, విజ్ఞాన, వేదనా, సంజ్ఞాసంస్కారములను పంచస్కంధములయొక్క సముదాయము ఆధ్యాత్మికపదార్థమనియు రెండు విధములగు పదార్థములను జెప్పుదురు. ఆవిషయ మీయధికరణములో నిరసింపఁబడుచున్నది.

సముదాయ ఉభయహేతుకేపి తదప్రాప్తిః 18.  
ఉభయహేతుకేపి సముదాయే తదప్రాప్తిః = పరమాణువులు, పంచస్కంధములు, నను రెండు హేతువులతోను సముదాయము సిద్ధింపదు.

పరమాణుహేతుకమైన పృథివ్యాది బాహ్యసముదాయముకాని, పంచస్కంధ హేతుకమైన యాధ్యాత్మిక సముదాయముకాని సిద్ధించుటకు చేతనుఁడొకఁ డుండవలెను. చేతనుఁడులేనిదే యచేతనములగు నవి శఛుంతట సముదాయముగాఁ గాలేవని యర్థము.

ఇతరేతర ప్రత్యయత్వా దితిచే న్నోత్పత్తి  
మాత్రనిమిత్తత్వాత్. 19

ఇతరేతర ప్రత్యయత్వా దితిచేత్ = ఒకదాని  
కొకటి కారణమగుటవలన జేతనుడులేకున్నను సంఘాతము  
పుట్టవచ్చును. అని యన్నచో న = కాదు, ఉత్పత్తిమాత్ర  
నిమిత్తత్వాత్ = అవిద్యాదికలాప మొకదానినుండి యొకటి  
పుట్టుటకుమాత్రమే హేతువులుకాని సముదాయోత్పత్తికి  
గారణములు కావు. (సముదాయోత్పత్తికి జేతనుడుండవలె  
ననుట)

అవిద్య, రాగసంస్కారము, నామము, రూపము,  
మొదలగునవి యవిద్యాకలాపమనియు, నివి పరస్పరకార  
ణములగుటవలన ఘటీయంత్రమువలె దిరుగుచుండుటచే  
దమంతదామే సముదాయముగ నేర్పడుననియు, జ్ఞాధులు  
చెప్పుదురు.

ఉత్తరోత్పాదేచ, పూర్వనిరోధాత్ 20  
ఉత్తరోత్పాదేచ = సర్వముక్షణికమని చెప్పు వీరిమతములో  
ముందటికార్యము జనించుసరికి, పూర్వనిరోధాత్ = వెనుకటి  
కారణము నశించునుగాన హేత్వధీనమగు కార్యోత్పత్తి కుదు  
రదు.

అసతిప్రతిజ్ఞోపరోధో, యాగపద్యమన్యథా 21

అసతి = కారణములేకయే కార్యముకల్గుననినను,  
కార్యముకలుగువఱకుఁ గారణ ముండుననినను, ప్రతిజ్ఞోపరోధః

= చారిప్రతిజ్ఞాభంగము కలుగును. అన్యథా = అట్లు కానిచో, యాగపద్యమ్ = కార్యకారణముల కేకకాలిక త్వము కలుగును.

పూర్వజ్ఞానము, చక్షుస్సు, ఆలోకము, విషయము, ననునాలుగు హేతువులున్నచో నీలాదివిజ్ఞాన రూపమగు కార్యము కలుగునని చారిప్రతిజ్ఞ. కారణములేకయే కార్యము కలుగునన్న నీప్రతిజ్ఞకు భంగముకలుగును, కార్యము కలుగు వఱకుఁ గారణముండుననిన యాగపద్యము, క్షణికవాదప్రతిజ్ఞా భంగము కలుగును.

ప్రతిసంఖ్యాఽప్రతిసంఖ్యా నిరోధాప్రాప్తి రవి  
చ్ఛేదాత్. 22

అవిచ్ఛేదాత్ = క్షణికములుగాఁ గాక ఘటపటాదులు కన్పించుచుండుటవలన, ప్రతిసంఖ్యాఽప్రతిసంఖ్యా నిరోధా ప్రాప్తిః = ప్రతిసంఖ్యా నిరోధము, అప్రతిసంఖ్యా నిరోధము ననువాని ప్రాప్తిలేదు.

ఎదురుగానున్న వస్తువులు లేవని బుద్ధిపూర్వకమగు నాశనము నారోపించుట, ప్రతిసంఖ్యానిరోధము, అబుద్ధిపూర్వకమగు నాశనమున కప్రతిసంఖ్యానిరోధ మనియు నర్థము. వై నాశికులు, ఈప్రతిసంఖ్యా ప్రతిసంఖ్యా నిరోధములును, ఆకాశమును అనుమూడును, నిర్హేతుకములు నిరుపాఖ్యములు తుచ్ఛములునని చెప్పుదురు.

ఉభయథాచ దోషాత్. 23

ఉభయథాచ = రెండువిధములను, దోషాత్ = దోషముండుటవలన సౌగతమతము సర్వయైనదికాదు.

ప్రతిసంఖ్యా నిరోధాంతర్గతమగు అవిద్యాది నిరోధము, సద్యోజ్ఞానమువలనఁ గలుగునా? లేక స్వతః, కలుగునా? సద్యోజ్ఞానమువలన నన్నచో నిర్వేత్తుక నాశాభ్యుపగమహాని ప్రసంగమును, స్వతఃకలుగు నన్నచో సమ్యక్జ్ఞానోప దేశానర్థక్యము నని రెండువిధములను దోషమున్నది.

ఆకాశే చావిశేషాత్. 24

అవిశేషాత్ = వస్తుత్వప్రతితిలో విశేషము లేదుకనుక

ఆకాశేచ = ఆకాశమునందును, నిరుపాఖ్యత్వము లేదు. ప్రతిసంఖ్యా నిరోధము, అప్రతిసంఖ్యా నిరోధము, ఆకాశము, అనుమాదును, నిరుపాఖ్యములు, (స్వరూపములేనివి) అని బాధ్యుల సిద్ధాంతము. “ఆత్మన ఆకాశ స్సంభూతః” అని శ్రుతియుండుటచే స్వరూపము లేకపోవుటయనునది ఆకాశమునందును లేదు. (ప్రతిసంఖ్యాప్రతిసంఖ్యా నిరోధము లందెట్లును లేదని యభిప్రాయము) ఇదియు నిరుపాఖ్యము కాదని యర్థము.

అవః:- సర్వము క్షణికమని యంగీకరించు వై నాశికులు ఆత్మకూడ క్షణికమందురు. అది కదురదని ఖండించుచున్నారు.



## అనుస్మృతేశ్చ 25

అనుస్మృతేశ్చ = అనుభవానంతరము గలుగు స్మృతి అనుస్మృతి. ఆ యనుస్మృతివలన, అనుభవము ననుసరించి స్మరణముగలుగుటవలన నాత్మ క్షణికుడనుట యొప్పుదు. ఒకడనుభవించిన, మఱొకఁడు దానిని స్మరించుట యసంభవము.

## నాసతోఽదృష్టత్వాత్ 26

అదృష్టత్వాత్ = ఎచ్చటను గన్పడకపోవుటవలన, అసతః = అభావమువలన, స = కార్యము పుట్టదు.

సర్వము క్షణికమనుటచే బౌద్ధులమతములో స్థిరమయిన దేదియును లేదు. బీజమునుండి యంకురము పుట్టినప్పుడును, బీజము స్వస్వరూపమును గోల్పోయి యభావరూపము నొందును, తరువాత సంకుర ముదయించుటచే సభావము నుండి భావము పుట్టుచున్నదని పారియభిప్రాయము. అట్లయినచో నిరుపాఖ్యములయిన శశనరవిషాణాదికమగు అభావమువలన గార్యమేల పుట్టురాదు ?

## ఉదాసీనానా మపిచైవం సిద్ధిః 27

ఉదాసీనానామపి = ఉదాసీనులకున్న ఏవం = ఇట్లు సిద్ధిః = కార్యసిద్ధి యగును. అభావమువల్లనే భావము పుట్టినచోఁ గృష్ణాది వ్యాపారములను జేయక యింటఁ గూర్చు

ద్వితీయాధ్యాయ ద్వితీయపాదము = అధి 5 నూ 28 225

న్నను స్వాభిమత కార్యము సిద్ధింపవలెను. కాన సాగత  
మతము గ్రాహ్యముకాదని యభిప్రాయము.

5 అభావాధికరణము (28-32,

అవ = బౌద్ధులలో యోగాచారులని యొక తెగవారు  
కలరు. వీరు విజ్ఞానముతప్ప బాహ్యార్థ మేమియు లేదందురు.  
“నల్లని కుండ” అనునపుడు, నలుపు, తెలుపు మొదలగు  
ధర్మములను దెలుపుటకై బాహ్యార్థవాదులుకూడ విజ్ఞానము  
నకు నీలాద్యాకారము నంగీకరింపవలెను. అట్లే సర్వత్రవిజ్ఞా  
నమే బాహ్యకారము నొందుచున్నదని చెప్పినచో సరిపడు  
చుండఁగా బాహ్యార్థము నంగీకరించుట యనుచితమని వీరి  
మతము. దానిని ఖండించుచున్నారు.

నాభావ ఉపలభ్యే: 28

ఉపలభ్యే: = బాహ్యార్థము కనబడుచుండుటవలన  
అభావః, న = లేదని చెప్పుట కుదురదు. విజ్ఞానాతిరిక్తముగ  
ఘటపటాది బాహ్యార్థములు కనిపించుచుండ విజ్ఞానముతప్ప  
బాహ్యార్థమేమియు లేదని చెప్పుట కుదురదని యర్థము

వైధర్మ్యాచ్చ న. స్వప్నాదివత్ 29

వైధర్మ్యాచ్చ = స్వప్నజాగ్రదవస్థలకు భేద ముండుట  
వలన, స్వప్నములోఁ గన్పడిన యర్థములు విజ్ఞానముతప్ప

వేరుగా లేనట్లు జాగ్రదవస్థలోఁ గూడ విజ్ఞానమేకాని బాహ్యార్థ మేమియు లేదనరాదు.

స్వప్నములోఁ జూచిన వస్తువు మేల్కొనినతరువాతఁ గన్పడదు. జాగ్రదవస్థలోఁ జూచిన వస్తువు కనఁబడుచున్నది.

న భావోఽనుపలభ్యే 30

అనుపలభ్యే = నీమతములో బాహ్యవస్తువులు లేకపోవుట వలన, భావః = వాసనలుకలుగుట, న = లేదు. అనగా, బాహ్యవస్తువులు లేకున్నను, వాసనా వైచిత్ర్యమువలన జ్ఞానవైచిత్ర్యము కలుగునని వారుచెప్పెడుమాట కుదురదని యర్థము.

క్షణికత్వాచ్చ 31

విజ్ఞానము క్షణికమని చెప్పుటవలన, వాసనాశ్రయమై, అహంఅను ఆలయ (చనిపోవుచటకునుండెడు) విజ్ఞానము కలుగునని చెప్పుటకుఁగూడ వీలులేదు.

సర్వథాఽనుపపత్తేశ్చ 32

సర్వవిధముల ననుపపన్నముకాన శూన్యవాదమును గుదురదు. పశ్యన (దర్శన) తిష్ఠన (స్థాన) అను సపశ్యబ్దముల వల్లను, అపార్థముల వల్లను సర్వథా సాగతమత మనుపపన్నము. అనియభిప్రాయము.

బాహ్యార్థవాదులు, విజ్ఞానవాదులు, శూన్యవాదులు నగుబాధ్యుల మతములన్నియు నిరాకరణీయములే యని యర్థము.

6. నైకస్థిన్నసంభవాధికరణము. (33-36)

అవ = బాధ్యమతమును నిరాకరించి, ప్రసంగసంగతిగా జై నమతమునుగూడ ఖండించుచున్నారు. ఈజై నులకు దిగంబగులనికూడ వ్యవహారముకలదు. జీవ, అజీవ, ఆస్రవ, సంవర, నిర్జర, బంధ, మోక్ష, యనిపేర్లుకల యేడుపదార్థములు కలవని వీరుచెప్పుదురు. జీవ యనఁగాభోక్త, అజీవ యనఁగాభోజ్యము, ఈరెండును ముఖ్యములు. విషయాభిముఖ మగు ప్రవృత్తి యాస్రవము. దానిని నియమించుట సంవరము పాపముల నశింపఁజేయు తప్తశిలారోహణాదికము నిర్జరము. బంధ మనఁగా గర్మము. మోక్ష మనఁగా నూర్ధ్వగమనము. కొలదిపాటి బరువుకట్టి నీటిలో విడిచిపెట్టిన యానపకాయ బుట్ట యెట్లు పైకిఁబోఁజూచుచుండునో యట్లు ఊర్ధ్వలోకగమనమునకు మోక్షమనిపేరు.

ఈపదార్థముల కేడింటికి సప్తభంగీనయము నుపయోగింతురు. 1 వస్తువుండుట, 2 వస్తువు లేకుండుట, 3 ఉండుట లేకుండుట, 4 జెప్పుటకు వీలులేకపోవుట, 5 ఉన్నదన వీలు లేకుండుట, 6 లేదన వీలులేకుండుట, 7 ఉన్నది లేదు అని యన వీలులేకుండుట. యనునవి సప్తభంగులు, ప్రతివస్తువు



సీస ప్రవిధమగు భంగములుకలదని వీరియభిప్రాయము. ఈ యధికరణమున నామతమును ఖండించుచున్నారు.

నైకస్మి న్నసంభవాత్ 33

ఏకస్మిన్ = పరమార్థరూపమగు నొకేవస్తువునందు, అసంభవాత్ = సప్తభంగీనయముచే నున్నది, లేదు, అని విరుద్ధ ధర్మకథనము కుదురదు. కాన, న = వస్తువున కనేక రూపత్వము రాదు.

ఎవంచాత్మాకార్తస్యైమ్. 34

ఏవంచ = ఒకదానియందు విరుద్ధధర్మములు సంభవింపనిరీతిగా, ఆత్మాకార్తస్యైమ్ = ఆత్మయొక్క అపరిపూర్ణతయనునదికూడ వీరిమతమున దోషము.

“ శరీర మెంత యుండునో ఆత్మ, అంతయుండును. శరీర పరిచ్ఛిన్నఁడుఆత్మ,” అని వీరందురు. అట్లు చెప్పినచో ఆత్మకుఁ బరిపూర్ణతపోయి, పరిచ్ఛిన్నత యనుదోషము కలుగును. అనియభిప్రాయము.

అదికాక, మనుష్యుఁడు ప్రారబ్ధవశమున మఱలజన్మములో నేనుఁగై పుట్టినచో, మనుష్యశరీర పరిమితమగు నాత్మ యేనుఁగు శరీరమందంతట లేకుండును. ఏక్రిమియో యైనచో మనుష్యశరీర పరిచ్ఛిన్నఁడగు నాత్మయంతయుఁ గాక యేకొంచమో యీక్రిమిలోఁ బ్రవేశింపవలసి వచ్చును.

నచ పర్యాయాద ప్యవిరోధో వికారాదిభ్యః. 35

పర్యాయాదపి = జీవునకు సావయవత్వము నంగీకరించి  
అవయవములు, కొన్ని క్రొత్తగావచ్చుట, కొన్ని పోవుట  
యని పర్యాయమును అంగీకరించినచో గజాదిస్థూల సూక్ష్మ  
శరీరములు కలిగినను, అవిరోధః నచ = విరోధము లేక పోవుట  
లేదు. ఎందుచేతననగా వికారాదిభ్యః = వికారాదుల వలన.  
ఆత్మ సావయవి, యనిత్యము, అని దోషము కలుగును. బంధ  
మోక్ష వ్యవస్థ కుదురదు.

మనుష్యుఁ డేనుఁగై పుట్టునపుడు క్రొత్తగా వచ్చెడు  
నవయవము లెక్కడనుండి వచ్చును? చీమయై పుట్టునపుడు  
పోయెడియవయవము లెక్కడికిఁ బోవును? అను సవియు దోష  
ములే.

అవ = మోక్షావస్థాభావియగు జీవపరిమాణము  
(అంత్యమని, నిత్యమని యీజ్ఞై నులసిద్ధాంతము. కనుక

అంత్యావస్థితే శోభయనిత్యత్వా దవిశేషః 36

అంత్యావస్థితేశ్చ = అంత్యపరిమాణము నిత్యమన్నచో  
ఉభయనిత్యత్వాత్ = ఆద్యమధ్యమపరిమాణములును, తద్వై  
ప్రాంతముచే నిత్యములే యగుట వలన, అవిశేషః =  
ఆద్య మధ్య మాంత్యపరిమాణముల భేదము లేకపోవును.

## 7 పత్యధికరణము. (37-41)

అవ = ఈయధికరణమున, “ఈశ్వరుడు కేవలనిమిత్త కారణమే కాని, ఉపాదాన కారణముకాదు, అనెడు, సేత్స్వ రసాంఖ్య, (పాతంజల) తార్కిక, మతములను ఖండించుచున్నారు.

## పత్యరసామంజస్యాత్. 37.

అసామంజస్యాత్ = హీనులు, మధ్యమజాతీయులు ఉత్తములు, అని యనేకవిధములుగాఁ బ్రాణులను సృష్టిచేయుటలో సీత్స్వరుడు రాగద్వేషాది దోషములు కలవాడనెడి యసామంజస్యము కలుగుటవలన, పత్యః = ఈశ్వరునకు, ప్రధానపురుషాధిష్ఠాత్మత్వేన జగత్కారణత్వము = కేవల నిమిత్తకారణత్వము, కుదురదు.

## సంబంధానుపపత్తేశ్చ. 38

[ప్రధాన పురుషుల కంటె వ్యతిరిక్తుడైన యీశ్వరుడు ఏసంబంధము లేకయే ప్రధానపురుషుల కీశుడుగాడు. ఇరువురు నిరవయపులగుటచే సంయోగసంబంధములేదు. అవయవావయవాది భావము లేకపోవుటచే నముదాయసంబంధమునులేదు. సిద్ధాంతములో తాదాత్మ్య సంబంధము కలదు.

## అధిష్ఠానా నుపపత్తేశ్చ. 39

అధిష్ఠాన + అనుపపత్తేశ్చ = అప్రత్యక్షమగు ప్రధాన మధిష్ఠానమనుటయు నుపపన్నముకాదు.

కరణవచ్చే న్న భోగాదిభ్యః 40

కరణవచ్చేత్ = అప్రత్యక్షములైనను జీవుఁ డింద్రియములను ప్రేరణచేసినట్లు, ఈశ్వరుఁడు ప్రధానాదులను ప్రేరణచేయుచున్నాఁడనిన, భోగాదిభ్యః = ఈశ్వరునకుభోగాదిదోషములు గలుగుటవలన, న = అట్లు చెప్పుటకువీలులేదు.

జీవుఁ డింద్రియములఁ ప్రేరణచేయుట భోగార్థముకాన. సిద్ధప్రాంతముచే నీశ్వరునికి భోగాదిప్రసక్తి కలుగును.

అంతవత్త్వ మనర్వజ్ఞతా వా 41

ప్రధానపురుషేశ్వరుల సంఖ్యాపరిమాణములను ఈశ్వరుఁడు తెలిసికొన గలఁడా? లేడా? తెలిసికొనగలఁడన్నచో, నంతములేని వారని చెప్పఁబడు ప్రధానపురుషు లంతము గలవార లగుదురు. వారిస్థితిని ఈశ్వరుఁడు తెలిసికొనలేడన్నచో నీశ్వరుఁడు నర్వజ్ఞుఁడుకాఁడని యైన దోషము కలుగును.

8 ఉత్పత్త్యసంభ వాధికరణము (+2-45)

ఈయధికరణమున భాగవతమతమును ఖండించుచున్నారు. “నిర్వికార నిరంజన స్వరూపుఁడు భగవంతుఁడు నగు వాసుదేవుఁ డొక్కఁడే పరమార్థశక్తియు. అతఁడు తనను వాసుదేవ, ప్రహ్లాదు, సంకర్షణ, అనిరుద్ధ, వ్యూహములని (స్వరూపములని) నాలుగువిధముల విభజించుకొనెను.



అందు వాసు దేవుడైనఁ బరమాత్మ, సంకర్షణుడైన జీవుడు, ప్రద్యుమ్నుడైన మనస్సు, అనిరుద్ధుడైన సహంకారము. వాసు దేవవ్యూహ మొక్కటి పరప్రకృతి, మిగిలిన మూడు వ్యూహములును కార్యములు. ఇట్టిభగవంతుని సేవించువాడు సకలక్లేశములను విడచి భగవంతుని బొందును. అని వీరు చెప్పుదురు. ఈశ్వరుడు, నిమిత్తము, ఉపాదానము, కూడ, నగునని వీరును జెప్పుదురు” వీరిమతములొకల కొన్నివిరుద్ధాంశములను నిరాకరించుచున్నారు.

### ఉత్పత్త్యసంభవాత్ 42

ఉత్పత్తి + అసంభవాత్ = వాసుదేవవ్యూహము (పరప్రకృతి, కారణము) వలన సంకర్షణ వ్యూహము (కార్యము) పుట్టుచున్నదనుట సంభవింపదు కనుకనీమతము సరియైనదికాదు.

పుట్టుచున్నట్లుచెప్పినచో జీవుఁ డనిత్యుడే యగును. అతనికి భగవత్ప్రాప్తి రూపమగు మోక్షము లభింపదు.

### నచ కర్తుః కరణమ్ 43

కర్తుః = కర్తృనుండి, కరణమ్ = కరణముజనించుట, నచ = లేదు. అసంభవము. భాగవతులు “సంకర్షణసంజ్ఞకల, కర్తయగు జీవునివలన, (బద్ధ్యమ్న సంజ్ఞకమైన కరణమగు మనస్సును దానినుండి యనిరద్ధ సంజ్ఞకమైన యహంకార

ద్వితీయాధ్యాయ ద్వితీయపాదము- అధి 8 సూ 40 233

మున్నుబుట్టెనని చెప్పుదురు. లోకములో నెచ్చటను కర  
నుండి కరణము జన్మించుట యనునది లేదనియర్థము.

విజ్ఞానాదిభావే వా తదప్రతిషేధః 44

విజ్ఞానాదిభావేవా = సంకర్షణ, ప్రమ్యుష్మానిరుద్ధులు,  
ముగ్గురును, వాసుదేవునివలెనే విజ్ఞానైశ్వర్య బల శక్తులు  
కలవారేయనినను, తదప్రతిషేధః = ఆదోషమునకుఁబ్రతిషే  
ధములేదు.

వాసుదేవాదులు నలుగురును సమానధర్మము గల  
యాశ్వరులే యనిచెప్పిన, నొక్క యాశ్వరునితోనే యాశ్వ  
రకార్య మంతయు నిర్వర్తింపఁబడుచుండ నలుగుర నీశ్వరులఁ  
గల్పించుట యనర్థకము. అదికాక, వాసుదేవుఁ డొక్కఁడే  
పరతత్త్వమని వారుచెప్పెడిమాట పోయినది. ముగ్గురును  
వాసుదేవునివలనఁ బుట్టిరన్నచో సుత్పత్త్యసంభవ రూపమగు  
దోషము తదవస్థమే. అని యభిప్రాయము.

విప్రతిషేధాచ్చ 45

విప్రతిషేధాత్ + చ = పరస్పర విరోధమువల్లనున్న  
సీమతము సరియైనదికాదు.

ఒకచోట, జ్ఞానైశ్వర్య శక్తి బల వీర్య తేజస్సులు  
గుణములనిచెప్పి, వేటొకచోట నీగుణములే భగవత్స్వరూప  
మని, వాసుదేవుఁడని చెప్పఁబడినది. అదికాక, నాల్గువేదము

లందు నుత్తమమైన శ్రేయోమార్గమును గానక, శాండిల్యుఁ  
డీశాస్త్రమును గనిపెట్టెనని చెప్పుటచే వేదనిందకూడ గని  
పించుచున్నది. వేదవిరుద్ధమైన యీకల్పన మసంగతమని  
యభిప్రాయము,

ఇది శ్రీవారణాసి గంగాధరశాస్త్రి విరచితమగు

బ్రహ్మసూత్రార్థదీపిక యను

బ్రహ్మసూత్రవృత్తియందు

ద్వితీయాధ్యాయమున

ద్వితీయపాదము

అధి-8-సూ 45

# బ్రహ్మసూత్రార్థ దీపిక

ద్వితీయాధ్యాయ తృతీయపాదము

(ఇందు పంచమహాభూత సృష్ట్యాది శ్రుతులకును జీవ విషయ శ్రుతులకును బరస్పర విరోధ పరిహారము చేయఁబడుచున్నది.)

## 1 వియదధికరణము. (1-7)

వెనుకటి పాదమున శ్రుతివిరుద్ధము లగుటచే బరపక్షములు నిరాకరణీయములని చెప్పఁబడినది. శ్రుతులుగూడఁ బరస్పర విరుద్ధముగా నున్నందున బ్రహ్మకారణ వాద మెట్లు కుదురును? అను నాశంకను నిరసింప నీపాద మారంభింపఁబడినది. ముందు ఆకాశమునాశ్రయించి సృష్టివాక్య విరోధమును విచారించుచున్నారు.

కొన్ని శ్రుతులయం దాకాశసృష్టిలేదు. కొన్నిటియందున్నది. కనుక ఆకాశమున కుత్పత్తియున్నదా? లేదా? అను శంకకలుగ నేక దేశి మతముచే సమాధానము చెప్పుచున్నారు.

## న వియ దశ్రుతేః. 1

అశ్రుతేః = ఆకాశోత్పత్తిని దెలుపు శ్రుతి లేకపోవుట వలన, వియత్ = ఆకాశము, న = పుట్టుటలేదు. - ఛాంగో



గ్యములో “ సదేవ సోమ్యేద మగ్ర ఆసీత్, ఏకమే వాద్వి  
తీయమ్” 6. 2. 1. అని ప్రారంభించి, తత్తేజోఽస్పృజత, అని  
చెప్పెను. ఆకాశోత్పత్తిని జెప్పలేదు. కనుక ఆకాశమున  
కుత్పత్తిలేదు.

అ స్థితు. 2

ఉన్నది. ఛాందోగ్యమున లేకపోయినను తైత్తిరీయక  
ములో “ సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ” అని ప్రారంభించి,  
“ తస్మాద్వా ఏతస్మా దాత్మన ఆకాశ స్సంభూతః” తై.2-1.  
అని యాకాశోత్పత్తి యున్నది.

శాణ్య సంభవాత్. 3

శాణీ, అసంభవాత్, - ఈచెప్పిన ఆకాశోత్పత్తిశుతి,  
శాణి = అప్రధానము, ముఖ్యమైనదికాదు. ఎందుచేతననగా,  
అసంభవాత్ = సమవాయికారణాది సామగ్రి లేకపోవుటవల  
నను, విభవగుటచే నిత్యత్వా నుమానము వల్లను ఆకాశమున  
కుత్పత్తిసంభవింపదు కనుక.

శబ్దాచ్చ. 4

శబ్దాచ్చ = వాయు శ్చస్తరిక్షం చైత దమృతమ్.  
బృ. 2. 3. 3. అను శబ్దము వల్లను, ఆకాశమున కుత్పత్తిలేదు.  
అమృతమనగా, మృతి = చావు,లేనిది. ఉత్పత్తియున్నగదా  
మృతి గలుగుట, అని యభిప్రాయము.

స్యా చైకస్య బ్రహ్మశబ్దవత్. 5

స్యాత్, చ, ఏకస్య, బ్రహ్మశబ్దవత్.

“ ఆత్మన ఆకాశ సంభూతః” అను వాక్యములో నున్న సంభూత పదమునకు, ఆకాశవిషయమున గౌణత్వము, తేజస్సు మొదలగు దానివిషయమున ముఖ్యత్వము, అని చెప్పవచ్చునా? ఒకేవాక్యములో నొకేపదమునకు గౌణత్వ ముఖ్యత్వముల నాశ్రయించుట తగునా? యనిన, బ్రహ్మశబ్ద వత్ = బ్రహ్మశబ్దమునకువలె, “అన్నం బ్రహ్మేతి వ్యా నాత్” అనుచోట అన్నాదులయందు బ్రహ్మశబ్దము గౌణము గను, “ఆనందో బ్రహ్మ” అనుచోట ముఖ్యముగను, ఒకే ప్రకరణమున విషయ భేదము ననుసరించి బ్రహ్మశబ్దమునకు గౌణత్వముఖ్యత్వములు చెప్పినట్లు, ప్రకృతమున, ఏకస్య = ఒకేసంభూతశబ్దమునకు, స్యాత్ = గౌణత్వముఖ్యత్వాశ్రయ ణము కలుగును.

ప్రతిజ్ఞాఽహాని రవ్యతిరేకాచ్చబేధ్యః 6

ప్రతిజ్ఞాఽహానిః, అవ్యతిరేకాత్, శబ్దేభ్యః,

ఇంతవఱకుఁ జెప్పిన ఏక దేశిమతమును దూషించి సిద్ధాంతము చేయుచున్నారు. అవ్యతిరేకాత్ = వేదమువలనఁ దెలియఁదగిన బ్రహ్మముకంటె సమస్తవస్తుజాతము వ్యతిరిక్త ముకాదుకనుక, ప్రతిజ్ఞా అహానిః = ప్రతిజ్ఞకు, హానిలేదు.

బ్రహ్మముకన్న వేఱుగా నిత్యముగు ఆకాశ మున్నదన్నచో, ఆప్రతిజ్ఞకు హానికలుగును. కనుక ఆకాశోత్పత్తిని అంగీకరింప వలెను. అంగీకరించిన ఆకాశముచు బ్రహ్మధీనసత్తాకమే కనుక ఆప్రతిజ్ఞ సమర్థితమగును. ఆప్రతిజ్ఞయేమిటి? అనిన ఏకవిజ్ఞాన ముచే సర్వము విజ్ఞాతమగును, అనునది. ఒక్క బ్రహ్మస్వరూపము తెలిసినచో సమస్తప్రపంచము బ్రహ్మకంట వేఱుకాదు కనుక నదియును దెలియును. ఒక్క మృత్తు తెలిసినచో మృత్కార్యములగు ఘటాదికము లన్నియుఁ దెలియును, అని కార్యకారణముల కభేదము దృష్టాంతపూర్వకముగాఁ జెప్పఁబడినది. ఈ ప్రతిజ్ఞాఽహాని = ప్రతిజ్ఞాసమర్థనము, శబ్దే భ్యః = వేదశబ్దములవలన “ఏక మేవాద్వితీయమ్” “ఐత దాత్మ్య మిదం సర్వమ్” మున్నగు వానివలనఁ గలుగుచు న్నది. ఆకాశము పుట్టలేదు. అది నిత్యము. బ్రహ్మకన్న భిన్నము అన్నచో నీప్రతిజ్ఞకు భంగముకలుగును. కనుక ఆకాశము పుట్టినదని చెప్పవలెను.

ఛాందోగ్యములో తేజస్సృష్టిని, తైత్తిరీయకములో ఆకాశసృష్టిని జెప్పుటచే నిందేది మొదటిసృష్టి? ఏది తరువాతది? అని శంక కలుగుచున్నది. అందుచే వీని కేకవాక్యత కలుగుటకై తైత్తిరీయకమున నున్న “ఆత్మన ఆకాశ స్సంభూతః ఆకాశా ద్ద్యాయుః, వాయో గగ్నిః” అను దాని ననుసరించి ఛాందోగ్యములోని “తత్రేజోఽసృజత అనుదానికి ఆకాశవాయువులను సృజించి తేజస్సును సృజించెనని

యర్థము చెప్పుకొనవలెను. కనుక నివాక్యములకు విరోధము లేదు.

యావద్వికారస్తు విభాగో లోకవత్. 7

యావద్వికారం, తు, విభాగః, లోకవత్.

లోకవత్ = లోకమునందువలె, యావద్వికారంతు = వికారసముదాయము నందంతటను, విభాగః = విభాగము కనబడుచున్నది. అనగా వికృతులయందే విభాగముకాని ప్రకృతియందు లేదు. మృద్వికారములగు ఘట, శరా వోదంచనాదులయందే విభాగముకాని ప్రకృతియగు మృత్తునందు విభాగములేదు. సువర్ణవికారములగు, కటక కేయూర కుండలములందే విభాగముకాని ప్రకృతియగు సువర్ణమునందు విభాగములేదు. ఇట్లే ఆకాశ దిక్కాలాదులగు వికృతులయందే విభాగముకాని ప్రకృతియగు బ్రహ్మమునందు విభాగములేదు. కాన బ్రహ్మము నిత్యము. ఆకాశాదిక మనిత్యము. కార్యము. అనిభావము.

2 మాతరిశ్వాధి కరణము. (8).

ఛాందోగ్యములో వాయూత్పత్తి లేదు. తైత్తిరీయకములో నున్నది. ఏనికి రెండింటికిని విరోధములేదా? యనిన

ఏతేన మాతరిశ్వా వ్యాఖ్యాతః. 8

ఏతేన = ఈ ఆకాశవిమర్శనముచేత, మాతరిశ్వా = వాయువున్ను, వాయువున కుత్పత్తియున్నది యను విషయము,



వ్యాఖ్యాతః = వ్యాఖ్యానింపఁ బడినది. తైత్తిరీయక శ్రుతి ననుసరించి, ఆకాశోత్పత్తిని జెప్పినట్లు వాయూత్పత్తిని జెప్ప వలెను.

### 3 అసంభవాధికరణము. (9)

అసంభవస్తు సత్యో ౭ నుపపత్తేః. 9

ఆకాశమునకు వాయువునకును ఉత్పత్తి చెప్పినట్లుగా బ్రహ్మకును బ్రహ్మస్తరమునుండి పుట్టుక చెప్పరాదా? యనిన నిందుఁ జెప్పుచున్నారు.

అసంభవః, తు, సత్యః, అనుపపత్తేః.

సత్యః = సమాపుడగు బ్రహ్మకు (పరబ్రహ్మకు) అసంభవస్తు = ఉత్పత్తి సంభవము లేదు, ఎందుచేత? అనుపపత్తేః = ఉపపన్నముకాదుకనుక విశేషమైన ఘటమునకు సామాన్య మగు మృత్తునుండి పుట్టుక కనిపించుచున్నది. అట్లు బ్రహ్మకు జనకమగు సామాన్యమేదియును లేదు. ఇందుకు “నచాస్య కశ్చి జ్జనితా” మొదలగు వాక్యములు ప్రమాణములు.

### 4. తేజోధికరణము. (10)

తేజోత స్తథా హ్యహ 10

తేజః, అతః, తథాహి, ఆహ. అతః = ఈవాయువు వలన, తేజః = అగ్ని పుట్టినది. తథాహ్యహ = “వాయో రగ్నిః” అని తైత్తిరీయశ్రుతి యావిధముగఁ జెప్పుచున్నది.

“తత్తేజోస్పృశత” అని ఛాందోగ్యములో దేజస్సు సన్మూలకమని (సత్తుచుండి పుట్టినదని) చెప్పుట తేజస్సునకు సత్తు పరంపరాజనక మను నర్థముకలది.

5 అబధికరణము (11)

ఆప: 11

అగ్నివలన నుదకము జనించినది అని “అగ్నే రాపః” తై 2-1 శ్రుతి చెప్పుచున్నది.

6. పృథివ్యధికారాధికరణము (12)

అవ:- ఉదకముచుండి పృథివి జనించినదని చెప్పుటలో ఛాందోగ్యశ్రుతికూడ ననుకూలమే యని తెలుపట కీయధికరణ మారంభింపఁబడినది.

పృథివ్యధికారరూపశబ్దాంతరేభ్యః 12

అధికార రూప శబ్దాంతరేభ్యః = అధికారము, రూపము, శబ్దాంతరము, సనువానివలన, ఛాందోగ్యములోని “తా అన్న మస్పృశంత” 6-2-4 అను వాక్యములోని యన్న పదమునకు, పృథివియని యర్థము.

అధికార మనగా బ్రకరణము. పైన వాయువును, నగ్నిని జెప్పి తరువాతఁ గ్రమముగాఁ బృథివిని జెప్పవలయును

రూపము:- “కృష్ణం తగన్నస్య” అనెడు వాక్యశేషములో అన్నము యొక్కరూపము నలుపు అనిచెప్పఁబడినది.

పృథివి నల్లగానుండునుగాని, అన్నము నల్లగానుండదు. కనుక, యీ రూపకథనముకూడ నన్నపదమునకు బృథివియను సర్థమునే తెలుపుచున్నది.

శబ్దాంతర:- “అదభ్యః పృథివీ” యను నితరశ్రుతి శబ్దములు,

### 7 తదభి ధ్యానా ధికరణము (13)

అవ:- ఆకాశమువలన వాయువు, వాయువువలన నగ్ని, అగ్నివలన నుదకము, నుదకమువలనఁ బృథివి యనునవి సృజింపఁబడెనని తేలినది. ఇందుఁ బరమేశ్వరుడే వీని నన్నిటిని సృష్టిచేసెనా? అచేతనములగు నాకాశాదులు స్వవికారములగు వాయ్వాదులను సృష్టిచేసెనా? అను సందేహమును దొలగింప నీయధికరణ మారంభింపఁబడినది.

### తదభిధ్యానా దేవతు తల్లింగా త్సః 13

తదభిధ్యానా దేవతు = ప్రస్తుత్యములగు నాయా పదార్థములను ధ్యానమాత్రమువలననే, సః = ఆపరమాత్మ సృజించెను. తల్లింగాత్ = యః పృథివ్యాంతిష్ఠన్, అని సర్వ నియతృత్వ లింగము వలనఁ బరమేశ్వరుడే వీనిని సృజించెనుగాని, యచేతనములగు నాకాశాదులు సృజింపలేదు.

ఆయాసృష్టి చేయుటకుఁ బరమేశ్వరుఁ డాయాస్వరూపము నొందెనని యుద్దేశము. “పూసెను, కాసెను” అను

వ్యవహారముకూడ చేతనాధిష్ఠితము లగుటచేతనే యుపపన్నములగును.

### 8 విపర్యయాధికరణము. (14)

అవ:- పృథివ్యాది భూతముల కుత్సత్త్రిక్రమము ననుసరించి లయము కలుగునా? సోపానపరంపర నెక్కినవాడు దిగుటలో వ్యుత్క్రమముగా దిగినట్లు, వీనికిఁ గూడ వ్యుత్క్రమముగా లయముగలుగునా? అన నీయధికరణ మారంభింపఁబడినది.

### విపర్యయేణ తు క్రమో త ఉపపద్యతే చ. 14

అతఃవిపర్యయేణతు = పృథివ్యాదిభూతములు, లయమగునపుడు దీనికంటె వ్యుత్క్రమముచేత లయమగును. కార్యమునశించి కారణములోఁగలియునుగాన, నీవ్యుత్క్రమ లయ ముపపన్న మగుచున్నది.

### 9 అంతరావిజ్ఞానాధికరణము (15)

అవ:- ముండకోపనిషత్తులో “ఏతస్మా జ్ఞాయతే ప్రాణః మన సృ ర్వేంద్రియాణిచ, వాయు ర్జ్యోతి రాపః పృథివీ విశ్వస్య ధారణీ “2-1-3 అని యున్నది. దీనినిబట్టి యాత్మకును భూతసృష్టికిని మధ్య నింద్రియసృష్టి, మనస్సృష్టి, కలదు. అది యిందుఁ జెప్పఁబడలేదే యన నీయధికరణ మారంభింపఁబడినది.



అంతరా విజ్ఞానమననీ క్రమేణ తల్లింగా దితిచే న్నా విశేషాత్ 15

అంతరా విజ్ఞానమననీ క్రమేణ = ఆత్మకును, భూతసృష్టి కిని మధ్యగ్రమముగ విజ్ఞానేంద్రియ, మనస్సుల సృష్టిని, ఈవసునలోఁ జెప్పలేదే, యవికూడకలవనుటకు, తల్లింగాత్ = ఏతస్మా జ్ఞాయతే ప్రాణః అను వాక్యము ప్రమాణ మన్నచో, న, అవిశేషాత్ = ఇంద్రియములకు భూతములకు విశేషము లేదుకాన నట్లుచెప్పలేదు.

మనస్సు, అన్నమయమని, ప్రాణ ముదకమయమని, వాక్కు తేజోమయమని, ఛాందోగ్యములో నున్నదికాన నింద్రియములు భౌతికములేకాన వానికిఁ బరస్పరవిశేషము లేదు.

10 చరాచర వ్యపాశ్రయస్థి యాధికరణము. (16)

అవః:- దేవదత్తుడు పుట్టెను. వానికి జాతకర్మము మొదలగునవి జరిగినవి. వాడు చనిపోయెను. మొదలగు వ్యవహారమువలన, జీవున కుత్పత్తిలయము లున్నట్లు కనిపించుచున్నదికాని అది యథార్థము కాదని యాయధికరణమునఁ దెలుపుచున్నారు.

చరాచర వ్యపాశ్రయస్తు స్యా త్తద్వ్యపదేశో

భాక్త స్తద్భావభావిత్యాత్ 16

జీవునకు జననమరణము లున్నవని చెప్పుట చరాచర వ్యపాశ్రయః = చరాచరాత్మకమగు శరీరమునాశ్రయించి

నది. శరీరమువచ్చినఁ బుట్టెననియుఁ శరీరముపోయిన జీవుఁడు పోయెననియుఁ జెప్పుటచే నది జీవునియందు, భాక్తః = గౌణముకాని ముఖ్యముకాదు. వాస్తవముగా జీవునకు జనన మరణములు లేవని యభిప్రాయము. తద్భావభావిత్యాత్ = శరీరభావమువలనఁ గలుగునవియగుటవలన జీవునకు వాస్తవ ములుగావు.

### 11 ఆత్మాధికరణము (17)

అవ:- ఇందు జీవాత్మకు జననమరణములు లేవని చెప్పుచున్నారు.

నాత్మాశ్రుతే నిత్యత్వాచ్చ తాభ్యః 17

న, ఆత్మా, అశ్రుతేః, నిత్యత్వాత్, చ, తాభ్యః.

ఆత్మా = జీవుఁడు, న = పుట్టుటలేదు, ఎందుచేత?, అశ్రుతేః = ఉత్పత్తి ప్రకరణములందు జీవాత్మయొక్క పుట్టుక వినబడకపోవుటవలన. తాభ్యః = ఆశ్రతులవలన, నిత్యత్వాచ్చ = జీవుఁడునిత్యుడగుటవలనను నతఁడు చని పోవుటయును లేదు, “నజాయతే మ్రియతేవా విపశ్చిత్”

“అజో నిత్య శ్శాశ్వతోయం పురాణః”

మొదలగు శ్రుతివాక్యములు, ఆత్మకు నిత్యత్వమును చెప్పుచున్నవి. కాన ఆత్మ నిత్యుడగుటవలన, నాతనికిజనన మరణములులేవు.

12 జ్ఞాధికరణము (18)

జ్ఞోఽ తవవ. 18

అతవవ = నిత్యుడుకనుకనే యితడు చైతన్యస్వరూపుడు. జీవుడుపుట్టడని చెప్పుటచే నవికృతుడగు పరమాత్మయే జీవుడుకాన నితడు నిత్యజ్ఞానస్వరూపుడని యర్థము.

13 ఉత్కాంతిగత్యధికరణము. (19-32)

అవ:- జీవుని పరిమాణమును విమర్శించుటకై యీ యధికరణము ప్రారంభింపబడుచున్నది. జీవుడు విభువు (సర్వమూర్తద్రవ్యసంయోగి) అను నాదముపై బూర్వపక్షము చేయుచున్నారు.

ఉత్కాంతి గత్యాగతీనామ్. 19

ఉత్కాంతి = మరణసమయమున నీశరీరమునుండి జీవుఁ డుత్క్రమించెననియు (లేచిపోయెనని) గత్యాగతీనాం = మఱొకలోకమునకు వెళ్లెననియు, నటనుండి యిచ్చట కువచ్చెననియును శ్రుతివాక్యములయొక్క శ్రవణమువలనఁ దదనుగుణముగ జీవుఁ డణుపరిమాణుడని తెలియుచున్నది.

స్వాత్మనా చోత్తరయోః 20

ఉత్తరయోః = ఉత్కాంతికిఁ దరువాతఁజెప్పఁబడి నటువంటి గత్యాగతులకు స్వాత్మనా = జీవాత్మతో, సంబంధముండుటవలనజీవుడణు పరిమాణుడనవలెను.

విభవనిచెప్పినను దేహస్వామ్య నివృత్తిమూలకముగా నుత్కృంతి కలుగవచ్చునుగాని, గత్యాగతులుకలుగవు. రాకపోకలు పరిమితమగు పరిమాణముకలవానికే గాని సర్వ వ్యాపియగు వానికిఁ గలుగవు. ఉద్యోగి యుద్యోగమునుండి నివృత్తుడై నట్లు సర్వవ్యాపియైనను జీవుఁడు శరీరమునుండి తనది యనునభిమానమును విడిచిపోయెననినఁ బోవచ్చును.

నాణ రతచ్ఛ్రుతే రితిచే న్నేతరాధికారాత్ 21

న, అణుః, అతచ్ఛ్రుతేః, ఇతి, చేత్, న, ఇతరాధికారాత్,

అతచ్ఛ్రుతేః = “స వా ఏష మహానజ ఆత్మా” అని అణుత్వవ్యతిరేకముగ మహత్త్వశ్రుతివలన అణుఃన = జీవుఁ డణువుకాఁడు. ఇతిచేత్ = అన్నచో, న = కాదు, ఇతరాధికారాత్ = మహత్త్వశ్రుతి ఇతరుని (పరమాత్మ) యధికారములోని దగుటవలన.

స్వశబ్దో న్మానాభ్యాంచ 22

స్వశబ్దముచేతను, పరిమాణనిర్దేశముచేతను జీవుఁ డణు పరిమాణుఁడు. ఉన్నాన మనఁగా సత్యవ్రాసకృష్ణపరిమాణము. “ఏషోణు రాత్మా చేతసా వేదితవ్యః” అణుస్వరూపుఁడగు నీయాత్మ మనస్సుచే దెలిసికొనఁ దగినవాఁడు. అనునది స్వశ



బ్రము. శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తునందలి “వాలాగ్ర శతభాగస్య శతథా కల్పితస్యచ, థాగో జీవ స్సవిజ్ఞేయః” అనునది పరిమాణకథనము. కేశాగ్రమును నూరుతునకలుగాఁ జేసి యందొక్కతునకను మఱల నూరుతునకలుగాఁ జేసిన నది యెంతపరిమితికలదో జీవుని పరిమితి యంత యని యర్థము. ఇదియే యున్మాదము. ఈరెండింటిచేతను జీవుఁ డణుపరిమాణుఁడు.

అః:- జీవుఁ డణువే యైనచో గంగాతోయముల మునిగినవానికి శరీరమునందెచ్చటనో చల్లదనము కలుగవలెను గాని శరీరమునందంతటను నెట్లుగలుగును! అన్నచో.

అవిరోధ శ్చందనవత్ 23

చందనవత్ = చందనబిందువువలె అవిరోధః = విరోధములేదు. అనఁగా,

మంచిగంధపుబిందువును శరీరమం దెచ్చట నుంచు కొన్నను శరీరమునకంతకు శైత్యసారభములు కలిగినట్లు, జీవుఁ డణుపరిమాణుఁడై శరీరమందెచ్చటనున్నను శరీరమున కంతకు శైత్యము కలుగుట విరుద్ధముకాదు.

దీనివలన, జీవుఁ డణుపరిమాణుఁడై శరీరమం దెచ్చట నోయున్న గంగాదిప్రవాహమందు మునిగిన శరీరమునకంతకు శైత్యముకలిగిన జ్ఞానముకాని, వేసవియందు శరీరమునకంతకుఁ దాపజ్ఞానముకాని, కలుగదనెడి యాపత్తిపోయినది.

అవ:- చందనదృష్టాంతము కుదురదు. చందనబిందువును శరీరముననొకచోట నున్నట్లు చూచుచున్నాము. జీవుని శరీరైకదేశమున నున్నట్లు మనముచూచుటలేదు. అవస్థితివై శేష్యా దితిచే న్నాభ్యుపగమా ద్ధృది హి. 24

అవస్థితివై శేష్యాత్, ఇతి, చేత్, న, అభ్యుపగమాత్ హృది, హి.

అవస్థితివై శేష్యాదితిచేత్ = ఉండుటలోఁగల భేదము వలన, అనఁగా, జీవుఁడు శరీరమునం దీభాగమున నున్నాఁడని నిశ్చయములేదుకనుక, దృష్టాంతము సరియైనదికా దన్నచో, న = అట్లనరాదు. హృది, అభ్యుపగమాద్ధి = హృదయభాగమున నున్నాఁడని శ్రుతి యంగీకరించినందువలన, దృష్టాంతము కుదురుననిభావము. “సహపష ఆత్మా హృది, ఛాం 8-3-3 “హృద్యంతర్జ్యోతిః పురుషః” బృ 4-3-7 అని జీవుఁడు హృదయదేశమున నున్నట్లు తెలియుచున్నది.

గుణాద్వా లోకవత్ 25

గుణాద్వా = జీవుఁడణుపరిమాణుడైనను చైతన్యగుణవ్యాప్తివలన సకలదేహ వ్యాపకమగు జ్ఞానము కలుగును. ఎటనఁగా? లోకవత్ = లోకమునందువలె అనఁగా గూటిలో నొకమూల దీపముచుంచినను గృహమునంతను బ్రకాశింపఁజేయుట లోకములో మనము చూచుచుంటిమి.

అవ:- గుణిని విడిచి గుణము వ్యాపించుట యసంభవము. కనుక జీవుఁ డణువనుట తగదనిన.

### వ్యతిరేకో గంధవత్ 26

గంధవత్ = పుష్పగంధము పుష్పమునువిడిచి దూరముగావెళ్లి నట్లు, వ్యతిరేకః = జ్ఞానమునకును గుణివ్యతిరేకము కలదు. జీవుఁడణువైనను సతనిజ్ఞానము సర్వదేహవ్యాపి కావచ్చును.

### తథాచ దర్శయతి. 27

తథాచ = జీవుఁ డణుపరిమాణుడై హృదయమున నుండి చైతన్యగుణముచే సర్వశరీరమును వ్యాపించుననుటను, దర్శయతి = “అలోమభ్యః” “అనఖాగ్రేభ్యః” ఛాం 8-8-1 అనుశ్రుతి చూపించుచున్నది.

### పృథగుపదేశాత్. 28

పృథక్ = జీవుఁడు వేఱు, ప్రజ్ఞ వేఱు. అని, ఉపదేశాత్ = శ్రుతిచెప్పుటవలన, జీవుఁడణుపరిమాణుఁడు. “ప్రజ్ఞయా శరీరం సమారుహ్య” కాషీ. 3-6-అనుచోటఁ బ్రజ్ఞచేత శరీరము నారోహించి యనిచెప్పఁబడినది. ఇందు ఆరోహించుజీవుఁడు కర్తగను ప్రజ్ఞ సాధనముగను, వేర్వేఱుగఁ జెప్పఁబడినవి. అందువలన జీవునకు శరీరవ్యాప్తి జ్ఞానగుణద్వారా కలుగును.

అవ:- ఇంతవఱకు జీవుఁ డణుస్వరూపుఁడని నిరూపింపఁబడినది. జీవుఁ డణువైనను జ్ఞానగుణముచే సర్వశరీరవ్యాపియగు, అనుభవము కలుగునుగాన నిందులకై జీవునకు వ్యాపకత్వము చెప్పనక్కఱలేదు. అని ప్రశ్నకలుగఁగాఁ జెప్పుచున్నారు.

తద్గుణసారత్వాత్తు తద్వ్యపదేశః ప్రాజ్ఞవత్. 29

తద్గుణసారత్వాత్, తు, తద్వ్యపదేశః, ప్రాజ్ఞవత్. తత్ + గుణ + సారత్వాత్, తు = తత్ = ఆబుద్ధియొక్క, గుణ = గుణములైన అణు, తోవ్రతాన్ని గత్యాగతి సుఖదుఃఖాదులు, సారత్వాత్తు = ప్రధానముగాఁ గలవాఁడగుటవలనను, ప్రాజ్ఞవత్ = ప్రాజ్ఞుఁడగు పరమాత్మకువలె (దహరాది సగుణోపాసనలయందుఁ బరమాత్మకు నౌపాధికమగు అణుత్వాదికమును జెప్పినట్లు,) తద్వ్యపదేశః = ఆ యణుత్వాదులను జెప్పుట, బుద్ధిగుణప్రధాన్యమువలనఁ బరమాత్మకువలెనే జీవునకును అణుత్వాదినిర్దేశ మనిభావము.

వాస్తవముగాఁ బరమాత్మ కర్తృత్వ భోక్తృత్వాది ధర్మములు లేనివాఁడయ్యును బుద్ధిగుణములవలనఁ గర్తృత్వ భోక్తృత్వములు కలిగినట్లు, జీవుఁడు పరమాత్మకంటె వేఱుకాకపోయినను నౌపాధికముగఁ బుద్ధిగుణములవలన అణుస్వరూపుఁడనియు, ఉక్రత్యాంతి గత్యాగతులు కలవాఁడనియుఁ జెప్పఁబడుచున్నాఁడు.



అవ:- ఆత్మకు బుద్ధిగుణములవలన సంసారిత్వము కలుగునని చెప్పబడెను. బుద్ధి, ఆత్మ, విభిన్నులుకాన, వారి సంయోగమున కెడఁబాటు కలిగినపుడు ఆత్మక సంసారిత్వము కాని, కనఁబడఁగోవుటచే నసత్త్వముకాని కలుగునని యాపత్తి రాఁగా వారించుచున్నారు.

యావదాత్మభావిత్యాచ్చ నదోష స్తద్దర్శనాత్. 30

యావదాత్మ భావిత్యాచ్చ = సంసార్యాత్మ యున్నంతవఱకు బుద్ధిసంయోగముండునుగాన, నదోషః = బుద్ధివియోగమువలనఁ గలుగు దోషము లేదు. బుద్ధిసంయోగము సంసార్యాత్మ యున్నంతవఱకు నుండుననుటకు శాస్త్రము ప్రమాణముగా, తద్దర్శనాత్ = కనఁబడుటవలన. “ధ్యాయతీవ లేలాయతీవ” అని చెప్పబడినది. బుద్ధి ధ్యానము చేయుచుండగా నితఁడు ధ్యానముచేయుచున్నట్లును. బుద్ధిచలించుచుండగా నితఁడుచలించుచున్నట్లును గనఁబడును. అనఁగా సహజముగా నితనికి (ఆత్మకు) ధ్యానచలనములు లేకున్నను బుద్ధిసంయోగమువలనఁ గలుగుచున్నవని యభిప్రాయము.

“ఉభౌ లోకా వనుసంచరతి” రెండులోకములను సంచరించుచున్నాఁడు. అని చెప్పుటచే, దేహవియోగమైనను సమ్యగ్దర్శనము కలుగక యున్నంతవఱకు బుద్ధివియోగము కాని, యసంసారిత్వముకాని కలుగదని యభిప్రాయము దేహమున్నంతవఱకు నీలోకముననుండి, తరువాత స్వర్గాదిలోకము

ద్వితీయాధ్యాయ తృతీయపాదము - అధి 13 సూ 31 253

లలో ఫలానుభవమునకై సంచరించుచుండుటచే రెండులోకములను సంచరించిన వాడగుచున్నాడు. సమ్యగ్దర్శనముకలిగి, బుద్ధినశించినచో నీలోకము నాలోకమునులేదు సంచరణమును లేదు. “ అత్ర బ్రహ్మసమాశ్నుతే ” అనుస్థితికి వచ్చును. బుద్ధ్యుపాధిసంబంధము వలననే జీవుడనిపేరుకాని, పరమేశ్వరుని కన్న జీవుడని వేఱుగా నొకఁడు లేడని సిద్ధాంతము.

అవ:- బుద్ధి సంయోగము యావదాత్మభావియని చెప్పబడినది. సుషుప్తియందును నాత్మసద్రూపునితోఁగలియుననియు నాత్మకు బుద్ధిసంబంధము లేదనియు ఛాందోగ్యము వలనఁ దెలియుచున్నదికదా! యావదాత్మభావియనుట యెట్లు! అనఁ జెప్పుచున్నారు.

పుంస్త్యాదివత్త్వస్య సతోభివ్యక్తియోగాత్. 31

పుంస్త్యాదివత్, తు, అస్య, సతః, అభివ్యక్తియోగాత్ - పుంస్త్యాదివత్తు = యావదమునం దభివ్యక్తమగు పుంస్త్యాది ధర్మము బాల్కము నందును బీజరూపముగా నున్నట్లు, ప్రబోధ సమయమున న్యక్తముగనున్న అస్య = ఈబుద్ధిసంయోగమునకు, సుషుప్తిప్రళయముల యందును బీజరూపముగా నుండుట వలన, సతః, అభివ్యక్తియోగాత్ = ఉన్నదాని కభివ్యక్తియోగమువలన - లేని దభివ్యక్తముకాదని భావము.

అవ:- ఆత్మ కుపాధిభూతమగు సంతఃకరణమే, సంశయాదివృత్తికమైనపుడు మనస్సు, అనియు, సశ్చయాదివృత్తిక

మైనపుడు, బుద్ధియనియు, జెప్పబడును. ఇదియే విజ్ఞానమనియు చిత్తమనియుఁగూడ వ్యవహరింపబడును. ఇట్టియూపాధిభూతమగు నంతఃకరణ మున్నదని తప్పక యంగీకరింపవలయును. అంగీకరింపనిచో దోషము గలుగునని చెప్పుచున్నారు.

నిత్యోపలబ్ధ్యనుపలబ్ధిప్రసంగో న్యతరనియమో  
వాన్యథా 32

అన్యథా, నిత్యోపలబ్ధి + అనుపలబ్ధిప్రసంగః =

ఉపాధిభూతమగు నంతఃకరణములేదన్నచో, ఆత్మేంద్రియవిషయము లను జ్ఞానసాధనము లుండుటచే నెల్లప్పుడును, జ్ఞానము కలుగుచునేయుండవలెను. జ్ఞానసాధనములున్నను, జ్ఞానముకలుగదన్నచో నెప్పుడును గలుగకనైనఁ బోవలయును, అన్యతరనియమోవా = ఆత్మేంద్రియములలో నొకదానికి శక్తిప్రతిబంధకమునైనఁ జెప్పవలెను. అదియును గుదురదు. నిర్ధర్మకుండగు ఆత్మకు శక్తిలేదు. ఇంద్రియములకు శక్తిప్రతిబంధకమునులేదు. కాక, మనస్సు ఇతరత్ర ఉండుటచే నేనుజూడలేదు, వినలేదు, అనిమనమువ్యవహరించుచుండుము. దానివలన, మనస్సుయొక్క యవధానానివధానములవలన నుపలబ్ధ్యనుపలబ్ధులు కలుగునని తెలియుచున్నది. కనుక మనస్సును దప్పక యంగీకరింపవలెను.

మనస్సంబంధముచేతనే యాత్మకు సంసారిత్వము కలుగుచున్నది.

14 కర్తృధికరణము. (33-40)

అవ:-వేదములో, గొన్నిచోట్ల, ఆత్మ అసంగుడని యున్నది. గొన్నిచోట్ల “స్వర్గకామోయజేత” అని కర్తృత్వ భోధకవాక్యములున్నవి. ఇవి పరస్పరవిరుద్ధములగుటచే సమర్థించుట కీయధికరణ మారంభింపబడినది.

కర్తా శాస్తార్థవత్వాత్. 33

శాస్తార్థవత్వాత్ = శాస్త్ర మర్థవంత మగుటవలన, అనగా “యజేత, జపయూత్” అని (యజ్ఞముచేయవలెను, హోమముచేయవలెను,) విధివాక్యములుగల శాస్త్రము సార్థక మగుటకై, జీవుడు కర్తయని చెప్పవలెను, కర్తతేనిచే కర్తవ్యవి శేషమును శాస్త్ర మెవ్వనికివిధించును? బుద్ధికర్త్రి, జీవుడు భోక్త, యన్నచో, కర్తృత్వభోక్తృత్వములకు సామానాధిక రణ్య ముండదు. కాన బుద్ధికర్త్రిగాదు. “ఏషహి ద్రష్టా శ్రోతా” ఇతడు చూచువాడు వినువాడు, అని చెప్పు వాక్యములును సార్థకములగును.

విహారోపదేశాత్. 34

విహారోపదేశాత్ = “స్వే శరీరే యథాకామం విప రివర్తతే” బృ. 2-1-18. స ఈయతే అన్యో యత్ర కామమ్ “బృ. 4-3-12. అని స్వస్నానస్థలో నీజీవుడు స్వశరీరమునందు



యథేచ్ఛముగా సంచరించుచున్నాడని చెప్పుటచేతను నితః  
డుకర్త. బుద్ధికర్తృకాదు.

### ఉపాదానాత్. 35

ఉపాదానాత్ = గ్రహించుటవల్లను జీవుడుకర్త.  
శ్రుతిలో “తదేతేషాం ప్రాణానాం విజ్ఞానేన విజ్ఞాన  
మాదాయ, “బృ.21-1-17”ప్రాణాన్ గృహీత్వా” బృ.2-1  
-18. అనియుఁ గ్రహణము చెప్పఁబడినది. కర్తకేగాని  
యకర్త కుపాదానము సంభవింపదు.

### వ్యపదేశాచ్చ క్రియాయాం నచేన్ని ద్వేషవిపర్యయః 36

క్రియాయాంవ్యపదేశాచ్చ = క్రియాయందుఁ గర్తృత్వ  
మును జెప్పుటవలన జీవునకుఁ గర్తృత్వము సిద్ధించుచున్నది.  
“విజ్ఞానం యజ్ఞం తనుతే కర్మాణి తనుతేఽపిచ.” అను తైత్తి  
రీయక వాక్యములోని విజ్ఞానపదమునకు జీవుడనియర్థము  
చెప్పవలెను. నచేన్ని ద్వేషవిపర్యయః = అట్లుకాక లోగడ  
చెప్పినట్లు విజ్ఞానపదమునకు బుద్ధియనియే యర్థముచెప్పినచో  
“విజ్ఞానేన”యని కరణని ద్వేషము చేసియుండును. ప్రథమాంత  
నిద్వేషమునే చేసి యుండుటచే జీవుడనియే యర్థము. జీవుడు  
యజ్ఞమును జేయుచున్నాడు లౌకికకర్మములను జేయు  
చున్నాడు అని పై వాక్యమునకర్థము. ఆవాక్యములో యజ్ఞ  
రూపమగు నైదికక్రియాయందు లౌకికక్రియాయందును జీవునకు

“తను తే”యని కర్తృత్వము చెప్పబడినది. కనుక జీవుడు నిస్సంగుడుకాక, కర్తయని యభిప్రాయము.

అవ:- జీవుడుకర్తయైనచో గ్రీయయందు స్వతంత్రుడుకాన నెప్పుడును దనకుహితమునుమాత్రమే చేసికొనును. అహితమును జేసికొనడు. కాని అహితమునుగూడఁ జేసికొనుచున్నట్లు కనబడుచున్నది యని యాక్షేపముకలుగవారింపుచున్నారు.

ఉపలబ్ధివ దనియమః 37

ఉపలబ్ధివత్ = ఉపలబ్ధియందువలె, అనియమః = నియమములేకపోవుట.

హితము, అహితము, అని తెలిసికొనుటలో నియమములేనట్లు చేసికొనుటలోను నియమములేదు.

శక్తివిపర్యయాత్ . 38

శక్తియందలి వ్యత్యాసమువల్లను విజ్ఞానవ్యతిరిక్తుఁ డగు జీవుడు కర్తయనవలెను.

సాంఖ్యులుచెప్పినట్లు విజ్ఞానపదవాచ్యమగు బుద్ధియే కర్తరియనిన నాబుద్ధికిఁ గర్తృత్వ శక్తియేకాని కరణశక్తియుండదు. కర్త యెంతటినేర్పరి యైనను గరణములేనిదే పనిచేయలేడు. కనుక కర్తరియగుబుద్ధికి మతోక్క-కరణమును గల్పిం

చవలెను. అట్లుకల్పించినచో మేముచెప్పెడుదానికి మీకల్పనకు నామమాత్రభేదమేకాని వాస్తవికభేదములేదు.

### సమాధ్యభావాచ్చ 39

సమాధిలేక పోవుట తటస్థించుట వల్లను, ఆత్మకుఁ గర్తృత్వముచెప్పవలెను.

ఉన్నను లేనిదానితో సమానమగు నాత్మకార చిత్తవృత్తికి సమాధియని పేరు. ఉపనిషత్ప్రతిపాద్యుడైన పరమాత్మను దెలిసికొనుటకు వేదాంతములం దీసమాధి చెప్పఁబడినది. ఆత్మకుఁ గర్తృత్వములేనిదే యీసమాధి సంభవింపదు. కనుక, ఆత్మకుఁ గర్తృత్వము సిద్ధమని యభిప్రాయము. బుద్ధికరణమే.

ఈయధికరణమున జీవునికిఁ గర్తృత్వము సాధింపఁబడినది. పరమార్థదృష్టిలోఁ గర్తృత్వ భోక్తృత్వాదు లన్నియు నౌపాధికములుకాన సిద్ధాంతమునకు భంగములేదు. ఈవిషయము ముందధికరణములో విమర్శింపఁబడుచున్నది.

### 15 తక్షాధికరణము. (40)

అనః:- పూర్వాధికరణమున సాధింపఁబడిన కర్తృత్వము జీవునికి స్వాభావికమా! జౌపాధికమా! అని యిందు విచారించుచున్నారు.

యథాచ తక్షోభయథా 40

తక్షా = వడంగి, యథా = ఏవిధమగా, ఉభయథా = సుఖ దుఃఖ యని రెండువిధముల నగునోఅట్లే జీవుడు గర్తయు నకర్తయుఁ గూడ నగును.

ఉలి చేబాడితి యను సాధనములఁ దాల్చి నట్లాబ త్తుడు గ్రామములోనికిఁ బోయి పనిచేయుచుఁ గర్తయయి, యింటికివచ్చి సాధనములవదలి పనిమాని యకర్తయై స్వస్థ చిత్తుడై యానందించును.

ఆత్మ, యవిద్యాకల్పితమగు ద్వైతసంపర్కము కల వాడైఁ జాగ్రత్స్వప్నములందు గర్తయై, దుఃఖ మొందుచు శ్రమపడి, సుషుప్త్యవస్థలోఁబరబ్రహ్మస్వరూపమగు స్వస్వ రూపమును బొంది కార్యకరణ సంఘాతమును విడనాడి యకర్తయై సుఖమునొందును. ఇట్లే ముక్తావస్థయందును విద్యాప్రదీపముచే నవిద్యాంధకారమును బోనాడి, కేవలఁడై నిర్వృతి నొందును.

తక్ష, ఉలి, బాడితి గ్రహించి కర్తయగుచుండేనేకాని స్వశరీరమాత్రముచేత, నకర్తయే. ఆత్మ, మనస్సుమొదలగు సాధనములగ్రహించి కర్తయగుచున్నాఁడు వానినిగ్రహింపక కేవలఁడై యకర్తయే యగుచున్నాఁడు. కనుక ఆత్మకుఁ గర్తృత్వ ముపాధికల్పితముగాని స్వాభావికముకాదు.



16 పరాయత్తాధికరణము. (41-42)

అవ:-జీవుని కర్తృత్వ మాపాధికమని నిరూపింపఁబడినది. అది యీశ్వరసాపేక్షమా! నిరపేక్షమా! అని యిందు విమర్శింపఁబడుచున్నది.

పరాత్తు తచ్చుతే. 41

పరాత్తు = జీవకర్తృత్వము పరమేశ్వరునివల్ల నే గల్గుచున్నది. తచ్చుతే = ఇట్లునుటకు శ్రుతినిదర్శనముకలదు.

శ్రుతి"ఏష హ్యేవ సాధుకర్మ కారయతి యమేభ్యో లోకేభ్య ఉన్నినీషతే, ఏష హ్యేవాసాధుకర్మ కారయతి తం యమధో నినీషతే, కాషీ. 3.8.

ఎవనిని ఊర్ధ్వలోకములు పొందింపఁదలఁచునో వానిచే సత్కర్మముచేయించును. ఎవని నధోలోకములుపొందింపఁదలఁచునో వానిచే దుష్కర్మముచేయించును.

జీవుఁడవిద్యాంధకార నిమగ్నుడై యుండఁ గర్మాధ్యక్షుఁడును సర్వభూతాధివాసుఁడును, సాక్షిస్వరూపుఁడు, నగు పరమేశ్వరు ననుజ్ఞచే గర్తృత్వ భోక్తృత్వ లక్షణములుకల సంసారము సిద్ధించును. తదనుగ్రహముచేతనే లభించిన జ్ఞానముచే మోక్షమును లభించును. కనుక జీవకర్తృత్వము పరమేశ్వరహేతుకమైనదేయని యభిప్రాయము.

అప :- పై నుదాహరించిన శ్రుతిరీతిగ నీశ్వరుడు హేతు  
క్షర్త (కారయిత)యని చెప్పినచో నతనికిఁ బక్షపాతము, నిర్ద  
య యనునవి, వైషమ్యవైర్భ్రాంత్యాములు కలుగుచున్నవే  
యన, సమాధానము చెప్పుచున్నారు.

కృతప్రయత్నాపేక్షస్తు విహితప్రతిషిద్ధార్థాః

వైయర్థ్యాదిభ్యః 42

కృత = చేయఁబడిన, ప్రయత్నాపేక్షస్తు = కర్మము  
న నుసరించినదే యీశ్వరునిచే జేయించఁబడును. జీవుడు  
పూర్వజన్మములందుఁ జేసికొనిన పుణ్యపాపముల కనుగుణ  
ముగ ఫలమును నీశ్వరుడు పంచియిచ్చునేకాని, లేనిది  
కల్పింపఁడు. తనంత తానే యీశ్వరుడు ఫలముకల్పించు  
నన్నచో, విహిత + ప్రతిషిద్ధ + అర్థ + అవైయర్థ్యాదిభ్యః =  
వేదవిహితములగు విధినిషేధములు (యజ్ఞముచేయవలెను,  
హింసచేయరాదు మొద॥) వ్యర్థములగును. స్వతంత్రుడై తన  
యిచ్చవచ్చినట్లు తానే పుణ్యపాపముల నొనఁగుచుండఁ  
బుణ్యపాప హేతుకములగు విధినిషేధము లనర్థకము లని  
యభిప్రాయము, పూర్వజన్మకృత పుణ్యపాపముల ననుసరించి  
ఫలమునిచ్చునన్నచో వీనికి వైయర్థ్యముకలుగదు, ఆతనికిఁ  
బక్షపాతాదులునుగలుగవు.

తమతమ బీజములనుండి, తామున్న ప్రదేశము ననుస  
రించి, తరులతాగుల్కాదులు వ్రేహియవాదులు ప్రభవించు

టకు మేఘుఁడెట్లు నిమిత్తమాత్రుఁడో యీశ్వరుఁడును  
నట్లే నిమిత్తమాత్రుఁడు.

### 17 అంశాధికరణము, (43-53)

అవ:- పూర్వాధికరణములో జీవేశ్వరుల కుపకారోపకారకభావమున్నట్లు తెలుపఁబడినది. అట్టిభావము ఏవిధమగుసంబంధములేనివారికిఁ బొసఁగదు కనుక జీవేశ్వరుల కును నొకవిధమగు సంబంధ ముండవలెను. అది స్వామిభృత్యుల సంబంధమువంటిదా? అగ్నివిస్ఫులింగముల సంబంధమువంటిదా? యని యీయాధికరణమున విమర్శించుచున్నారు.

అంశో నానావ్యపదేశా దన్యథా చాపి

దాశకితవాదిత్య మధీయత ఏకే 43

నానావ్యపదేశాత్ - భేదమును చెప్పుటవలన అన్యథా చాపి - అభేదమును చెప్పుటచేతను, అంశః = జీవుఁడీశ్వరాంశము. భేదాభేదముల రెండింటిని దెల్పు వేదవాక్యములవలన జీవేశ్వరుల కగ్నివిస్ఫులింగములకువలె సంశాంశిసంబంధము కనుక జీవుఁ డీశ్వరుని యంశమువంటివాఁడు. “ఆత్మావారే ద్రష్టవ్యః” “సోన్యేష్టవ్యః” మొదలగునవి నానావ్యపదేశ శ్రుతులు (అనగాభేదశ్రుతులు.)

“బ్రహ్మదాశా బ్రహ్మదాసా బ్రహ్మైవేమే కితవాః”  
 “తత్త్వ మసి” “నాన్యోత్తోస్తి ద్రష్టా” మొదలగునవి  
 యభేదశ్రుతులు, ఏకే-కొందఱు ఆధర్వణికులు), ఇమే =  
 ఈ, దాశాః = కైవర్తులు, దాసాః = భ్రతులు, కితవాః =  
 ధృష్టులు నందఱును. బ్రహ్మైవ = బ్రహ్మమే. అని అధీ  
 యతే = చెప్పుచున్నారు. భేదముననువదించి యభేదమును  
 జెప్పుచున్నారు.

#### మంత్రవర్ణాచ్చ 44.

“పాదోస్య విశ్వాభూతాని” అనుమంత్రవర్ణమువలనను  
 జీవుఁ డీశ్వరుని యంశమని తెలియుచున్నది, స్థావర జంగ  
 మాత్మకము లగు జీవము లన్నియు నీశ్వరుని యొక్క యొక  
 భాగము. అని దానియర్థము.

#### అపిచ స్మర్యతే 45,

మఱియు భగవద్గీతయందును “మమైవాంశో జీవలోకే  
 జీవభూత స్సనాతనః” నాయొక్క అంశమే జీవలోకములో  
 జీవుఁడై యున్నది యని స్మరింపఁబడుచున్నది.

అవ :- పై సూత్రమువలన జీవుఁ డీశ్వరాంశమని  
 నిర్ణయింపఁబడినది. దేహియొక్క యంశములైన కరచరణాదు  
 లకుఁ గలిగినబాధవలన దేహి బాధనొందుచున్నట్లు, తన



యంశమగు జీవునికిఁ గలిగిన సుఖదుఃఖములవలన నీశ్వరునికిని సుఖదుఃఖములు కలుగును. అని యాక్షేపము గలుగ నమాధానము చెప్పుచున్నారు.

ప్రకాశాదివ నైవం పరః 46.

ప్రకాశాదివత్ = సూర్యచంద్రుల ప్రకాశము మొదలగు వానివలె, పరఃపవంశ = పరమేశ్వరుఁ డిట్లు జీవగతసుఖదుఃఖములను బొందఁడు.

సూర్యచంద్రుల ప్రకాశము ప్రసరించుచున్నపుడు మనము మనచేతినిగాని వ్రేళ్లనుగాని వంకరగాఁ జూపినచోఁ బ్రతిబంబమును వంకరగానేకనఁబడును. కాని ప్రకాశమున కేవిధమగు వంకరయునుండదు. కాళీగానున్న కుండమొదలగు వాని నోకచోటు నుండి మఱొకచోటికిఁ దీసికొనిపోవునపుడు ఘటాకాశముకూడఁ దీసికొనిపోఁబడినట్లు కనఁబడునుగాని తీసికొనిపోఁబడదు. కనుక స్వాంశమైనను జీవగత సుఖదుఃఖాదులు పరమేశ్వరునికిఁ గలుగవు. జీవునికైనను నవిద్యావశమున నాపాధికమగు దుఃఖమేకాని, పారమార్థికముగలేదు.

స్మరన్తిచ 47.

(వ్యాసుఁడు మొదలగువారు) పెద్దలగు ఋష్యాదులును జీవగతదుఃఖముచేఁ బరమాత్మకు దుఃఖములేదని చెప్పుచుండిరి.

అన :- భేదాభేదశ్రుతులవలన జీవేశ్వరుల కంశాంశిత్వము లోగడఁ జెప్పఁబడినది. జీవుఁడీశ్వరుని యంశమనుటకుఁ గూడ సంగీకరింపని యభేదశ్రుతులు “తత్సృష్ట్యా త దే వాను ప్రావిశత్” “నాన్యోతో స్తి ద్రష్టా” “మృత్యోస్సమృత్యు మాప్నోతి యథహ నానేవ పశ్యతి” “త త్వమసి” “అహం బ్రహ్మస్మి” మొదలగునవి పెక్కుగలవు బ్రహ్మత్వత్వ ప్రతిపత్తియే పురుషార్థముకాన, వేదాంతశాస్త్రమునందు ముఖ్యముగాఁ జెప్పఁదలఁచినవిషయము అభేదమేకాని, భేదాభేదములు రెండును కావు. లోక సిద్ధమగు భేదము ననువాదచేసి శాస్త్ర మభేదమును జెప్పుచున్నది. నిరవయవుఁడగు నీశ్వరునకు జీవుఁ డంశమనుటయుఁ దగదు. కనుక నాపరమేశ్వరుఁ డొక్కఁడే సర్వభూతాంతరాత్మయై జీవభావమున నున్నాఁడనుట నిర్వివాదాంశము. సర్వభూతములకు సంతరాత్మయైన వాఁ డొక్కఁడేయైనపుడు, “ఈపని నీవుచేయుము, ఈపని నీవుచేయవద్దు” అనెడి లౌకికములు వైదికములు నగు ననుజ్ఞాపరిహారము లెట్లుకుదురును? అని ప్రశ్నకలుగ సమాధానము చెప్పుచున్నారు.

అనుజ్ఞాపరిహారౌ దేహసంబంధా జ్ఞోతిరాదివత్ . 48

అగ్ని యొక్కటేయైనను శ్మశానాగ్ని పరిత్యజింపఁబడి పవిత్రప్రదేశమునందలి యగ్ని (యజ్ఞాగ్ని) గ్రహింపఁబడుచు నౌపాధికమగు భేదము నొందినట్లు, సర్వభూతాంతరాత్మ

యగు నీశ్వరుఁ యొక్కఁడే యయినను దేహసంబంధాత్ =  
 అవిద్యాకల్పితమగు దేహభిమానముచే నుపాధికృతమగు  
 బహుత్వము కలిగినందున, అనుజ్ఞాపరిహారా = లాశిక్ష్ణవైదిక  
 ములగు ననుజ్ఞాపరిహారము లుపపన్నము లగును. సమ్యగ్దర్శ  
 నము కలుగునంతవఱకు దేహభిమానము వీడదు.

అవ:- సర్వభూతాంతరాత్మ యొక్కఁడేయని సిద్ధాంత  
 తమైనచో నొకశరీరమున నొనర్చిన కర్మమునకు మఱొకశరీర  
 మున ఫలమేలకలుగదు! వీనికన్నిటికిని స్వామియొక్కఁడే  
 కదా! యనుప్రశ్నకు సమాధాన మిచ్చుచున్నారు.

అసంత తేశ్చవ్యతికరః. 49

అసంత తేశ్చ = సంబంధములేదు కనుక-అవ్యతికరః =  
 సాంకర్యములేదు. కర్త, భోక్త, యగునాత్మకు సర్వశరీరము  
 లతో నెడతెగని సంబంధములేదుకనుక, అనగా ఒకశరీర  
 ములోనున్న జీవునకు శరీరాంతరముతో సంబంధములేదుకనుక,  
 కర్మఫలానుభవ విషయములో సాంకర్యములేదు.

ఆభాస ఏవచ. 50

నీటిలో ప్రతిఫలించిన సూర్యునివలె జీవుఁ డీశ్వరుని  
 యాభాసరూపుఁడు. జలసూర్యుఁడు సాక్షాత్తుసూర్యుఁడును  
 గాఁడు, సూర్యునికంటె భిన్నుఁడును గాఁడు.

నీటితోనిండిన ఘటములను నాల్గింటిని వరుసగాఁ జెట్టి నచో సూర్యుఁ డానాల్గింటియందును బ్రతిఫలించును. అందొ కఘటమును మనముకదిశిన నందుఁ బ్రతిఫలించిన సూర్యుఁడు మాత్రమే కదులును. కాని మిగిలినఘటములందున్న సూర్యుఁడు కదలఁడు. అట్లే పరమాత్మయొక్క యాభాసరూ పుండైన యొకశరీరమందున్న జీవుఁ డొకకర్మముచేసిన, అట్టి యాభాస రూపుండైన మఱొకశరీరమందున్న జీవుఁడు కర్మ ఫలము నెట్లుపొందును? పొందఁడని తాత్పర్యము.

### అదృష్టానియమాత్ . 51

అదృష్టనియమము లేకపోవుటవలన నీసాంకర్యదోషము, సాఖ్యులకుఁ గాణాదులకు సంభవించునుగాని మాకు సంభవింపదు.

సాంఖ్యులమతములో, ఆత్మలు, అనేకములనియు, అన్నియు సర్వత్రవ్యాపించియుండునవియనియు, చైతన్యమాత్రస్వరూపములనియు, నిర్గుణములు నిరతిశయములు ననియుఁ జెప్పుదురు. ఈయాత్మల కన్నింటికిఁ బ్రధానము సాధారణమైనదనియు నాప్రధానము మూలకముగా నీయాత్మలకన్నిటికి భోగాపవర్గములు సిద్ధించుననియు వారిమతము.

ఈమతములో నాత్మలన్నియుఁ జైతన్యస్వరూపములై యంతటను నావరించి యుండుటచే నొకయాత్మకు సుఖదుఃఖ



సంబంధముకలిగిన నన్నియు నొకచోటనే యుండుటచే నన్ని యాత్మలకు సుఖదుఃఖసంబంధముకలుగవలెనను దోషము సంభవించును. ప్రధానప్రవృత్తివలన నియమముకలుగునని జెప్పుదమనిన, నదియునుగుదురదు. ప్రధానప్రవృత్తి యాత్మలకన్నిటికిని సాధారణమైనదగుటవలన, నేయాత్మకాయాత్మకే, వేఱుగా సుఖదుఃఖభోగములను గల్పించునట్టి శక్తి, ప్రధానమందుమాత్రమే యున్నదనుట యనుపపన్నము.

కాణాదులమతములోఁగూడ నాత్మలనేకములు. సర్వత్రవ్యాపించియుండునవి. ఇవి, గోడ, తలుపు, వలె, నచేతనములైనవి. ద్రవ్యమాత్రస్వరూపములు. ఇట్టి యీయాత్మలకు అచేతనములును, అణుస్వరూపములును నైనమనస్సు లుపకారకములు. ఆత్మద్రవ్యములకు, మనోద్రవ్యములకు సంయోగమువలన, ఇచ్చ, మొదలయిన తొమ్మిది వైశేషికములగు నాత్మగుణములుద్భవించును. ఆగుణములసంకీర్ణముగ నాత్మలయందు వేర్వేరుగాఁగలియును. అట్లాగుణములూత్మలయందుఁజేరుటయే సంసారము. ఇచ్చాప్రభృతులగు నవ (తొమ్మిది) గుణములు జనింపకుండుటయే మోక్షము. అని చెప్పుదురు. వీరి మతములోఁగూడ, నాత్మద్రవ్యములు, మనోద్రవ్యములు, సర్వత్ర నిండి దగ్గరగానే యుండుటచే నొకమనోద్రవ్యమునకు నాత్మద్రవ్యమునకు సంయోగముగలిగిన, మిగిలిన మనోద్రవ్యములకు నాత్మద్రవ్యములకుఁగూడ సంయోగముగలిగితి

రును. సన్నిఘానమును హేతువు సర్వద్రవ్యములకు సమానమే యైనపుడు కొన్ని టికిమాత్రమే సంయోగముకలుగును గొన్ని టికిఁగలుగదు. అనిచెప్పుట యెట్లు? హేతువిశేషము లేదుకనుక ఫలవిశేషము లేక యన్నియాత్మలకు సమానముగ సుఖదుఃఖములు సంభవించును. ఈయాత్మకే మనస్సంయోగము నొందెడు నదృష్టమున్నది. ఈయాత్మకులేదు. అనిచెప్పుటకుఁ దగిన నియామకములేదుకనుక నీమతమునందునఁ బైనఁజెప్పిన సాంకర్యదోషము సంభవించునని యాశయము.

అవ:- నేనీఫలముపొందుదును ఈపనిచేయుదును ఈఫలమునేఁగోరను ఇదిచేయను. అని యనేకవిధములుగాఁ గలుగునభిసంధ్యాదులు (నిశ్చయములు) ఏయాత్మ కాయాత్మకే గలుగుచు, నదృష్టమునకుఁ నాత్మలకుఁ నొకవిధమైన సంబంధమును నియమించుననరాదా? యన

అభిసంధ్యాదిష్వపి చైవమ్. 52

అభిసంధ్యాదులకును నాత్మమనస్సంయోగము కావలయునుగాన, సన్నియాత్మలు, మనస్సులు, నొకేచోట నుండగా, నేయాత్మమనస్సులకు సంయోగముకలుగునని చెప్పనగును?

ప్రదేశా దితిచే న్నాస్తర్భావాత్. 53

అస్తర్భావాత్ = ఆత్మలుసర్వవ్యాపకములగుటచే, సన్నిశరీరములందును సంతర్భూతములై యుండునుగాన, ప్రదేశ

శాదితిచ్ఛే = శరీరమనెడి యొకప్రదేశమునఁ జేరిన  
 యాత్మమనస్సులకే సంయోగముకలుగుననియునుఁ జెప్పుట  
 కువీలుపడదు.

ఇది శ్రీ వారణాసి గంగాధరశాస్త్రి విరచితమగు

బ్రహ్మసూత్రార్థ దీపికయను

బ్రహ్మసూత్ర వృత్తియందు

ద్వితీయా ధ్యాయమునఁ

దృతీయపాదము.

అధి 17-సూ-5కి.

శ్రీ రస్తు

## బ్రహ్మసూత్రార్థ దీపిక

ద్వితీయాధ్యాయ చతుర్థపాదము

ఇందు లింగశరీరవిషయ శ్రుతివిరోధమును బరిహరింపఁ బోవుచు ముందుగాఁ బ్రాణోత్పత్తి, ప్రాణసంఖ్యానములను విషయములలోఁగల విప్రతిషేధమును బరిహరించుచున్నారు.

### 1 ప్రాణోత్పత్త్యధికరణము. (1-4)

అవ:- కొన్ని యుపనిషత్తులలో, తేజస్సు, ఆకాశము మొదలగువాని యుత్పత్తిమాత్రమే చెప్పఁబడినది కాని ప్రాణముల, యుత్పత్తి చెప్పఁబడలేదు. కొన్నిటిలో సృష్టికిఁ బూర్వమందును ప్రాణములున్నట్లు చెప్పఁబడినది. కొన్నిటిలోఁ బ్రాణసృష్టియున్నది, కనుక యీవిప్రతిషేధమును బరిహరింప నీయధికరణ మారంభింపఁబడినది.

### తథా ప్రాణాః 1

ఆకాశము మొదలగునవి యెట్లు బ్రహ్మవికారములొ ప్రాణములును నట్లే బ్రహ్మవికారములే. అనఁగా బ్రహ్మనుండి పుట్టినవని యర్థము.

అవ:- ఉత్పత్తికిఁ బూర్వముకూడఁ బ్రాణము లున్నవనెడు శ్రుతిబలముచే, ప్రాణములు బ్రహ్మనుండిపుట్టినవని పెచ్చెడు శ్రుతి గొని యనరాదా? అన



## శాన్త్యసంభవాత్. 2

ఏకవిజ్ఞానముచే సర్వవిజ్ఞాన మన్నప్రతిజ్ఞకు భంగము కలుగునుగనుక ప్రాణోత్పత్తిశ్రుతి గౌణి (అముఖ్యము) అన వీలుపడదు.

## తత్ప్రాక్రుతేశ్చ. 3

ఆకాశము మొదలగువానికంటె ముందుగఁ బ్రాణము లనుజెప్పిన శ్రుతివలనను, ప్రాణోత్పత్తిశ్రుతి గౌణియనరాదు.

“ఏతస్మా జ్జాయతే ప్రాణః మన స్రశ్వేంద్రియాణిచ ఖం వాయు ర్జ్యోతి రాపః, పృథివీ విశ్వస్య ధారిణీ”

అను ముండకశ్రుతిలో, ముందు, ప్రాణముపుట్టుచున్న దని చెప్పి తరువాత మనస్సు, సశ్వేంద్రియములు, ఆకాశాది భూతములు పుట్టుచున్నవని చెప్పెను. “జాయతే” అనఁగా, పుట్టుచున్నది యని యర్థము. సృష్టికిఁ బూర్వమందును ప్రాణ ములున్నవనెడు శ్రుతినిబట్టి ప్రాణోత్పత్తి గౌణియన్నచో, నీశ్రుతివిరోధించును. ఇచ్చట “జాయతే” అను నొక్కపదమే, మనస్సు ఇంద్రియములు, ఆకాశము మొదలగుభూతములు, పుట్టుచున్నవియనునర్థమును జెప్పుచున్నది. ఆకాశాదుల యొక్క పుట్టుక ముఖ్యమనియు, ప్రాణములపుట్టుక గౌణి (అముఖ్యమనియు) నొకేపదముచే జెప్పుట సమంజసము కాదని యభిప్రాయము.

### తత్పూర్వకత్వా ద్వాచః 4

వాచః = వాక్పాణమనస్సులు, తత్పూర్వకత్వాత్ =  
బ్రహ్మప్రకృతికములైన తేజోబిన్నములు పూర్వమందుఁ గల  
వికాస నివియు బ్రహ్మప్రకృతికములే.

ఇచ్చటవాచః అనుదానికి వాక్పాణమనస్సులని  
యర్థము “అన్నమయంహి సౌమ్య! మనః, ఆపోమయః  
ప్రాణః, తేజోమయీవాక్ అనిశ్రుతి.

### 2 సప్తగత్యధికరణము (5-6)

ఇందుఁ బ్రాణసంఖ్యను వివరించుచున్నారు. ప్రాణము  
లనఁగా సింద్రియములని యర్థము

### సప్తగతే ర్విశేషితత్వాచ్చ. 5

గతేః, విశేషితత్వాచ్చ = శ్రుతిచేనవగతమగుటవల  
నను, విశేషించిచెప్పఁబడుటవలనను, సప్త=ప్రాణములేడు.

“సప్తప్రాణాః ప్రభవంతి తస్మాత్” శ్రుతి.

“సప్తవై శీర్షణ్యాః ప్రాణాః” -విశేషకథనము.

అవః- “దశేమే పురుషే ప్రాణాః” అనియుండుటచే  
ప్రాణములు సప్త యనిచెప్పుట సరికాదని యాక్షేపించు  
చున్నారు.

హస్తాదయస్తు స్థితేఽతో నై వమ్. 6

హస్తాదయస్తు = హస్తములు మొదలగు నింద్రియములుకలవు. స్థితేఽతో నై వమ్ = హస్తములు మొదలగునవి యధికముగానుండఁ బ్రాణములు సప్త యనుట సరికాదు.

“దశేమే పురుషే ప్రాణాః, ఆత్మైకాదశః, తేయదా  
ఽస్మాచ్ఛరీరా న్మర్యా దుత్తామన్త్యథ రోదయన్తి” అను  
బృహ... శ్రుతివలన పంచజ్ఞానేంద్రియములు + పంచకర్మేంద్రియములు + ఆత్మ (మనస్సు) కలిపి, పదునొకండు ప్రాణములని సిద్ధాంతము. “సప్తనైశ్చర్యాః” అనుదానికి శిరస్సనుండున్నవి యేఁడింద్రియములనియే కాని యింద్రియములన్నియు నేడని యభిప్రాయము కాదు.

3 ప్రాణాణుత్వాధికరణము (7)

ఇందుఁ బ్రాణస్వరూపమును నిర్ణయించుచున్నారు.

అణవశ్చ. 7

ఈప్రాణములు, సూక్ష్మములు నల్పములును. సూక్ష్మములనఁగా అనుద్భూత రూపస్పర్శములు. ఇచ్చటియణుపదమునకు, పారిభాషికమైన పరమాణువని యర్థము కాదు.

4 ప్రాణశ్రేష్ఠత్వాధికరణము (8)

శ్రేష్ఠశ్చ 8

శ్రేష్ఠమగు ప్రాణముకూడ మిగిలినప్రాణములవలె బ్రహ్మవికారమైనదే.

[శ్రేష్ఠమనగా ముఖ్యప్రాణము. ఏదితేనిహో నింద్రియములెవ్వియు నిలువలేనో యది ముఖ్యమైరప్రాణము.

5. వాయుక్రియాధికరణము (9-12)

అవ:- “వాయుఃప్రాణః” అనియు, “సామాన్య కరణ వృత్తిః ప్రాణాద్యా వాయవః” అనియు, వాయువేప్రాణమని, ఇంద్రియవ్యాపారమే ప్రాణమనిచెప్పెడు నాశ్యములను నిరాకరించుచున్నారు.

సవాయుక్రియేపుథగుపదేశాత్. 9

[ప్రాణముకంటె వేరుగా నిర్దేశించుటచే వాయుక్రియలు, ప్రాణముకావు.

“ఏతస్మా జ్ఞాయతే ప్రాణో మన స్స ర్నేంద్రియాణిచ ఖం వాయుర్జ్యోతి రాపః పృథివీ విశ్వస్యధారిణీ” అని పుథగుపదేశము.

అవ:- ప్రాణముకూడ జీవునివలె నీశరీరమున స్వతంత్రమైనదే యనునభిప్రాయమును నిరాకరించుచున్నారు.

చక్షురాదివత్త తత్సహశిష్ట్యాదిభ్యః 10

తత్సహశిష్ట్యాదిభ్యః = ఆ యింద్రియములతోపాటు సమానముగాఁ జెప్పుటవలన ముఖ్యప్రాణముకూడ చక్షురాది



వత్తు = చక్షురాదీంద్రియములవంటిదే కాని జీవునివలె శరీరమందు స్వతంత్రమైనదికాదు.

అవ:- ప్రాణము చక్షురాదికము వంటిదేయనిన, చక్షుస్సునకు రూపము, శ్రోత్రమునకు శబ్దమువలె దీనికి నసాధారణవిషయ మేదైన నుండవలదా? యన వారించుచున్నారు.

అకరణత్వాచ్చ నదోష స్తథాహి దర్శయతి 11

అకరణత్వాచ్చ = ప్రాణము చక్షురాదికమువలె నింద్రియముకాదు కనుక, నదోషః = పైజూపినదోషము లేదు. తథాహిదర్శయతి = అట్లు శ్రుతి ప్రామాణ్యమును జూపుచున్నది.

దేహధారణ రూపమైన యసాధారణకార్యమును నిర్వహించుటచేతను మాత్రమే ప్రాణము కరణమని యభిప్రాయము. దేహమునకు జీవుడురాజు ప్రాణముమంతరి చక్షురాదులు ప్రకృతివర్గము. అనిబృహ. ప్రాణేనరక్షన్నవరంకులాయమ్. బృ 4-3-12 ప్రాణముచే దేహమును రక్షించుకొనుచు జీవుడు నిద్రించుచున్నాడనియును గలదు.

పంచవృత్తి ర్మనోవ ద్వ్యపదిశ్యతే 12.

మనోవత్ = మనస్సువలె, అనగా మనస్సు శ్రోత్రాది నిమిత్తములైన శబ్దాదివృత్తులఁగల్గినట్లు ముఖ్యప్రాణము

ద్వితీయా ధ్యాయ చతుర్థపాదము - అధి 7 సూ 14 277

కూడ, ప్రాణాపాన వ్యానోదాన సమానములను పంచ  
వృత్తులుకలదిగా, వ్యవదిశ్యతే = చెప్పబడుచున్నది.

6 శ్రేష్ఠాణుత్వాధికరణము. 13.

అణుశ్చ 13,

మిగిలినచక్షురాదులవలెనే యీముఖ్యప్రాణముకూడ  
అణుస్వరూపము. సూక్ష్మమైనదని యర్థము.

7 జ్యోతిరాద్యధికరణము. (14-16)

జ్యోతిరాద్యధిష్ఠానంతు, తదామననాత్ 14,

తదామననాత్ = అగ్ని మొదలగు సభిమాన దేవ  
తలచేఁ బ్రాణము లధిష్ఠింపఁబడినవని వేదము తెల్పుచున్నది  
కాన, జ్యోతిరాద్యధిష్ఠానంతు = అగ్నియది దేవతాధిష్ఠానము  
కలవియై యింద్రియములు స్వస్వవిషయముచు గ్రహించు  
చున్నవి. అగ్ని ర్వాగ్భూత్వా ముఖం ప్రావిశత్” అగ్ని  
వాగ్రూపమై ముఖమును బ్రవేశించెను. అనఁగా వాక్కునకు,  
అగ్ని అభిమానదేవత యనియర్థము. ఇట్లే మిగిలినప్రాణ  
ములును నాయాయి యభిమాన దేవతలచే నధిష్ఠితములై  
స్వస్వకార్యములను నిర్వహించుచున్నవి.

అవ:- దేవతాధిష్ఠితములైన ప్రాణములకే స్వస్వ  
కార్య నిర్వహణము చెప్పినచో భోక్తృత్వమును నా దేవతలకే

చెందునుగాని శారీరుడగు జీవునికిఁ జెందదు. అని దోషము రాఁగా వారించుచున్నారు.

### ప్రాణవతా శబ్దాత్ 15.

శబ్దాత్ = వేదమువలన, ప్రాణవతా = ఇంద్రియములకు జీవునితోనే సంబంధము. అనఁగా, ప్రాణముల కధిష్ఠాన దేవతలున్నను, ప్రాణవంతుడైన ప్రాణముకల జీవునితోనే యీ ప్రాణములకు సంబంధమని శ్రుతివలనఁ దెలియుచున్నది. “దర్శనాయ చక్షుః, గంధాయ స్పృశామ్” దర్శనము కొఱకు-చక్షుస్సు, గంధము-కొఱకు-స్పృశామును, ఆత్మకుపయోగపడును. అనుటచే నీ ప్రాణములకు శారీరునితోనే సంబంధమని తెలియుచున్నది. అదికాక యింద్రియాధిష్ఠాత్మ దేవతల కందఱికిని భోక్తృత్వము చెప్పుటకన్న శరీరస్వామియగు జీవుని కొక్కనికే భోక్తృత్వము చెప్పుట సుకరము.

### తస్యచ నిత్యత్వాత్ 16.

ఈశరీరమునఁ బుణ్యాపాపములసంపర్కముకలిగి సుఖదుఃఖముల ననుభవించుటకు జీవుఁడునిత్యుఁడు. కనుక నతనికే భోక్తృత్వము.

8 ఇంద్రియాధికరణము. (17-19)

ఇంద్రియములని వేరుగానున్నచో నింద్రియాధిష్ఠాన దేవతలనుగూర్చి విచారింపవచ్చును. ప్రాణములనియేకాని యింద్రియములని వేరుగాలేవే యన, నీయధికరణ మారంభించుచున్నారు.

17 త ఇంద్రియాణి తద్వ్యపదేశా దన్యత్ర శ్రేష్ఠాత్.

తద్వ్యపదేశాత్ = “ఏతస్మా జ్ఞాయతే ప్రాణః, మనస్సర్వేంద్రియాణిచ, అను శ్రుతిలో వేరుగా జెప్పుటవలన, శ్రేష్ఠాదన్యత్ర = ముఖ్యప్రాణముకన్న మిగిలిన, తే = ఆ వాగాదులు, ఇంద్రియాణి = ఇంద్రియములు. ముఖ్యప్రాణమునుదప్ప మిగిలిన వాగాదుల నింద్రియములని వ్యవహరించుటచే నవి యింద్రియములు. అనగా నవి తత్త్వాంతరములే కాని ముఖ్యప్రాణముయొక్క వృత్తిభేదములుకావు. “ఏతస్మా జ్ఞాయతే ప్రాణో మనస్సర్వేంద్రియాణిచ” అని ప్రాణమును వేరుగాను నింద్రియములను వేరుగాను చెప్పెను. మనస్సును గూడ ప్రాణములకన్నను నింద్రియములకన్నను విడిగాఁ జెప్పెను. కాని, గీతలో “మనష్ఠస్థా నింద్రియాణి” అని యింద్రియములతోఁ గలిపెను. ప్రాణమునుమాత్రము ఇంద్రియముగ నెచటను జెప్పలేదు.



## 18 భేదశ్రుతే:

వాగాదీంద్రియములకన్న ముఖ్యప్రాణము వేఱుగాఁ జెప్పఁబడుటవలన, నవి తత్త్వాంతరములనుట నిశ్చయము.

## 19 వైలక్షణ్యాచ్చ.

సుషుప్తికాలములో వాగాదీంద్రియములన్నియు నుపరతములై నను బ్రాణమొక్కటి యుండునను వైలక్షణ్యము (భేదము ఉండుటవలనను నవి తత్త్వాంతరములు.

౨ సంజ్ఞామూర్తి క్షప్త్యధి కరణము. (20-22,

శరీరమున జీవుఁడు రాజువంటివాఁడని ప్రశంసింపఁ బడెను.

సత్ప్రకరణములో, తేజోబన్నస్పృష్టిని జెప్పి, “అనేన జీవే నాత్మనా నుప్రవిశ్య నామరూపే వ్యాకరవాణి” అని చెప్పఁబడినది. ఇందు నామరూపవ్యాకరణము చేసినది జీవుఁడా! ఈశ్వరుఁడా? యను సందేహమును వారింప నీయధి కరణ మారంభింపఁబడినది.

సంజ్ఞామూర్తిక్ష్పిస్తు త్రివృత్కుర్వత ఉప దేశాత్ 20.

సంజ్ఞామూర్తి క్ష్పిస్తు = నామ రూప వ్యాకరణ మొనర్చుట త్రివృత్కుర్వతః = త్రివృత్కరణ మొనర్చిన

పరమేశ్వరునియొక్కపని. జీవుని పనికాదు. “సేయం దేవ త్రైక్షత” యని ప్రారంభించి, “వ్యాకరవాణి” అని యుండుటచే దేవతాపదముచే జెప్పబడిన పరమేశ్వరుడే యని వేదముపదేశించుచున్నదికాన నతడే నామరూపవ్యాకర్త.

మాంసాది భౌమం యథాశబ్ద మితరయోశ్చ 21.

మాంసాది = శరీరమందలి మాంసాదికము, భౌమం = పురుషునిచే ననుభవింపబడిన త్రివృత్తతమైన భూమియొక్క భాగము (భుజింపబడిన యన్నాది పార్థివద్రవ్య భాగము) ఇతరయోశ్చ = మిగిలిన తేజస్సు, ఉదకము, యొక్క భాగములను యథాశబ్దమ్ = వేదశబ్దానుగుణముగ నెఱుంగునది. అనగాఁ బురుషునిచే భుజింపబడిన యాహారము మూడువిధములుగవిభజింపబడును. స్థూలభాగము-పురీషము, మధ్యమభాగము, - మాంసాదికము, సూక్ష్మభాగము - మనస్సు, గను మారును. ఇట్లే జలము-మూత్ర రక్తప్రాణములుగ మారును. నైమిషమొదలగు తేజఃపదార్థము, అస్థి, నుజ్జా, వాగ్రూపములుగా మారును. ఇదియే త్రివృత్తరణము.

వై శేష్యాత్తు తద్వాద స్తద్వాదః 22.

వై శేష్యాత్తు = త్రివృత్తతములైన వానిలోఁ తేజో బన్జములలో) ఏభాగము హెచ్చుగానుండునో తద్వాదః =

ఆపేరున వ్యవహరింము. ద్విగు క్తి యథ్యాయసహా స్థి  
సూచకము.

ఇది శ్రీమద్భారద్వాజస గోత్రపవిత్ర  
వారణాస్యన్యవాయ కలశపాథోరాశి  
రాకాకౌముదీ సుధాకరాయమాణ  
శ్రీమదచ్యుతాంబ వేంకటేశ్వగుల  
మాత్మజును వేంకటనరసింహ  
సూర్యనారాయణ లక్ష్మీనారాయణశాస్త్రి  
వర్మలయనుజుడును నగు  
శ్రీగంగాధరశాస్త్రిచే విరచితమగు  
బ్రహ్మసూత్రార్థ దీపికయను  
బ్రహ్మసూత్ర వృత్తియందు  
ద్వితీయాధ్యాయమునఁ  
జతుర్థపాదము  
ద్వితీయాధ్యాయము ముగిసెను  
ఈపాదమున - అధి 9 - సూ 22  
ఈయధ్యాయమున అధి 47 సూ 157

శ్రీ రస్తు

బ్రహ్మసూత్రార్థదీపిక

తృతీయాధ్యాయ ప్రథమపాదము

1 తదంతరప్రతిపత్త్యధికరణము: - 1-7

వెనుకటి యధ్యాయమున, వేదాంతవిహితమగు బ్రహ్మదర్శనమున స్మృతిన్యాయవిరోధము పరిహరింపఁబడినది. పరపక్షములపేక్షింపరానివని చెప్పఁబడినది. జీవున కుపకరణములగు జీవ వ్యతిరిక్త తత్త్వములు బ్రహ్మనుండి పుట్టునని చెప్పఁబడినది.

ఇప్పు డీయధ్యాయమున నుపకరణ సహితముడైన జీవునికి సంసారగతి ప్రకారము, తదవస్థలు, సమ్యగ్దర్శనము వలనఁ బురుషార్థసిద్ధి, సమ్యగ్దర్శనోపాయములు, మున్నగునవి వివరింపఁబడుటచే సంగతికలదు. అందును బ్రథమపాదమున వైరాగ్యసిద్ధికై పంచాగ్ని విద్యామూలకముగా సంసారగతి ప్రభేదములు చెప్పఁబడును. అవి విన్నచోఁ బరలోకభోగములు పగవనికైన వద్దనిపించును.

“అథైవ మేతేప్రాణా అభినమాయంతి” అని మొదలు పెట్టి “అన్యన్నవతరం, కల్యాణతరం చూపం కురుతే” బృ. 4-4-14 అను వచనములవలన జీవుఁడు ముఖ్య ప్రాణేంద్రియసహితముడై అవిద్యా కర్మ పూర్వప్రజ్ఞాసహితముడై యీ



దేహమునుండి మఱియొక చక్కని క్రొత్త దేహమును బొందునని తెలియుచున్నది.

ఈ దేహమును విడిచి మఱియొక దేహమును బొందఁబోవు జీవుఁడు దేహాంతరారంభకములైన భూతసూక్ష్మములతోఁ గూడకయే వెళ్లువా? కూడివెళ్లునా? అని సం దేహము గలుగుచున్నది. భూతసూక్ష్మములు సర్వత్ర లభించునుగాన వీనిని గూడఁదీసికొనివెళ్ళుట నిష్ప్రయోజనముగాన వీనితో అసంపరివ్యక్తుడై (కూడనివాడై) వెళ్ళుచున్నాఁడు. అని పూర్వపక్షముగలుగ వారించుటకై యీ యధికరణము ప్రారంభమైనది.

తదంతరప్రతిపత్తై రంహతి సంపరివ్యక్తః ప్రశ్న

నిరూపణాభ్యామ్. 1-

తదంతరప్రతిపత్తై = దేహాంతరమునుబొందుటలో, సంపరివ్యక్తః = దేహబీజభూతములైన భూతసూక్ష్మములతోఁ బరివేష్టించబడిన (కూడిన) వాడయియే, రంహతి = వెళ్ళుచున్నాఁడు. ఎందుచేతననగా, ప్రశ్ననిరూపణాభ్యామ్ = ప్రవాహణశ్వేతకేతువుల ప్రశ్నసమాధానములవలన, శ్వేతకేతువు ప్రవాహణుడను రాజసభకు వెళ్లెను. రాజు శ్వేతకేతువును ఇట్లుప్రశ్నించెను.

ప్ర:- వేత్థయథా పంచమ్యా మాహుతా వాపః పురుషవచసోభవన్తి? అయిదవ యాహుతియందు ఉదక

ములు పురుషశబ్దవాచ్యము తెల్లగునో యెఱుఁగుదువా? అనియడిగెను. దానికతఁడు సమాధానమెఱుఁగక తనతండ్రియగు గౌతముని వద్దకువెళ్ళి, రాజునన్నిట్లడిగెను. నాకుఁదెలియలేదు. దానికి సమాధానమేమి? యనియనెను. గౌతముఁడును దాని సమాధానము నాకునుదెలియదు అనియిరువురును రాజుదగ్గఱకువెళ్లి రాజునే దానికి సమాధానము చెప్పుమని కోరిరి. అంత నాప్రవాహణుఁ డిట్లుచెప్పెను.

సమా:- ద్యు, పర్జన్య, పృథివీ, పురుష, యోషిత్తు. లనునవి పంచాగులు, వీనియందు వరుసగా, శ్రద్ధా, సోమ, పృష్ఠి, అన్న, రేతో, రూపములగు నై దాహుతులను హోమముచేసిన పురుషు, డగును.

ఈలోకములో జనులు తా మాచరించు నగ్నిహోత్రాది కృత్యములందు శ్రద్ధతో హోమముఁజేయు ద్రవరూపములయిన పయో దధి ప్రభృతి ద్రవ్యములయొక్క ద్రవరూపమగు జలము అపూర్వద్వారా యజమానుని బొంది యతనితోపాటు ద్యులోకమను నగ్నినిబొందును. అచ్చట యజమాను నిందియాధిష్ఠాత్మ దేవతలు, ఈశ్రద్ధాఖ్యాహుతి రూప జలమును ద్యులోకాగ్నిలో హోమముచేయుదురు.

ఆ హోమముచేయఁబడిన జలము సోమరూపమగు దేహముగా నగును. జలమయమైన యీసోమరూపమైన దేహము,

వృష్ట్యభిమాని దేవతావిశేషమగు పర్జన్యగ్నిలో హోమము చేయఁబడి వృష్టియగును. ఆ హోమముచేయఁబడిన జలమే సోమరూపమగు దేహభావమును వృష్టిభావమును బొంది, పృథివి యను నగ్నిలో హోమముచేయఁబడినదై, వ్రీహియ వాది (ధాన్యము బియ్యము మొదలగు) రూపమగు నన్న మగును. అన్నరూపమును బొందిన యాజలమే పురుషుడను నగ్నియందు హోమముచేయఁబడినదై (ఇతచేభక్షింపఁ బడినదై). రేతోభావమును (శుక్రభావమును) బొందును. ఇట్లు రేతోభావమునుబొందిన యాజలమే, ధౌదవయాహుతిలో యోషిత్తులను, (భార్యయను) అగ్నియందు హోమము చేయఁబడి గర్భరూపమును బొంది పురుషాకారముగా మార్పు చెందును. అప్పుడు ఆ యుదకములకు (జలమునకు) పురుష వచస్త్యము గలుగుచున్నది, అని యీ పంచాగ్ని విద్య నుపదేశించెను.

ఈ ప్రశ్ననిరూపణములవలన అబాది (జలముమొదలగు) భూత సూక్ష్మములతోఁ బరివేష్టింపఁబడియే పురుషుడు దేహాంతరమును బొందునని తెలియుచున్నది. అనిసిద్ధాంతము.

(త్యాత్మక త్యాత్తు భూయస్త్వాత్, 2

ఈ ప్రశ్ననిరూపణములవలన జీవుఁడుదకములతో సంపరివ్యక్తుడై వెళ్లుచున్నాడని తెలియుచున్నది. కాని

జలముకంటె నితరములగు భూతసూక్ష్మములతోఁగూడి వెళ్లుచున్నట్లు లేదేయనినఁ జెప్పుచున్నారు. త్రి + ఆత్మ కత్వాత్, తు, భూయస్త్యాత్.

త్ర్యాత్మకత్వాత్తు = ఉదకములు త్ర్యాత్మకములు = పృథివ్యప్తేజస్సులయొక్క స్వరూపమైన వగుటవలన, యజమానద్వారా నిర్గతములగు జలములవలన దేహాంతరము పుట్టినవని యంగీకరించినప్పుడు త్రివృత్కరణ శ్రుతివలన నీ జలములు మిగిలిన భూతసూక్ష్మములతోఁ గూడినవే యగుట వలన శరీరారంభకములగు నన్నిభూతసూక్ష్మములతోను గూడియే వెళ్లుచున్నాఁడు.

“ఆపః పురుష వచసోభవన్తి” అని యొక్కయుదకము లనే చెప్పుటకుఁ గారణము, భూయస్త్యాత్ = జలభాగము హెచ్చుగానుండుటవలన.

### ప్రాణగ తేశ్వ - 3

ప్రాణములయొక్క గతివల్లను భూతసూక్ష్మములతోఁ గూడియే వెళ్లుచున్నాఁడు. జీవించియున్న కాలములో దేహ రూపముననున్న భూతముల నాశ్రయించియున్న ముఖ్యప్రాణచక్షురారుదులును జీవునితోపాటు పోవుచున్నవి “తముత్రామన్తం ప్రాణోఽనూత్రామతి, ప్రాణ మనూ త్రామన్తం సర్వే ప్రాణా అనూ త్రామన్తి” బృ-4-4-2 జీవుఁడుత్రామణము



(ఈశరీమునుండిలేచిపోవుట) బొందుచున్నప్పుడు ముఖ్యప్రాణ మతనిననుసరించి యుత్క్రమించును. దానిననుసరించి సర్వప్రాణ ములును నుత్క్రమించును. నిరాశ్రయములగు ప్రాణములు పోలేవు గనుక తదాశ్రయముగా భూతసూక్ష్మముల గమన మును నంగీకరింపవలెను.'

అగ్న్యాది గతిశ్రుతే రితిచేన్న భాక్తత్వాత్. 4

అగ్న్యాదిగతిశ్రుతేః ఇతిచేత్ = “యత్రాస్య పురుషస్య మృతస్య అగ్నిం నాగప్యేతి వాతం ప్రాణః చక్షురాదిత్యమ్” బృ. ౩-2-13. అనుశ్రుతివలన, పురుషుడు చనిపోయినప్పుడు వాగింద్రియము, దానికధిష్ఠానదేవతయైన అగ్నిని, ప్రాణము వాయువును, చక్షుస్సుసూర్యుని బొందునని చెప్పుచున్న శ్రుతివలన ప్రాణములు తత్తదధిష్ఠానదేవతలయందు లయమగుచున్నట్లు తెలియుచున్నది. ఇచ్చట లోకాంతరము సకుః బోవుచున్నట్లు చెప్పబడినది. ఇది విరుద్ధముగాదా! అనియన్నచో, న=కాదు. భాక్తత్వాత్ = ఇంద్రియాధిష్ఠానదేవతలను బొందుననిచెప్పిన వాక్యము భాక్తము=గౌణము=అప్రధానము. ఎందుచేతననగా, ఆశ్రుతిలో, లోమములు ఓషధులను బొందుచున్నవి. కేశములు వనస్పతులను బొందుచున్నవి యని కూడ చెప్పబడినది. లోమములు కేశములు అట్లు ఓషధులను వనస్పతులను బొందుచున్నట్లు గనబడుటలేదు. కాన నిదియౌపచారిక మన.

వలెను. జీవించియున్నంతవఱకు అగ్న్యదిదేవతలు వాగాదుల కుపకారమొనర్చి మరణమునుబొందినతరువాత నికనుపకారముచేయక విరమించుకొందురనిచూత్రమే దానికర్థము” చెప్పవలెను. కాన అగ్న్యదులయందు వాగాదిలయము గౌణము. భగవద్గీతలోఁగూడ “గృహీత్వైతాని సంయాతి వాయుర్గంధా నివాశయాత్,, 15.8.అని వీనిని దీసికొనియే వెళ్లునని యున్నది-కాన నింద్రియములు జీవునితో వెళ్లును.

ప్రథమేఽశ్రవణా దితిచేన్న తా ఏవ హ్యుపపత్తేః. 5

ద్యులోకాది పంచాగులయందు, ఉదకములు కాహుతిత్వము, సిద్ధమైనచో పంచమాహుతియందు ఉదకములు పురుషశబ్దవాచ్యము లెట్లైనచో నిర్ణయింపవచ్చును. ప్రథమాహుతియందు శ్రద్ధను ద్యులోకాగ్నియందు హోమాము చేయుచున్నట్లున్నదికాని ఉదకములను హోమముచేయుచున్నట్లులేదు. “అసౌవావ లోకో శాతమాగ్నిః, తస్మిన్నగ్నౌ దేవా శ్రద్ధాం జహ్వతి” ఛా0-5-4-2. అనియున్నది కనుక, ప్రథమే అశ్రవణాదితిచేత్ = మొదటిఆహుతియందు ఉదకమునకు ఆహుతిత్వము వినబడలేదు అన్నచో, న=అట్లుకాదు. తా ఏవహి=ఆయుదకములే శ్రద్ధాశబ్దముచే జెప్పబడుచున్నవి. ఎందుచేతననగా, ఉపపత్తేః = ఉపపత్తివలన అనగా మనోవృత్తివికేషరూపమైన శ్రద్ధను మనస్సునుండి వేరుచేసి హో

మముచేయుట కుదురదు. ఉదకములను హోమముచేయుట కుదురును. శ్రద్ధయను మాటకు ఉదకములనియే యర్థము “ఆపోహస్మై శ్రద్ధాం సన్నమంతే పుణ్యాయ కర్మణే” అను శ్రుతిలో ఉదకములకు శ్రద్ధాజనకత్వము కనబడుటచే లక్షణచే శ్రద్ధాశబ్దమున కుదకములనియేయర్థము. “శ్రద్ధావా ఆపః తై సం.1-6-8-1.లోఁగూడనుండుటచే శ్రద్ధాశబ్ద ముదకముల యందుపపన్నము.

అశ్రుతత్వా దితిచే న్నేష్టాది కారణాం ప్రతీతేః. 6

అశ్రుతత్వాత్ = ఈప్రశ్నప్రతివచన వాక్యములలో జీవుఁడు భూతసూక్ష్మములతోఁ గూడివెళ్లుచున్నట్లు వినబడకపోవుటవలన, “రంహతిసంపరివ్యక్తః” అనుట ఉపపన్నము కాదన్నచో, న= అట్లనరాదు. ఎందువలన? ఇష్టాదికారణాం ప్రతీతేః = “అథయథమే గ్రామ ఇష్టాపూర్తే దత్త మిత్యుచా సతే, తేధూమ మభిసంభవన్తి” అని, ఛాం-5-10-3. గృహస్థులు ఇష్టాపూర్తాదికర్మము లాచరించి ధూమాదిమార్గము ద్వారా చంద్రలోకమును బొందుదురని, “ఆకాశాచ్చంద్ర మస మేష సోమోరాజా” చంద్రలోకముపొందిన వారిని సోమరాజశబ్దముచే శ్రుతిచెప్పుచున్నది. ఇచ్చట పంచాగ్ని విద్యలోఁగూడ “తస్మి న్నేతస్మి న్నగ్నౌ దేవాః శ్రద్ధాంజు హ్వతి, తస్య ఆహుతే సోమోరాజా సంభవతీతి” ఛా0.5.4.2. శ్రద్ధాహోమమువలన సోమరాజగునని యుం

దుటవలన, ఆ యిష్టాపూర్తాదికాగులే సోమరాజులు, అని తెలియుటచే జీవుఁడు భూతసంపరిష్వక్తుఁడై వెళ్లుచున్నాఁడనుట ఉపపన్నమేయగును.

భాక్తం వా నాత్మవిత్త్వా త్తథాహి దర్శయతి. 7

అవ. ఇష్టాపూర్తము లాచరించినవారు సూక్ష్మభూత సంపరిష్వక్తులై కర్మఫల మనుభవించుటకుఁ జంద్రలోకమునకుఁ బోవుదురు అని చెప్పట సంగతముగాలేదు. “చంద్రం పాప్యన్నం భవన్తి” బృ. 6.2.16. “తాం స్తత్ర దేవాయథాసోమం రాజానాం ఆప్యాయస్య అపక్షీయస్వ ఇత్యేవమే నాం స్తత్ర భక్షయన్తి” అని ఇష్టాపూర్తాదికారులు చంద్రలోకమునకు వెళ్లి యచ్చట దేవతల కాహారము (అన్నము) అగుదురనియు, ఆ దేవతలు, యజ్ఞములో చమనస్థులుగు సోమముల ఋత్విజులు శృష్టిగాఁ బూర్తిగా నెట్లుభక్షింశురో అట్లే ఈయిష్టాపూర్తాదికారులను భక్షింతురనియు శ్రుతిలోఁగనబడుచుండుటచే వీరు దేవతల కాహారమగుటకే వెళ్లుచున్నారు కాని ఫలభోగమునకుఁ గాదు. అని యాక్షేపణముకలుగ నీసూత్రముచే సమాధానము చెప్పచున్నారు.

భాక్తం, వా, అనాత్మవిత్త్వా త్తథాహి దర్శయతి

ఇందలి వాశబ్దమునకు చెప్పినదోషమును నిరసించుటయర్థము. భాక్తం = ఇష్టాదికారులు దేవతల కన్నమ



గుదురు అనిచెప్పుట భాక్తము = అప్రధానము లేనిచో  
 “స్వర్గకామో యజేత” అనుశ్రుతి బాధితమగును. “జేతం  
 భక్త్వా స్వర్గలోకం విశాలం క్షీణేపుణ్యే మర్త్యలోకం  
 విశంతి” భగ-9-21- అనుభగవద్గీతా వచనమున్ను విరోధిం  
 చును. దేవతలకన్న మనఁగా ఉపభోగ సాధనములగుదురని  
 యర్థము. పుత్రభార్యదులవలె వీరు దేవతలకు భోగసాధ  
 నములై ఆనందముగలిగింతురు. ఎందుచేతనన, అనాత్మవి  
 త్వాత్ = వీరు ఆత్మవిదూలుగారు కనుక, దేవతలకు భోగ్యులు  
 అగుదురు. తథాహిదర్శయతి=ఈయర్థమును శ్రుతిచూపించు  
 చున్నది. “అథయోఽన్యం దేవతా ముపాస్తే అన్యోసా  
 వన్యోహమస్మితి ననవేద. యథాపశురేవం స దేవానామ్”  
 బృ. 1-4-10 ఈదేవుడు (దేవత) వేఱు. నేనువేఱు. అను  
 భేదబుద్ధితో నెవ్వఁడు దేవతోపాసనచేయునో వాఁడు తెలి  
 యనివాఁడు = ఆత్మజ్ఞుఁడు కాఁడు. వాఁడు దేవతలకుఁ బశువు  
 వలె భోగ హేతువగును. అనిశ్రుతిచెప్పుచున్నది.

అనాత్మవిత్వాత్ = అనుదానికి పంచాగ్నివిద్య నెఱుఁ  
 గనివారగుటచే యనియునర్థము చెప్పవచ్చును. ఎట్లైనను  
 దేవతల కన్నమగుదురు అన్నచోట అన్నపదమునకు ముఖ్య  
 ధముకాదు. భోగ్యులు అనియేయర్థము. ఇష్టాదికారులు  
 సోమలోకమున విభూతిననుభవించి మఱలఁ దిరిగివత్తురు.  
 అనియు శ్రుతిచెప్పుటచే అన్నపదమునకు ముఖ్యార్థము కాద

నియేతెలియచున్నది. కానిచో విభూతిననుభవించుట కుదరదు కనుక ఫలభోగార్థము చంద్రలోకమునకుఁ బోవుదురు అన్నది యసంగతముకాదు.

## 2 కృతాత్యయాధికరణము (8-11)

స్వర్గమును బొందినవారు ఫలభోగానంతరము తిరిగి వచ్చుటను జెప్పు సందర్భములో ఛాందోగ్యమున నిట్లున్నది “తస్మిన్ యావత్సంపాతముషిత్వాఽఽతేతమేవాధ్వనం పునర్నివర్తంతే” ఛాం. 5-10-5 అనియొదలుపెట్టి “రమణీయచరణా రమణీయాం యోని మాపద్యేరన్ కపూయ చరణాః కపూయాం యోనిమ్” స్వర్గఫలమనుభవించుటకుఁ దాముచేసిన కర్మమెంతవఱకు ఉండునో అంతవఱకు స్వర్గమున నుండి పిదప సీమార్గమున (ఆకాశ వాయుధూమా భ్రాదిరూప మార్గమున) దిరిగివత్తురు. వారు పుణ్యకర్మము నాచరించిన వారైనచో బ్రాహ్మణాది పుణ్యయోనిని బ్రవేశింతురు. పాపకర్మలయినచోఁ బశుపక్ష్యాదియోనిని బొందుదురు. అనియున్నది.

ఇందు వారు తిరిగివచ్చుటలో అనుశయముతో= స్వర్గమును బొందుటకుఁ దాముచేసిన కర్మముకంటె నతిరిక్తముగు కర్మముతోఁ దిరిగివత్తురా! లేక ఏవిధమగుకర్మలేశము లేకయే తిరిగివత్తురా! యనిసందేహముకలుగుచున్నది. పై శ్రుతిలో “యావత్సంపాత ముషిత్వా” అనుటచే (సంపాత

మనఁగా కర్మము) కర్మమంతయుఁ బూర్తియైన తరువాతనిరను  
శయ్యలై వత్తురని పూర్వపక్షము గలుగుచున్నది. దానిపై  
సిద్ధాంతమును నిరూపించుటకై యీయధికరణ మారంభింపఁ  
బడినది.

కృతాత్యయేనుశయవాన్ దృష్టస్మృతిభ్యాం  
యథేతమనేవంచ. 8

కృతాత్యయే = కృత = స్వర్గసుఖప్రాప్తికొఱకై చేసిన  
కర్మముయొక్క. అత్యయే = నాశమునందు, అనుశయవాన్ =  
కర్మశేషముకలవాడయియే స్వర్గమునుండినిగివచ్చును. ఎందు  
చేత? అనగా! దృష్టస్మృతిభ్యాం = ప్రత్యక్షదృష్టమైన శ్రుతి  
చేతను, స్మృతిచేతను సానుశయ్యుడై వచ్చును. అని తెలియు  
చున్నది.

[శ్రుతి:- తద్య ఇహ రమణీయచరణా అభ్యాశోహ  
యత్రై రమణీయాంయోని మాపద్యేరన్ బ్రాహ్మణయో  
నింవాక్షత్రియయోనింవా, అథయ ఇహ కపూయచరణా  
అభ్యాశోహయత్రై కపూయాం యోని మాపద్యేరన్  
శ్వయోనింవా, సూకరయోనింవా చండాలయోనింవా.  
స్వర్గమునుండి దిగివచ్చువారు రమణీయ = మంచి, చరణాః  
= ఆచరణము = కర్మముకలవారు, అభ్యాశోహ = వెంటనే,  
రమణీయమైన బ్రాహ్మణాది జన్మమును బొందుదురు.  
కపూయ = కుత్సితమైన = నింద్యమైన, చరణాః = కర్మము

కలవారు, నింద్యమగు; శ్వ = కుక్క, సూకర = పంది, చండాలయోనులను బుట్టుదురు.

స్మృతి:- “వర్ణా ఆశ్రమాశ్చ స్వకర్మనిష్ఠితాః పితృకర్మఫల మనుభూయ తతశ్చేషేణ విశిష్ట దేశ జాతి కులరూపాయుః శ్రుత విత్త వృత్త సుఖ మేధసో జన్మప్రతిపద్యంతే” గౌ. ధ. 11-31 వర్ణములవారు. ఆశ్రమములవారును, బ్రాహ్మణాది వర్ణములు, బ్రహ్మచర్యాది, ఆశ్రమములును తమతమ విహిత కర్మములను నిషకలవారై యాచరించి, చనిపోయినపిదప స్వర్గాదిలోకములందుఁ దత్తత్కర్మాను గుణమగుఫలము లనుభవించి, మిగిలినకర్మములచే నుత్తమమగు దేశ, జాతి, కుల, రూప, వయ, శ్రుత, విత్తి, సుఖ, శీల, బుద్ధి యుతములగు జన్మములఁబడయుదురు. అని గౌతమధర్మసూత్రములలో నున్నది. ఈశ్రుతి స్మృతులవలన భుక్తఫలమగుకర్మముకంటె శిష్టమగు కర్మముతోఁ దిరిగివత్తురని తెలియుటచే, నాను శయులై తిరిగివత్తురని తేలుచున్నది. తైలభాండన్యాయ ముగాఁగొంత కర్మము శేషించియే యుండునని కొందరియభిప్రాయము. భాండములోని తైలము నంతను వంచివేసినను దాని నంటుకొని కొంత యుండినట్లు కర్మశేషముండునని యభిప్రాయము.

“యావత్సంపాత ముషిత్యా” అనుమాటకు అచ్చట ఆఫలము ననుభవించుటకుఁ జేసినకర్మమనియే యర్థముకాని యావత్కర్మమనియర్థముకాదు.



ఇకఁ దిరిగివచ్చెడివీరు వెళ్లి నమార్గముననే వత్తురా!  
 వేరొకమార్గమునవత్తురా! అన సమాధానము సూత్రములోఁ  
 జెప్పుచున్నారు. “యథేతమనేవంచ” యథేతం=ఏలా వెళ్లిరో  
 ఆలాగేవత్తురు. వెళ్లుటలోను వచ్చుటలోనుగూడ ధూమా  
 కాశములు వినవచ్చుటచే, వెళ్లి న పితృయాణానిమార్గముననే  
 వత్తురని యర్థము. ఆరోహణములోఁజెప్పిన రాత్ర్యాదులు  
 అవరోహణములో లేకపోవుటచేతను, అభ్రాదులధికముగా  
 నుండుటచేతను. అనేవంచ = వెళ్లి నమార్గముననేకాక వేఱు  
 మార్గమునను వత్తురనియు నర్థము.

చరణాదితిచే న్నోపలక్షణార్థేతి కార్ణాజినిః. 9

చరణాదితిచేత్ = “రమణీయచరణాః, అనుశ్రుతిలో  
 “రమణీయాంయోని మాపద్యంతే” అనియున్నది. చరణము  
 వలన యోన్యాపత్తి = జన్మాపత్తి తెలియుచున్నదికాని  
 కర్మముకాదు, చరణమువేఱు, కర్మము వేఱు, అన్నచో, న=  
 కాదు. ఏమన? ఉపలక్షణార్థేతి=ఈ చరణశ్రుతి కర్మమునకును  
 ఉపలక్షణార్థము అని, కార్ణాజినియను నాచార్యులు చెప్పు  
 చున్నారు.

ఆనర్థక్యమితిచేన్న తదపేక్షత్వాత్-10

ఆనర్థక్యమితిచేత్ = చరణపదమునకు అనర్థకత్వము  
 వచ్చుచున్నది. అనియున్నచో, అనఁగా చరణమనఁగా ఆచా

రము, ఇది అనుశయరూపమైన కర్మమునకుపలపక్షణముకాదు. సదాచారః, దుఃశాచారాత్మకమగు చరణమే సదసద్యోనిప్రాపకము, ఇది కర్మమున కుపలక్షణ మన్నచోఁ గర్మమే సాధ్య సాధుజన్మ ప్రాపకమగును గాన, చరణపదమును శ్రుతిలోఁ జెప్పుట యసర్థక మేయగును. అనియర్థము.

స = అట్లనర్థకమని చెప్పరాదు. ఎందుచేత? తదపేక్ష త్యాత్ = ఇష్టాదికర్మములు చరణసాపేక్షము లగుటవలన, ఆచారముకలవానికిఁగాని ఆకర్మములయం దధికారము లేదు. “ఆచారహీనంనపునన్తివేదాః” అని “శౌచాచార విహీనస్య సమస్తా నిష్ఫలాః క్రియాః,” అనియు స్మృతికలదు.

సుకృతదుష్కృతే ఏవేతితుబాదరిః. 11

బాదరిః = చాదర్యాచార్యులు. సుకృతదుష్కృతే ఏవ = సుకృతదుష్కృతములే, చరణశబ్దమున కర్థములు. చరణము, ఆచారము, అనుష్ఠానము, కర్మము, అనునవిపర్యాయములు, లోకములో ఇష్టాదుల నాచరించువానిని ఈమహాత్ముఁడు ధర్మమాచరించుచున్నాఁడు అని వ్యవహరింతురు. అందుచే ఏనికి భేదములేదు. ఇష్టాపూర్తాదికారులు చంద్రలోకమున కేగి తిరిగివచ్చుటలో సానుశయ్యులైవత్తురని సారాంశము.

3 అనిష్టాది కార్యధికరణము (12-31)

అనిష్టాదికారిణ మపిచ శ్రుతమ్. 12

అనిష్టాది కారిణ మపిచ = ఇష్టా పూర్తాది పుణ్య కర్మములను జేయనివారికిఁ గూడ, శ్రుతం = చంద్రలోకగమన మున్నట్లు వినఁబడినది.

“ఇష్టాది పుణ్యకర్మముల నాచరించినవారి కెట్లును చంద్రలోకప్రాప్తియున్నదనుట సిద్ధము. అట్టికర్మముల నాచరింపనివారికిఁ జంద్రలోకప్రాప్తి యున్నదా? లేదా? యని సందేహముకలుగఁగా, ఉన్నదని శ్రుతిమూలమునఁ దెలియుచున్నది. కాపీతకిబ్రాహ్మణములో “యేవై కే చాస్మాల్లోకాత్ప్రయన్తి చంద్రమసమేవ తే సర్వేగచ్ఛన్తి.” 1-2 ఏయేవ రెవరీలోకమునుండి పోవుచున్నారో వారందఱును జంద్రలోకమునే పొందుచున్నారు. అనియున్నది.

ఇదికాక, “పంచమ్యామాహుతా వాపః పురుషవచసో భవన్తి” అయిదవయాహుతియందు ఉదకములు పురుషవ్యవహారముకలవియగునని, ఐదవయాహుతియందు అని సంఖ్యానియమము చేయుటచేఁ దిరిగిజన్మించువారి కందఱికిని జంద్రలోకప్రాప్తిలేనిదే దేహారంభ మేలేదని తెలియుచున్నది. కావున నందఱికిని చంద్రలోకప్రాప్తికలదు.

సంయమనే త్వనుభూ యేతరేషా మారోహవ  
రోహా తద్గతిదర్శనాత్ 13

సంయమనే, తు, అనుభూయ, ఇతరేషాం, అరోహవ  
రోహా, తద్గతిదర్శనాత్, తు = ఇష్టాదిపుణ్యకర్మములు చేయని  
వారికందటికి, చంద్రలోకప్రాప్తి లేదు. ఇతరేషాం = ఇతరులకు  
సంయమనే = యమలోకమునందు, అనుభూయ = తమ  
కర్మాను గుణములగు యాతనల, ననుభవించి, ఆరోహః  
వరోహా = ఆరోహవరోహములు (ఉర్ధ్వలోక గమనాగమన  
ములు) కలుగును. ఏమన; తద్గతిదర్శనాత్ = వారుయమ  
లోకమును బొందుదురను శ్రుతి కనిపించుచున్నందున.

తా॥ ఇష్టాదిపుణ్యకర్మములు చేయనివారికిఁ జంద్ర  
లోకప్రాప్తి లేదు. చంద్రలోక గమనము భోగార్థముకాని  
యూరకగాదు పుణ్యముచేయని వారికి భోగములేదు. అట్టి  
వారు యమలోకమును బొంది యచట తమ కర్మానుగుణము  
లగు యాతనల ననుభవించి మరలఁ బుట్టుచుఁ జచ్చుచు  
యమునికి వశులగుదురని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. కనుక వారి  
యారోహవరోహణము లిటువంటివి.

కఠోపనిషత్తులో యమధర్మరాజు నచికేతునిగూర్చి  
చెప్పిన సందర్భములో “నసాంపరాయః ప్రతిభాతిబాలం,  
ప్రమాద్యంతం విత్తమోహేనమూఢం | అయం లోకో నాస్తి  
పర ఇతిమానీ, పునః పునర్వశమాపద్యతే మే”



అర్థము:- బాలుని, (అవివేకిని) ప్రమాదములాచరించువానిని, ధనమోహముచే గన్నులుగాననివానినిగుఱించి పరలోకము భాసింపదు. ఈ లోకమేగాని యింకఁబరలోకము లేదని తలఁచువాఁడు మరల మరల జచ్చుచు బుట్టుచు నావశ మగుచుండును.

### స్మరన్తి చ 14

స్మరన్తి చ. = చెప్పుచుండిరి కూడను.

మనువు వ్యాసుఁడు మొదలగువారు యమలోకమున యముఁడు పాపకర్మములకుఁ దగినఫలమును విధించునని చెప్పుచున్నారు.

### అపి చ సప్త 15

అపిచ=మఱియు, సప్త=ఏడునరకములు గలవని చెప్పుచున్నారు.

పౌరాణికులు రౌరవాదినరకలోకము లేడుగలవనియు, నవి పాపఫలమనుభవించుప్రదేశములనియు, ఇష్టాదిపుణ్య కర్మములుచేయనివారాలోకములను బొందుదురనియు, జెప్పుచున్నారు.

అవ॥ రౌరవాది నరకలోకములందు చిత్రగుప్తుఁడు మొదలగు నధికారు లున్నట్లు పురాణాదులయందున్నదే, యచ్చట యముఁడే వారిని బాపఫల మనుభవింపఁ జేయునని చెప్పుట యెట్లు పొసఁగును? అన

తత్రతాపిచతద్వ్యాపారాదవిరోధః 16

తత్ర, అపి, చ, తద్వ్యాపారాత్, అవిరోధః.

తత్రతాపిచ = ఆరారవాది నరకలోకములయందును,  
తద్వ్యాపారాత్ = యమధర్మరాజుయొక్క వ్యాపారముండుట  
వలన, అవిరోధః = విరోధములేదు.

రారవాదినరకలోకములయందు, గూడ యమధర్మ  
రాజేఅధికారి, చిత్రగుప్తాదులీతనిచే నియమింపఁబడిన  
వారేయగుటచే విరోధములేదు.

విద్యాకర్మణో రితితు ప్రకృతత్వాత్. 17

విద్యాకర్మణోః, ఇతి, తు, ప్రకృతత్వాత్.

ప్రకృతత్వాత్ = ప్రకృతమైనదగుటవలన (సందర్భము  
నకుఁ దగినదగుటవలన) విద్యాకర్మణోః ఇతితు = విద్యా  
కర్మణోః అనునదియే యభిప్రాయము.

పంచాగ్నివిద్యయందు “వేత్థ! యథాసౌలోకోనసంపూ  
ర్యతే?” అని అడుగుదువా? ఈలోకమేలపూరింపఁబడుట(నిండింపఁ  
బడుట) లేదో? (ఛాందో 5.3.3) అను ప్రశ్నమునకు సమా  
ధానము చెప్పునందర్భమున, “అథైతయోః పథోః సకతరేణ  
చనతాసీమాని క్షుద్రాణి అసక్పదావర్తీని భూతానిభవన్తి;

జాయస్వ! మ్రియస్వే త్యేత త్తతీయంస్థానం. తేనాసౌ లోకో  
 నసంపూర్యతే? (ఛాం.5. 10 8.) (అర్థము) ఈరెండుమార్గము  
 లలో నేయొక మార్గముచేతను నీక్షుద్రభూతములు మాటి  
 మాటికివచ్చుచుఁ బోవుచునుండునవికావు. పుట్టుము, చావుము,  
 అనునిది మూడవస్థానము. అందుచేత ఈలోకము నిండింపఁ  
 బడుటలేదు. అనిచెప్పఁబడినది. ఇచట ఈరెండుమార్గములు  
 అనుమాటకు, “విద్యాకర్మమార్గము”లను నర్థము, ప్రకృతము  
 గనుక, విద్యాకర్మమార్గములఁ బోఁగలిగినవారికే చంద్రలోక  
 ప్రాప్తికాని యట్లుపోలేనివారికి చంద్రలోకప్రాప్తిలేదు.  
 అందుచే నాలోకము హెచ్చుమందిచే నెప్పుడునునిండింపఁ  
 బడదు. విద్యచేత (జ్ఞానముచేత) దేవయానమార్గము  
 ననుసరించియు, నిష్టాపూర్తాది కర్మములఁజేయుటచేతఁ బితృ  
 యాణమార్గము ననుసరించియుఁ జంద్రలోకమునకుఁ బోవు  
 దురు. ఆరెండు మార్గము లను బోలేని జ్ఞానకర్మహీనులు  
 మూడవస్థానము (మార్గము) ననుసరించి పోదురు. వారు  
 ఊద్రులు. ఎల్లపుడు, పుట్టుక, చావు, అనువానిని బొందు  
 చుండుటయే ఆమార్గము. అని చెప్పబడినది.

ఇందు దేవయాన పితృయాణ మార్గములఁ బోవుట  
 కర్హతలేని ఊద్రులకు మూడవస్థానమును జెప్పుటచేత వారికిఁ  
 జంద్రలోకప్రాప్తిలేదని భావము. కాపీతకిబ్రాహ్మణములోని  
 “తేసర్వేచంద్రమసం గచ్ఛన్తి” యన్నచోట సర్వే = (అం

దఱు) అన్నదానికి ఇష్టాపూర్తాదికర్మములాచరించిన యం దఱు నని యర్థము.

అవ:- “పంచమ్యా మాహుతా వాపః పురుషవచ సోభవన్తి” అన్నచోట నైదవయాహుతియందు, అని సంఖ్యా నియమముచేయుటచే దేహారంభమున కందఱును జంద్రలోక మును బొందవలయునని చెప్పబడినదిగదా! యన

18 న తృతీయే తథోపలభ్యే.

తృతీయే=తృతీయస్థానమునందు మూడవదైవమార్గ ముననుసరించిపోవువారి విషయములో, న=దేహముపొందు టకు, ఆహుతిసంఖ్యా నియమములేదు. ఏమన, తథా=ఆప్ర కారముగా, ఉపలభ్యే=కనబడుటవలన.

జాయస్వ. మ్రియస్వ. అనుమూడవస్థానమును జెందు ప్రాణులకు ఆహుతిసంఖ్యానియమము లేకుండగనే పుట్టు చావులు సంభవించు చుండుటచేత వానికి దేహారంభమునకై చంద్రలోకప్రాప్తి యక్కరలేదు. “పంచమ్యా మాహుతా వాపః పురుషవచసోభవన్తి” అన్నచోట “పురుష”పదముచే మనుష్యశరీర హేతుకముగా ఆహుతిసంఖ్య చెప్పబడినదికాని, కీటపతంగాదిశరీర హేతుకముగాఁ జెప్పబడలేదు.

పంచమాహుతియందు పురుషవచస్త్వ ముపదేశింపఁ బడుచున్నదికాని యంతకుఁబూర్వ మపంచమాహుతియందు



పురుషవచ స్వము ప్రతిషేధింపఁబడుటలేదు. కావున ఆరోహణరోహణములుకలవారికి పంచమాహుతియందు దేహారంభముకలుగును. తృతీయస్థానమువారికి ఆహుతిసంఖ్యానియమములేకయే దేహారంభముకలుగును.

స్మర్య తేఽపిచ లోకే. 19

లోకే=లోకమునందు. స్మర్య తేఽపిచ=స్మరింపఁబడుచున్నదికూడను.

లోకములో ద్రోణాచార్యుడు, ధృష్టద్యుమ్నుడు సీత, ద్రౌపది మున్నగువారు అయోనిజులుగా స్మరింపఁబడుచుండిరి. వారిలోయోషిత్పురుష విషయకమగు ఆహుతిలేదుగావున, సంఖ్యానియమములేదు.

దర్శనాచ్చ 20

దర్శనాచ్చ= లోకములో గనఁబడుటవల్లను సంఖ్యానియమములేదు.

జరాయజములు, అండజములు, స్వేదజములు, ఉద్భిజములు, అను నాల్గువిధములైన ప్రాణులలో స్వేదజములందును, ఉద్భిజములందును స్త్రీపురుష సంయోగములేకయే పుట్టుక కనఁబడుచున్నది కాన ఆహుతిసంఖ్యా నియమము ఆదరణీయముకాదు.

అవ:- “తేషాం ఖల్వేషాం భూతానాం త్రీణ్యేవ బీజాని భవంతి. అండజం జీవజ ముద్భిజమ్. (ఛాం. 6.3.1)

ఈభూతములలో, అండజములు, జీవజములు, ఉద్భిజ్జములు, అనిమూడు విధములేయున్నవని చెప్పఁబడినది. స్వేదజములను మాటలేదే; ఆవిభాగమెట్లుకలిగినది? అన

తృతీయశబ్దావరోధ సంశోకజస్య. 21

[ప్ర, అ॥ సంశోకజస్య = స్వేదజమునకు, తృతీయశబ్దావరోధః = తృతీయమైన ఉద్భిజ్జశబ్దముచేత, సంఘహము.

స్వేదజము జలముచు భేదించుకొని పుట్టును, ఉద్భిజ్జము భూమిని భేదించుకొనిపుట్టును. ఈ రెండింటికి భేదించుకొనిపుట్టుట సమానమగుటచే శ్రుతిలో నుద్భిజ్జపదముచే నీ రెండును జెప్పఁబడినవి. స్వేదజము, జంగమమని, వేలుగా విభజించి చతుర్విధములనియుఁ జెప్పుటకలదు.

4 సాభావ్యాపత్త్యధికరణము. 22

సాభావ్యాపత్తి రుపపత్తేః.

ఉపపత్తేః = ఉపపత్తివలన, సాభావ్యాపత్తిః = సాదృశ్యమునుబొందుటయే యని యర్థము.

ఇష్టాపూర్తాదికర్మము లాచరించినవారు చంద్రమండలమును బొందుదురనియు నచ్చటభోగముల ననుభవించి మరల భూలోకమునకు దిగివత్తురనియుఁ జెప్పఁబడినది. దిగివచ్చుట “అదైతమే వాధ్వానంపునర్నివర్తంతే యథేత మాకాశం,

ఆకాశాద్వాయం. వాయుర్భూత్వా ధూమోభవతి, ధూమో  
భూత్వా అభ్రంభవతి, అభ్రంభూత్వా మేఘోభవతి,  
మేఘోభూత్వా ప్రవర్షతి. (ఛాం. 5-10-5) అని చెప్పబడి  
నది. (అర్థము) చంద్రమండలమునుండి దిగిపోవుచుంటిమే యని  
దుఃఖముకలవారై, వెళ్లిసరితినే యీమూర్తము ననుసరించియే  
తిరిగివత్తురు. ఆకాశమును, ఆకాశమునుండి వాయువునుబొం  
దును. వాయునై ధూమమగును. ధూమమై అభ్రమగును,  
అభ్రమై మేఘమగును. మేఘమై వర్షించును. అని.

ఇందు- చంద్రమండలమునుండి తిరిగివచ్చునీతఁడు, ఆ  
కాశము, వాయువు ధూమము, అభ్రము, మేఘమునై పోవునని  
చెప్పబడుచున్నది. నిజముగా ఆకాశాదిస్వరూపమునే పొం  
దునా? లేక తత్సాదృశ్యమును బొందునా? యని సందేహము  
కలుగగా, తత్సాభావ్యమును అనగా తత్సాదృశ్యమునుబొం  
దునుగాని తత్తాదాత్మ్యమును (తద్రూపత్వమును) బొందఁడని  
నిర్ణయించుచున్నారు. ఏమన-ఒకఁడింకొకని సామ్యమును  
బొందునేగాని తత్స్వరూపమునే పొందలేడు. ఒక వేళ అట్లు  
ఆకాశరూపమును బొందినమరల వాయురూపమును, ధూమా  
భ్రాదిరూపములను నెట్లు బొందును. కనుక, దిగివచ్చుటలో  
దుఃఖత ఘటగునుగాన గరిగిపోయి యాకాశమువలె సూక్ష్మ  
రూపమును, క్రమక్రమముగా వాయు ధూమాభ్రమేఘ  
రూపములఁబొంది వర్షరూపమున భూమికి దిగునని భావము.

5 నాతిచిరాధికరణము.

నాతిచిరేణ విశేషాత్. 23

చంద్రమండలమునుండి దిగివచ్చుజీవుడు ఆకాశవాయు  
ధూమాభ్రమేఘసాదృశ్యములనుబొంది యెంతకాలమా సా  
దృశ్యముతోనుండుననగా విశేషాత్=విశేషమువలన, నాతి  
చిరేణ= శీఘ్రకాలములోనే యుత్తరోత్తర సాదృశ్యమును  
బొందుననియర్థము.

ఆకాశవాయ్వాదిసాదృశ్యము పొంది చిరకాలమట్లే  
యుండడు. శీఘ్రముగా నుత్తరోత్తరసాదృశ్యమునుబొందుచు  
వర్షరూపమున భూమిపైఁబడి, (ప్రీహి (సస్య) భావమును బొం  
దును. అటుతరువాత “అశోనై ఖలుదుర్నిష్ప్రపతరమ్”  
(ఛాం 5-10-6) ఈప్రీహిభావమునుండి జీవుడుముందురూప  
మును బొందుట చాలకష్టము. చాల యాలస్యము, అని  
విశేషమును జెప్పుటచే పూర్వరూపములందు ఆలస్యములేదని  
తెలియుచున్నది. ఈజీవునికి ఈసందర్భములో స్థూలశరీరము  
లేదుకావున, నీయాలస్యా నాలస్యములే కష్ట సుఖములు.

6 అన్యధిష్ఠితాధికరణము- (24-27)

అన్యధిష్ఠితేషు పూర్వవ దభిలాషాత్. 24

అన్యధిష్ఠితేషు= ఇతరజీవులచేనధిషింపఁబడిన (ప్రీహి  
య)వాదులందు, పూర్వవత్= వెనుక చెప్పిన ఆకాశవాయ్వాదు



లందువలె సంబంధమాత్రమేకాని, కర్మానుభవములేదు. ఎందుచేత? పూర్వవదభిలాషాత్. వెనుకటి వానియందువలెనే చెప్పుటచేత. ఇచటపూర్వవత్-అన్న దానికి వెనుకకు ముందు నకుఁ గలిపియర్థద్వయాభిప్రాయముగ వ్యాఖ్యానము చేయఁ బడినది.

చంద్రమండలమునుండిదిగివచ్చువారు, వర్షరూపమున నేలపైఁబడినతరువాత, “త ఇహ ప్రీహియవా ఓషధివనస్స తయః తిలమాషా ఇతిజాయన్తే” (ఛాం 5-10-6) ప్రీహి, యవ ఓషధి, వనస్పతి, తిల, మాష, రూపములలో జన్మింతురు. అని చెప్పఁబడినది. ఇందు- ఇష్టాపూర్తాది పుణ్యకర్మములుచేసి చంద్రలోకమున భోగములనుభవించితిరిగివచ్చు వీరు, పాపాత్ములవలె, ప్రీహియవాది హీనరూపములఁ బొందుదురా? యనిసందేహము కలుగ నీయధికరణమున నిర్ణయింపఁ బడుచున్నది.

వీరు, పాపాత్ములవలె ప్రీహియవాది నీచజన్మములను బొందరు. కాని తాముపొందఁబోవు జన్మములకుఁ బోవుచు మార్గమధ్యమున నన్యాధిష్ఠితములైన యీప్రీహియవాదుల యందుఁ దలదాచుకొనుచుఁబోవుదురు. ఎవ్వరోజీవులు తమ పాపకర్మములకు ఫలముగా నీ ప్రీహియవాది రూపములఁ బొందియుండ నందు వీరుసంసర్గమాత్రమును బొందుదురే కాని యందలి సుఖదుఃఖములను బొందరు. సుఖదుఃఖములను

బొందుటకు “రమణీయచరణాః, కపూయచరణాః” అని వారు చేసిన సుకృతదుష్కృత కర్మములను బరామర్శించును. వీరు ఆకాశవాన్యూదిరూపములఁ బొందుటలో నేవిధమగు కర్మసంబంధము నెట్లులేదో యట్లే ప్రీహియవాదిరూపములందును గర్మసంబంధములేదు. అందుచే ప్రీహియవాదులుకోయఁబడినను నరుకఁబడినను భక్షింపఁబడినను గలుగుబాధలు వీరికి కలుగవు. మార్గవశమున కేవలసంశ్లేషమునుమాత్రమే పొందుచు భావిభోగస్థానమును బడయుదురు.

అశుద్ధ మితిచే న్న శబ్దాత్. 25

అశుద్ధం, ఇతి, చేత్, న, శబ్దాత్.

అవ:- చంద్రమండలమును బొందుటకై వీరుచేసిన యజ్ఞాది(ఇష్టాపూర్తాది, కర్మములలోఁ బశుహింసనముండుట చేత, నాకర్మముపరిశుద్ధమైనదికాదు. అపరిశుద్ధము. అందు చేత నీచంద్రమండలమునుండి తిరిగివచ్చువారు, ప్రీహియవాదిరూపమునుబొందుట సంబంధచూత్రముకాదు కర్మానుగుణమే యన్నచో నట్లుకాదని నిర్ణయింపఁబడుచున్నది.

అశుద్ధమితిచేత్ = జ్యోతిష్టోమాది యజ్ఞకర్మము అపరిశుద్ధమైనదియన్నచో, న = అట్లుకాదు. శబ్దాత్ = శబ్దమువలన, విధిరూపమగు వేదమువలన నాహింస ధర్మమనియే.

తెలియుచున్నది. “సహింస్యాత్సర్వాభూతాని” అని సామాన్యముగ హింస అధర్మమని చెప్పినను, “అగ్ని షోమీయం పశుమాలభేత” అని పశ్చాలంభనమునుగూడ వేదము చెప్పుచున్నది. అందుచే నది యశుద్ధముకాదు.

రేతస్సి గ్యోగోథ. 26

రేతస్సి గ్యోగః, ఆథ.

అథ = తరువాత, రేతస్సిగ్యోగః = రేతస్సును విడుచునట్టి వానియొక్క మోగము (భావము) కలుగును.

చంద్రమండలమునుండివచ్చు నాతడు ప్రహ్యాదిభావమునుబొందినపిదప రేతస్సేకము చేయుపురుషుని భావమునుబొందును. “యోయోహ్యన్న మత్తి యోరేత స్సించతి తద్భూయవవభవతి” (ఛాం-10-6) ప్రహిభావమును నన్నరూపమునుబొంది పురుషునిచేదినఁబడి యాతనిలోఁబ్రవేశించి, తద్భావమును బొందును. అనఁగా నతనిలో సంస్కరరూపమున నుండును.

27 యోనే శ్శరీరమ్.

యోనే, శరీరమ్.

యోనే = యోనినుండి, శరీరం = శరీరమునుబొందుచున్నాడు.

చంద్రమండలమునుండివచ్చు నాతఁడు క్రమక్రమముగా ప్రహి, అన్న రేతోరూపములఁబొందును, ఆ రేతస్సు పురుషునిచే స్త్రీయోనియం దుంచఁబడి నపుడు ఆ యోనినుండి, ఫలోపభోగయోగ్యమగు శరీరమును బొందును. “తద్య ఇహరమణీయ చరణాః రమణీయాం యోనిమాపద్యంతే” పుణ్యకర్మములుచేసినవారు పుణ్య మైన జన్మమును బొందుదురు, అని చెప్పుటచే, చంద్ర మండలాది స్వర్గలోకమునుండి భోగావసానమునభూలో కమునకు వచ్చువారు ఆకాశవాయుఘామాభ్రాది సాదృశ్యమునొంది వర్షరూపమున భూలోకమునకుఁ జేరి ప్రహియవాది రూపమును నన్నరూపమును రేతో రూపమునుబొంది భూలోకమున భోగముల ననుభ వించునుత్తమ జన్మమును బొందుదురు. ఈశరీరమును బొందిన తరువాత వీరికి ఫలోపభోగమేకాని మార్గ మధ్యమున సంశ్లేషమాత్రముననున్న ప్రహియవాదు లయందు ఫలోపభోగములేదు.

ఇది శ్రీవారణాసి గంగాధరశాస్త్రి కృతమగు

బ్రహ్మసూత్రార్థ దీపికయను

బ్రహ్మసూత్ర వృత్తియందుఁ

తృతీయాధ్యాయమునఁ

ప్రథమ పాదము.

అధి-6, సూ-27



శ్రీ రస్తు

బ్రహ్మ సూత్రార్థ దీపిక

తృతీయాధ్యాయ ద్వితీయపాదము

సంఖ్యాధికరణము. (1-6)

సంఖ్యే సృష్టి రహి.

అవ:- పూర్వపాదములోఁ బంచాగ్ని విద్య, జీవుఁడు కర్మ  
ఫలోపభోగమునకై చంద్రమండలమునకుఁ బోవుట,  
భోగానంతరము తిరిగివచ్చుట, జన్మప్రాప్తి, వివరింపఁబడినవి.  
కర్మఫలము యాతామూతరూప మగుటచేతను, మఱల జన్మ  
హేతువగుటచేతను దుఃఖాకరమైనదని మనుజునకు విరక్తి  
కలుగును. అట్లు విరక్తుడైన వానికిఁ దత్, త్వం పదార్థములను  
దెలుపుటకై యీ ద్వితీయపాద మారంభింపఁబడుచున్నది.  
కాన నీరెండు పాదములకు హేతు హేతుమద్భావ సంగతి  
కలదు. ఇందు “నస్థానతోపి” అను 11వ సూత్రమువఱకు ‘త్వం’  
పదార్థ నిరూపణము చేయఁబడును. తరువాత తత్పదార్థ  
వివేకము తెలుపఁబడును. ఈ యధికరణములో జీవుఁడు  
స్వయంప్రకాశుడని తెలియుటకై “స్వప్నసృష్టి మిథ్య యని  
నిరూపింపఁబడుచున్నది. జాగ్ర దవస్థయందు సూర్యప్రకాశ  
సాంకర్యమువలన ఆత్మయొక్క స్వప్రకాశత్వము తెలియఁ  
బడదు. స్వప్నమందు సూర్యాది ప్రకాశ ముండదు. కనుక  
స్వప్నము స్వయంప్రకాశత్వమునకు సాధకము.

బృహదారణ్యకములో “యత్రస్వప్తి” అని ప్రారంభించి “న తత్రథా నరథయోగా నపంథానో భవంతి. అథ రథాన్ రథయోగాన్ పథ స్సృజతే” (బృ4-3-10) అని యున్నది. ఇందు జాగ్ర దవస్థలోవలె స్వప్నమందలి సృష్టి యు యథార్థమైనదా? మాయామాత్రమా? అని సందేహము కలుగఁగా నిర్ణయించుట కీయధి కరణ మారంభింపబడినది. ఇది పూర్వ పక్ష సూత్రము.

సంధ్యే, సృష్టిః, ఆహ. హి. సంధ్యే=స్వప్నమునందు, సృష్టిః=సృష్టి. యథార్థమైనది. హి=ఎందుచేతననఁగా ఆహ=వేదమే చెప్పినదికనుక.

జాగ్రదవస్థకు సుషుప్త్యవస్థకు మధ్యను సంధిలో నున్నదగుటచే సంధ్య మనఁగా స్వప్నమని యర్థము. స్వప్నమందలి సృష్టి పరమార్థమైనది. వేదములో స్వప్నము నుపక్రమించి స్వప్నమునందు రథములు, రథయోగములు, రథమార్గములును లేవు. రథములను రథయోగములను రథమార్గములను సృజించుచున్నాఁడు, అని చెప్పుటచే నీసృష్టి యథార్థము.

నిర్మాతారంచై కే పుత్రాదయశ్చ. 2

ఏకే=కొందఱు, నిర్మాతారంచ=నిర్మాతనుగాఁగూడ, జెప్పుచున్నారు. ఈస్వప్నమందుఁ గామములను నిర్మించువానినిగా, బరమాత్మను దెలుపుచున్నారు. పుత్రాదయశ్చ = పుత్రులు మొదలగువారున్న కామములే.

“య ఏషు సుప్తేషు జాగర్తి కామం పురుషో నిర్మి  
మాణః” అని శ్రుతి కలదు. చక్షురాదీందియము లన్నియు  
సుప్తములై (నిర్వాప్తపారములై) యుండఁగా నెవ్వఁడు ప్రతి  
కామమును నిర్మించుచు మెలకువతో నున్నాఁడో, అని  
యర్థము. ఇందలి కామపదమునకు కామ్యస్త ఇతి కామాః అను  
వ్యుత్పత్తిచేఁ బుత్రాదులున్న ఆర్థమే యగునుగాన, స్వప్న  
మందు పుత్రాదిసృష్టికర్త యని పరమాత్మను జెప్పుచున్నాడు.  
అందుచే స్వప్నసృష్టి యీశ్వరకర్తృక మగుటచే మిగిలిన  
క్షిత్వాదిసృష్టివలె సత్వమైనదని తాత్పర్యము.

మాయామాత్రంతు కాశ్చేన్నైవ నానభివ్యక్త

స్వరూపత్వాత్ . 3

మాయామాత్రంతు = స్వప్నమునందలి సృష్టిమాయా  
మాత్రము. ఎందుచేతననగా, కాశ్చేన్నైవ = పూర్తిగా  
అనగా తగిన దేశకాలాదిసంపదతో నిర్బాధితముగా, అనభి  
వ్యక్తస్వరూపత్వాత్ = అభివ్యక్తమైన స్వరూపముకలది  
కాకపోవుటవలన, స్వప్నసృష్టి శుక్తిరజితమువలె మాయా  
మాత్రము. యథార్థము కాదు. రథములను రథమార్గములను  
సృజించుచున్నాఁడని చెప్పితిరే, శరీరము లోపలనున్న  
యీచిన్న హృదయ దేశమునందు రథములు పట్టుటయెట్లు? రథ  
మార్గములు కల్పించుటయెట్లు? శరీరమునుండి బయటికివెళ్లి యే  
యీసృష్టి చేయుచున్నాఁడంద మనినను, కొన్ని నెలలతరబడి  
చేసినఁగాని సిద్ధములు కాని యీ రథాదులు రథమార్గములు

నిదించిన యీస్వల్పకాలములో సృష్టించుట యెట్లు? ఈతఁడు నిదించినచోటనే యుండెనుగాని యెచ్చటికిని బోయినట్లులేదు. ఇట్టికారణములచే స్వప్నసృష్టి మాయామాత్రమే అనవలయును. శ్రుతికూడ, రథములునులేవు. రథమార్గములునులేవు. అనియే చెప్పుచున్నది.

సూచకశ్చ హి శ్రుతే రాచక్షతేచ తద్విదః. 4

(శ్రుతే = వేదమువలన, సూచకశ్చహి = స్వప్నము, శుభాశుభసూచకమైనది అని తెలియుచున్నది. తద్విదః = ఆస్వప్నాధ్యాయమెరిగినవారు ఆచక్షతేచ = చెప్పుచున్నారుకూడను. గజారోహణాది స్వప్నములు శుభములనియు, ఖరయానాదు లశుభములనియు స్వప్నవేత్తలు చెప్పుచున్నారు.

“యదా కర్మసు కామ్యేషు స్త్రియం స్వప్నేషు పశ్యతి సమృద్ధిం తత్ర జానీయాత్ తస్మిన్ స్వప్ననిదర్శనే” (ఛాం-5-2-9) కామ్యకర్మముల నొనర్చుకాలమున స్వప్నములందు స్త్రీని దర్శించినచో నాకర్మములందు సమృద్ధిలు గునని యర్థము. అని శ్రుతిచెప్పుచుండుటచే, స్వప్నము సత్యములైన శుభాశుభములను సూచించుచున్నది. స్వప్నవేత్తలు గజారోహణాది స్వప్నములు శుభఫలదాయకములనియు ఖరారోహణాదిస్వప్నములు అశుభఫలదాయకము లనియును జెప్పుచున్నారు. కనుక స్వప్నమసత్యము, మాయామాత్రమునైనచో సత్యవిషయము నెట్లుచెప్పును? అనియనుకొనరాదు.



స్వప్నము “సూచకశ్చహి” సూచక మైనదికదా! సూచకము సత్యముకాకున్నను సూచ్యము సత్యమగుట విరుద్ధముకాదు. శుక్తిరజతము సత్యముకాకున్నను సత్యహర్షమును గలిగించుచున్నది.

పరాభిధ్యానాత్తు తిరోహితం తతో హ్యస్య బంధవిపర్యయాః

అవ:- ఈశ్వరుడు సంకల్పమాత్రమున జగత్తును సృష్టించుచున్నట్లు ఈశ్వరాంశమైన జీవుడును సంకల్పమాత్రమున స్వప్నజగత్తును సృష్టించుచున్నాడని అనరాదా? స్వాప్న సృష్టి మిథ్యయని యేల యనవలయును?

పరాభిధ్యానాత్, తు, తిరోహితం, తతో, హి, అస్య బంధవిపర్యయాః॥ విస్ఫులింగము (నెరుసు) అగ్నియంశ మైనట్లు జీవుడు ఈశ్వరాంశమే యగును. అయినను, సంకల్పమాత్రమున సీతడు స్వప్నజగత్తును సృష్టించుచున్నాడని యనఁగూడదు. ఏమన? - తిరోహితం = జీవుడీశ్వరునితో సమానమగు శక్తి కలవాడైనను, ఆశక్తి ఇప్పుడు తిరోహితమైనది. అవిద్యాది వ్యవధానమువలన సంతృప్తితమైనది. పరాభిధ్యానాత్ + తు = పరమేశ్వరునియొక్క నిరంతరధ్యానమువలన సవిద్య తొలగి యాశక్తి యావిర్భవించును. అస్య = ఈజీవునికి, తతోహి = ఆయాశ్వరునివల్లనేగదా, బంధవిపర్యయాః = బంధమోక్షములు గలుగుచున్నవి.

జీవుఁ డీశ్వరాంశమే యైనను తత్సమానశక్తి కలవాఁడైనను నీజీవావస్థలో నవిద్యావశమున నాశక్తి యంతర్హితమైనది. అది “అహం బ్రహ్మస్మి”యను నభేదాభ్యాసరూపధ్యానము వలనఁగాని మరలగలుగదు. ఆయాశ్వరునివలననే యీతనికి బంధమోక్షములు గలుగుచున్నవి. ఈశ్వరస్వరూపమును గుర్తింపకపోవుటచే బంధమున్ను గుర్తించుటచే మోక్షమున్ను కలుగుచున్నవి. “జ్ఞాత్వా దేవం సర్వపాశాపహానిః” అని శ్రుతిచెప్పుచున్నది.

దేహయోగాద్వా సోపి. 6

అవ :- జీవుని కీశ్వరత్వ మేల తిరోహిత మగుచున్నది?

సో పి = ఆ యీశ్వరత్వతిరోభావమున్ను, దేహయోగాత్ = దేహేంద్రియాది సంయోగమువలన ఈజీవునికి గలుగుచున్నది.

నిపురుగప్పుటవలన నిప్పునకు బ్రకాశనశక్తి తిరోహితమైనట్లు దేహేంద్రియాది సంయోగమువలన జీవునకు ఈశ్వరత్వము (జ్ఞానైశ్వర్యశక్తి) తిరోహితమగుచున్నది. “సేయం దేవ తైక్షత” అనేన జీవేన ఆత్మనా ౭నుప్రవిశ్య “తత్సత్త్వం స ఆత్మా తత్త్వమసి శ్వేతకేతో” మొదలగు పెక్కుశ్రుతులవలన జీవేశ్వరుల కభేదము చెప్పఁబడుటచే జీవేశ్వరులు విభిన్నులుకారు. కాని జీవునికి దేహయోగమువలన నీశ్వరత్వశక్తి

తిరోహిత మగుచున్నది. ఆకారణముచే జీవుడు సంకల్పమాత్రమున స్వప్నమందు రథాదిసృష్టి చేయుచున్నాడనుట సమంజసముకాదు. అది మిథ్యయే యనవలెను. మిథ్యకానిచోఁ దనంతఁదాను జేసికొనుసృష్టిలోఁ దన కనిష్టఫలదాయకములగు దుస్వప్నముల సృష్టిని గూడ నేలచేసికొనును? కాన స్వప్న సృష్టి మాయామాత్రము.

2 తదభా వాధికరణము. (7-8).

తదభావో నాడీషు తచ్చుతే రాత్మనిచ.

అవ :- స్వప్నావస్థ మాయామాత్రమని నిరూపించి దానితరువాతదగు సుషుప్త్యవస్థను బరీక్షించుచున్నారు.

తత్ + అభావః = తదభావః = ఆ స్వప్నదర్శనము యొక్క యభావరూపమగు సుషుప్త్యవస్థ, నాడీషు = నాడులయందును, తత్ + శ్రుతేః = అట్టిశ్రుతియుండుటవలన ఆత్మనిచ = ఆత్మయందును గలుగును.

సుషుప్తినిగుఱించి “త ద్యత్రైత త్సుప్తః సమస్త స్సంపన్నః స్వప్నం నవిజానాతి ఆసు తదా నాడీషు సృష్టో భవతి” ఛాం8-6-3 స్వప్నమునెఱుంగక నిద్రించినపుడు నాడులయందు వ్యాపించినవాఁడైయుండును. -అనియొక్కచోటను,

“తాభిః ప్రత్యవస్థప్య పురీతతి శేతే” (బృ2-1-19) ఆనాడులతో వ్యాపించి పురీతత్తునందు నిద్రించుచున్నాడు,

అని యొకచోటను, “య ఏషోన్తర్హృదయ ఆకాశః తస్మిన్ శేతే” (బృ2-1-17) హృదయములోపల నున్న యాకాశమున నిద్రించుచున్నాడు అని యొకచోటను జెప్పబడియున్నది. ఇట్లు వివిధములగు స్థానములను జెప్పుటచేత సుషుప్తిస్థానము నాడులా? పురీతత్తా? హృదయాకాశయాపుడగు పరమాత్మయా? లేక యీమూడునుగలిసియా? అని సందేహముగలుగఁగా నాడులందును, బురీతత్తునందును, ఆత్మయందును సుషుప్తిగలుగునని సముచ్చయముగా నీమూడును సుషుప్తిస్థానములని చెప్పుచున్నారు. పైఁజెప్పిన శ్రుతులయందు ఆధారత్వము గనఁబడుటచే నాడీ ద్వారా పురీతత్తునందుఁ బ్రవేశించి బ్రహ్మయందు నిద్రించుచున్నాడు. పురీతత్తులనఁగా హృదయమునకుఁ బ్రాకారమువంటి యొకకోశము.

అతః ప్రబోధో అస్మాత్ . 8

అతః = ఈకారణమువలన, (ఆత్మయందే నిద్రించియున్న కారణమువలన అస్మాత్ = ఈయాత్మనుండియే, ప్రబోధః = మెలకువ కలుగుచున్నది.

నాడులద్వారా పురీతత్తునుబొంది తద్వారా హృదయములోనున్న ఆత్మయందు నిద్రించుచున్నాడుకనుకనే మరల మెలకువపొందునపుడు ఆత్మనుండియే మెలకువపొందుచున్నాడని “ఏతస్మా దాత్మనః సర్వేప్రాణా సుముత్త్రిష్టంతి” అని శ్రుతిలోఁజెప్పబడినది. నాడులు, పురీతత్తు ప్రత్యేకముగా



సుషుప్తిస్థానములైనచో నచ్చటనుండి ప్రబోధమును బొందుచున్నట్లు చెప్పవలయునుగదా!

స్వప్నము మిథ్యాజ్ఞానమని చెప్పుటచేతను సుషుప్తిలో నామిథ్యాజ్ఞానము లేదుకనుకను సుషుప్తి మిథ్యాజ్ఞానాభావ మాత్రమునఁ గొలదిగ బ్రహ్మసంపత్తికలది యగుచున్నది. అనఁగా జీవుఁడు సుషుప్తిలో బ్రహ్మభావమునుబొందు నని తేలుచున్నది. సంపూర్ణముగా నజ్ఞానము నివర్తించినచో జీవుఁడు బ్రహ్మత్వమును బొందుననుట సిద్ధమైనదే.

3 కర్మానుస్మృతి శబ్దవిధ్యధికరణము.

అవ:— పరమాత్మ సకాశమునుండి జీవుఁడు మెలకువ బొందుచుండుటచేఁ బరమాత్మయే సుషుప్తిస్థానమని నిర్ణయించుట సరిగాలేదు. ఏమన సుషుప్తిపొందిన జీవుఁడే మరల లేచుచున్నాడని ఎట్లు చెప్పఁగలము? సముద్రములో నొక జలబిందువును వేసి మరలఁ దీయఁబూనినచో నా జలబిందువే వచ్చునని చెప్పఁగలమా! అదియేవచ్చునో మఱియొకటి వచ్చునో! ఏమి తెలియును? అట్లే సుషుప్తినొందిజీవులు పరమాత్మను బొందినపుడు మేలుకొనుటలో నా జీవుఁడేయని చెప్పట యెట్లు? మఱియొక జీవుఁడు మేలుకొని రావచ్చును గదా! అననీయధికరణ మారంభింపఁ బడుచున్నది.

స ఏవతు కర్మానుస్మృతి శబ్దవిధిభ్యః 9

కర్మ, అనుస్మృతి, శబ్ద, విధిభ్యః=కర్మము, అనుస్మృతి, శబ్దము, విధి, యను హేతువులవలన, సఏవతు= నిద్రించినయాజీవుడే సుషుప్తినుండిలేచుచున్నాడు. మఱియొకడు కాడు. ఇచ్చటఁ గొందఱు, కర్మ, అను,=ప్రత్యభిజ్ఞ, స్మృతి, శబ్ద, విధి, అనియైదు హేతువులనుగా విభజించిరి.

కర్మః- నిన్నటిదినమున నొకపనిని బ్రారంభించి కొంత చేసి సుషుప్తిచెందినజీవుడు లేచి యీదినమున మరల ఆపనిని బూర్తిచేయుచున్నాడు. కావున నాతఁడే యీతఁడు కాని యన్యుడుకాడు. ఒకఁడు పగలుచేసియుంచిన పనిలో మఱియొకఁడు తనంతఁదాను బరిచితునివలె ప్రవేశించి చేయలేడు.

అనుస్మృతిః- అను, స్మృతి, యనిరెండుగా విడదీసి సప్పుడు. అనుః- అనఁగా ప్రత్యభిజ్ఞ- ఏ నేను నిన్న కాశీ నాథుని జూచితినుో ఆ నేను నేడు మణికర్ణిక యందుంటిని. అని యనుకొనుట, రాత్రి సుషుప్తిచెంది లేచియును నిన్న ఏ నేను- నేడు ఆ నేను-అని యొక్కనిగనే తలఁచుచున్నాడు. ప్రబోధమునొందినవాఁడన్యుడైనచో నిట్టి ప్రత్యభిజ్ఞ కుదరదు. అనుస్మృతిః- యని యొకటేయున్ననాడు- “నిన్నటి దినమున నేను విశ్వేశ్వరుని దర్శించితిని. ఆతఁడెంత చక్కనివాడు అనియుదాహరణము. ఇందు పూర్వానుభూతస్మరణము చేయు

చున్న వ్యక్తి పూర్వానుభవము పొందిన వ్యక్తికంటె, అన్యః  
క్షనుట తగదు. అనియర్థము.

శబ్ద:- శబ్ద మనఁగా వేదము. వేదములో “పునఃప్రతి  
న్యాయం ప్రతియోన్యాయో ద్రవతి బుద్ధాంతాయైవ” (బృ 4.3.14  
అని చెప్పబడినది. నిద్రించినవాఁడు, జాగరముకొఱకు ప్రతి  
నియతమైన గమనము కలుగునట్లుగా, శరీరమును గుఱించి  
వచ్చుచున్నాఁడు. అనియు, “సర్వాః ప్రజాః అహరహర్గచ్ఛ  
న్త్యః ఏతం బ్రహ్మలోకం నవిందంతి” (ఛాం. 8.3.2) సమస్త  
జీవులు ప్రతీదినము సుషుప్తియందుఁబొందుచున్నను సీబ్రహ్మ  
లోకము నెఱుఁగరు. “త ఇహ వ్యాఘ్రేహివా సింహోవా  
వృకోవా వరాహోవా (ఛాం 6.9.3) సుషుప్తినొందినపుడు  
వ్యాఘ్రముకాని, సింహముకాని, వృకము (తోడేలు) కాని,  
వరాహముకాని యేదయినను బరబ్రహ్మస్వరూపమునేపొందు  
చున్నది. మేల్కొంచినతరువాత పులి-పులి, సింహము  
సింహము ఏప్రాణి యాప్రాణియగును” అనియుఁ జెప్పబడినది.  
వీనిని బట్టియును మేల్కొంచినజీవుఁడు నిద్రించిన జీవుఁడే  
యగును.

విధి:- అనఁగా కర్మములను (జ్యోతిష్టోమాదులను) విద్యను  
(జ్ఞానమును) విధించు విధులు.

నిద్రనుండి మేల్కొంచినవాఁడు మఱియొకఁడన్నచోఁ  
గాలాంతరమందు ఫలమొనఁగువిధి వాక్యములు వ్యర్థములే

యగును. నిద్రపోయిన (సుషుప్తి నొందిన) ప్రతిజీవుఁడు ముక్తుఁ  
డేయగును. ముక్తి నొందుటకై చెప్పఁబడిన యీవిధములు  
నిర్ధకములగును. జలబిందుదృష్టాంతములో వివేచనచేయు  
నేర్పు మనకులేకున్నను సుషుప్తిప్రబోధముల విషయములో  
కర్మ, అవిద్య, యను కారణమువలన వివేచనముచేయనగును.  
కనుక మేల్కొనువాఁడు ఆ నిద్రించినయాతఁడే కాని యన్యుఁ  
డుకాఁడు.

4 ముగ్ధేర్థసంపత్త్యధికరణము 10.

ముగ్ధేర్థసంపత్తిః పరిశేషాత్. 10

అవ:- జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్తులను మూడవస్థలు  
వర్ణింపఁబడినవి. ముగ్ధావస్థయని మూర్ఛపొందినవానిని  
గుఱించి చెప్పుదురు. ఆ యవస్థ ఈ మూడవస్థలలోనంతర్భూత  
మైనదా? అతిరిక్తమైనదా? అన నీయధికరణమున వివరింపఁ  
బడుచున్నది.

పరిశేషాత్ = పరిశేషన్యాయమున, ముగ్ధే = మూర్ఛ  
నొందిన వాని యందు, అర్థసంపత్తిః = సగమును బొందుట  
మాత్రమేకలదు.

మూర్ఛితునికి విశేషవిజ్ఞానములేదుకనుక మూర్ఛావస్థ  
జాగ్రత్స్వప్నావస్థలలో నంతర్గతముకాదు. సుషుప్త్యవస్థలోఁ  
గూడ నంతర్గతముకాదు. సుషుప్త్యవస్థలో ముఖము నిర్మ



లముగనుండును. ఉచ్చాస్వసములు సమప్రమాణములుగనుండును. కన్నులు మూసికొనియుండును. కొంచెముకదిపిన మేల్కొనును. మూర్ఛావస్థలో ముఖము భయంకరముగనుండును. ఉచ్చాస్వసనిశ్వాసములు విపరీతముగానుండును. కన్నులు భయంకరముగఁ బెద్దవిగానుండును. జీవించునా! జీవింపఁడా! అనుసందేహములో నుండును. అందుచేత సీమూర్ఛ సుషుప్తిలోఁజేరదు. జీవితావస్థలో సగము మరణావస్థలోసగము పరిస్థితికల యీమూర్ఛావస్థ యతిరిక్తమైనది.

5 ఉభయలింగాధి కరణము. (11-21)

అవ॥ స్వప్రకాశుఁడు. సర్వావస్థావినిర్ముక్తుఁడు, నిర్విశేషుఁడున్ననై న త్వంపదార్థభూతుని ఉద్దేశించి తత్పదార్థభూతుని విధించుటచే ముందుగ నుద్దేశ్యభూత, త్వంపదార్థవిమర్శనముచేసి యిక దత్పదార్థమును నిరూపించుచు నతనికినిర్విశేషత్వమును నిరూపించుచున్నారు.

న స్థానతోపి పరస్య ఉభయలింగం సర్వత్ర హి. 11

శ్రుతులలో “సర్వకామ స్సర్వగంధ స్సర్వరసః” అని సవిశేషవచనములు. “అస్థూల మనణు,” అశబ్ద మస్పర్శమరూపమ్” అని నిర్విశేషవచనములును గనఁబడుచుండుటచే బ్రహ్మ సవిశేషమా? నిర్విశేషమా? ఉభయవిధ శ్రుతివచనములవలన నుభయరూపమా? (మూర్ఛావస్థ సుషుప్తిమరణా

వస్థల రెండింటి ధర్మములను గలిగి యున్నట్లు బ్రహ్మస్వరూపము సవిశేష నిర్విశేష రూపములు రెండును గలిగినదా? అని సంశయముకలుగ వారించి నిర్ణయించుట కీయధికరణమారంభింపఁబడినది.

పరస్య = పరబ్రహ్మకు, స్థానతోపి = ఉపాధివలనఁ గూడ, ఉభయలింగం = ఉభయరూపత్వము, న = లేదు; ఒక్కనికి యథార్థముగ, విరుద్ధములగు రెండు రూపములుండుట యసంభవము కనుక ఉభయరూపత్వము లేదు. ఏకరూపమే యన్న అది సవిశేషమా! నిర్విశేషమా? అన్న నది నిర్విశేషరూపము. ఎందుచేత? సర్వత్రహి = బ్రహ్మ ప్రతిపాదక సందర్భములందంతటను “అశబ్ద మస్పర్శ మయాప మవ్యయం” (కాఠ-3-15) అని నిర్గుణస్వరూపమే ముఖ్యముగ నిరూపింపఁబడినది.

న భేదా దితిచేన్న ప్రత్యేక మతద్వచనాత్. 12

భేదాత్ = “చతుష్పాద్రబ్ధహ్మ” “షోడశకలంబ్రహ్మ” అని భేదముగాఁ జెప్పటవలన, న=బ్రహ్మనిర్విశేషమే యనుట కూడదు, ఇతిచేత్ = అన్నచో, న = కాదు, అట్లనరాదు ప్రత్యేకం = వేరుగా (ఔపాధికముగా) అతద్వచనాత్ = ఆ భేదమును జెప్పక పోవుటవలన (అభేదమునే చెప్పుటవలన) “యశ్చాయ మస్యాం పృథివ్యాం తేజోమయః అమృతమయః

పురుషో యశ్చాయ మధ్యాత్మగ్ం శారీర స్తేజోమయో  
ఽమృతమయః పురుషో యమేవ స యోయ మాత్మా”  
(బృ 2-5-1) అని బ్రహ్మకు పృథివ్యాది సర్వోపాధుల  
యందును నభేదమే చెప్పబడుచున్నది. ఈ పృథివియందుఁ  
దేజోమయుఁడు నాశరహితుఁడు నగు ఏపురుషుఁడు గలఁడో  
దేహము నాశ్రయించి యున్న యే జీవుఁడు గలఁడో అతఁడే  
సర్వకారణభూతుఁడగు పరమాత్మ. అనియర్థము.

అపి చైవ మేకే. 13

అపిచ = మఱియు ఏకే = కొందఱు, ఏవం = ఈమా  
దిరిగనే చెప్పుచున్నారు. కరశాఖీయులు భేదమును నిందిం  
చుచు బరబ్రహ్మ క భేదమునే చెప్పుచున్నారు. “మనస్సై వేద  
మాప్తవ్యం నేహ నానాస్తి కించన మృత్యో స్స మృత్యు  
మాప్నోతి య ఇహ నానేవ పశ్యతి” (కా.4-11) శాస్త్రము  
చేతను ఆచార్యోప దేశముచేతను సంస్కరింపబడిన మనస్సు  
చేతనే పరబ్రహ్మస్వరూపము తెలిసికొనఁదగినది. బ్రహ్మస్వ  
రూపమును దెలిసికొన్నతరువాత భేదబుద్ధిలేదు. అజ్ఞానవశము  
చేత నెవ్వఁడైన బ్రహ్మను నానారూపముగాఁ దలఁచిన నతఁడు  
మఱిల మఱిలజనన మరణములను బొందుచుండును.

అరూపన దేవహి తత్త్వధానత్వాత్ 14

అరూపన దేవ = పరబ్రహ్మము రూపము లేనటువంటిదే  
హి = ఎందుచేతననగా, తత్త్వధానత్వాత్ “అస్థూలమనణు”

మున్నగు నిషేధవచనములు నిర్గుణబ్రహ్మ ప్రతిపాదన పరములగుటవలన.

పరబ్రహ్మము రూపరహితము నిర్విశేషము నిర్గుణము అనియే చెప్పవలెను. “అస్థూల మనణు, అశబ్ద మస్పర్శం మున్నగు శ్రుతివచనములు నిర్గుణబ్రహ్మను జెప్పునవియే. సగుణ ప్రతిపాదక శ్రుతులు ఉపాసనాపరములు. వాక్యభేదము గలుగుచుగాన ఉపాసనా వాక్యములును సవిశేషత్వమునఁ దాత్పర్యముకలవి కావు. కావున బ్రహ్మకు సవిశేషత్వము ప్రామాణికముకాదు.

### ప్రకాశవచ్చవైయర్థ్యత్. 15

పరబ్రహ్మకు ఆకారముకలదనిచెప్పిన శ్రుతులు వ్యర్థములగునే యని శంకగలుగఁ జెప్పఁబడుచున్నది.

(ప్రకాశవచ్చ = సూర్యచంద్రాది ప్రకాశమువంటిది యగుటవలన, అవైయర్థ్యత్ = వ్యర్థములగుననునది లేదు. కావున నిరర్థకములుకావు సూర్యచంద్రాదుల ప్రకాశము (ఎండ, వెన్నెల)లో వంకరగానున్నకఱ్ఱను పట్టుకునిచూపిన దానినీడ వంకరగా నుండును. మనచేతివ్రేలిని వంకరగాఁజూపిన దానినీడ వంకరగాఁగనిపించును. అట్లే పృథివ్యాదిరూపములగు నుపాధుల సంబంధమువలనఁ బరమాత్మ ఆ, ఉపాధుల



యాకారమును బొందినట్లుండును. కనుక సాకారశ్రుతులు జౌపాధి కాకార పరములగుటచే వానికి వై యర్థ్యములేదు.

ఆహచ తన్మాత్రమ్. 16

ఆ జౌపాధికాకారము వాస్తవమైనదేయనరాదా? దానివంటిదని యారోపమేలచేయవలయును?

తన్మాత్రం = చైతన్యమాత్రునిగా ఆహచ = శ్రుతిచెప్పినది.

“పరమాత్మ యేవిధమైన రూపములేని చైతన్యమాత్రుడని”న యథాస్థానంధవఘనో 2నంతరో 2బాహ్యః కృత్సో రసఘనవవవం వా అరే2య మాత్మానంతరో బాహ్యః కృత్సః ప్రజ్ఞానఘనవవ” (బృ. 4-5-13) ఉప్పు గడ్డయెట్లు లోపలవెలుపల నంతటను నిండిన ఏకరస స్వరూపమో అట్లే పరబ్రహ్మ (పరమాత్మ) యున్న లోపల వెలుపల నంతటను నిండియున్న చైతన్యైక రస స్వరూపుడు. అని శ్రుతి చెప్పుచున్నది.

దర్శయతిచ అధో అపిస్మర్యతే. 17

దర్శయతిచ = శ్రుతి, రూపాంతరనిషేధమూలమున బ్రహ్మ చైతన్యైకరసస్వరూపుడని చూపుచున్నది. అధోఅపి స్మర్యతే = అట్లేస్మృతులలోఁగూడ జెప్పఁబడినది. “సవష సేతీసేతి”(బృ.3-9-26)”అన్యదేవ తద్విదితా దధో అవిదితా

దధి “(కేన1-3)మున్నగు(శుతులు”జ్ఞేయం యత్తత్ప్రవక్ష్యామి  
యజ్ఞాత్వా ఽమృతమశ్నుతే అనాది మత్పరం బ్రహ్మ నస  
త్తన్నాస దుచ్యతే”)భగ.13-12) అనిభగవద్గీతయును బరప్ర  
తిషేధ మూలమున బ్రహ్మస్వరూపమును చెల్పుచు బ్రహ్మని  
ర్విశేషమని నీరూపమని తెల్పుచున్నవి.

అతవచ చోపమా సూర్యకాదివత్. 18

అతవచ = ఈకారణమువల్లనే (ఆత్మనిర్విశేషుఁడు,  
భేదరహితుఁడు, రూపరహితుఁడు కనుకనే) సూర్యకాదివత్ =  
జలగతసూర్యునివంటివాఁడని, ఉపమా=పోలిక, చెప్పఁబడినది.

పరమాత్మ, నిర్విశేషుఁడు కనుకనే బౌపాధికమైన సవి  
శేషత్వమును దీసికొని జలమందు (వతిఫలించిన సూర్యునివంటి  
వాఁడని పోలిక చెప్పఁబడినది. జలములోఁ బ్రతిఫలించిన  
సూర్యుఁడు ఉపాధిభూతమైన జలముచలించినఁజలించును. జల  
మేయాకారముగనున్న నాయాకారము కలిగియుండును. కాని  
సహజముగా సూర్యునికీచలనము ఆకారభేదమును లేదు. అట్లే  
పరమాత్మకును నౌపాధికమగుభేదమేకాని వాస్తవికభేదము  
లేదు. ఈవిషయమే “యథావ్యాయం జ్యోతి రాత్మా వివ  
స్వాన్ అపౌభిన్నా బహుధైకోఽనుగచ్ఛన్ ఉపాధినా క్రియతే  
భేదరూపోదేవః క్షేత్రే తమజోయ మాత్మా” మున్నగువచ  
నములలోఁజెప్పఁబడినది.

అంబువఁ గ్రహణాత్తు న తథాత్వమ్. 19

అంబువత్ = ఉదకమునందువలె, అగ్రహణాత్ =  
గ్రహించకపోవుటవలన, తథాత్వం = జలసూర్యసామ్యము,  
న=కుదురదు.

ఈదృష్టాంతము సరిగాలేదు. సూర్యుని ప్రతిబింబమున  
కుపాధిభూతమైన జలము సూర్యునికంటె వేఱుగా దూర  
ప్రదేశమున మనకుఁ గనిపించుచున్నది. సూర్యుఁడు, జలము,  
మూర్త ద్రవ్యములు, ఆత్మ వ్యాపకుఁడు. సర్వవ్యాపకుఁ డగు  
ఆత్మకంటె వేఱుగా దూరస్థమై యుపాధి కనిపించుట లేదు.  
కావున, ఈ దృష్టాంతము సరిగాలేదు.

వృద్ధిహ్రాసభాక్త్యమంతర్భావా దుభయసామంజస్యాదేవమ్. 20

అంతర్భావాత్ = జలప్రతిబింబితుఁడగుసూర్యుఁడు జల  
ములోపలనుండుటవలన, వృద్ధిహ్రాస భాక్త్యమ్ = జలము  
యొక్కవృద్ధిక్షయములనుబొందుట, కలుగుచున్నది. ఏవం=  
ఈరీతిగా, ఉభయసామంజస్యాత్ = దృష్టాంతద్వారానికములు  
(ఉపమానోపమేయములు) ఉపపన్నములగును గనుక పై  
యాక్షేపములేదు.

నీటిలోఁబ్రతిఫలించినసూర్యుఁడు నీటిలో నుండుటవలన  
నీటికిఁజెందిన వృద్ధిహ్రాసచలనాదులను నతఁడుపొందునట్లుం

డునేకాని వాస్తవముగా సూర్యునికి వృద్ధిహాసచలనాదులెట్లు లేవో అట్లే దేహాద్యుపాధులలోనుండుటవలన దేహాదిగతవృద్ధి హాసాదులుఆత్మకున్నట్లుండునేగానిసహజముగా నిర్విశేషుఁడు నవికృతుఁడునగు పరమాత్మకు బౌపాధికములగు వృద్ధిహాసాదులులేవు అన్నంతవఱకేసామ్యముకనుక దృష్టాంతద్వారా నికభావముకాని సర్వాత్మనాకాదు. సర్వాత్మనాసామ్యమున్నచోనది దృష్టాంతమే కాదు.

### దర్శనాచ్చ 21

అవ॥ సూర్యుఁడు జలాద్యన్తర్గతుఁడైనట్లు ఆత్మ దేహాద్యన్తర్గతుఁడైనట్లులేదే! అట్లున్నచో దేహాద్యుపాధి గతములైన వృద్ధిహాసము లతనికి గలిగినవనవచ్చును అన్నచో దర్శనాచ్చ = పరమాత్మ దేహాద్యన్తర్గతుఁడైనట్లు శ్రుతులందు, గనిపించుచున్నందున నట్లు శంకింపరాదు.

“అనేనజీవే నాత్మనానుప్రవిశ్య” (ఛాం. 6-3-2) మున్నగు వచనములలోఁబరమాత్మ యుపాధులలోఁ బ్రవేశించినట్లున్నందున బౌపాధికములైన వృద్ధిహాసాదిధర్మములు అతనికిఁ గలిగినవనవచ్చును.

6 ప్రకృతై తావత్త్వాధికరణము (22-30)

అవ :- నిషేధశ్రుతులచేత బ్రహ్మస్వరూపము నిర్విశేషమైనదిగా సిద్ధించినదిగా చెప్పినమాట యుక్తముకాదు. ఆశ్రుతులు బ్రహ్మస్వరూపమునే నిషేధించున్నవి. అని యాక్షే



పసంగతితో నీయధికరణ మారంభింపఁబడినది. “ద్వేవావ  
 బ్రహ్మణో రూపే, మూర్తంచామూర్తంచ (బృ. 2-3-1). అని  
 బృహదారణ్యక బ్రాహ్మణముగో నుపక్రమించి, బ్రహ్మగు  
 మూర్తము అమూర్తము అని రెండురూపములు కలవు.  
 అందుఁ గంటికిఁ గోచరించు పృథివ్యస్త్రీకపు లను : మూడు  
 భూతములు మూర్తమనియు అగోచరములగు వాయ్వా  
 కాశములు రెండును అమూర్తమనియును విభజించి, రెండింటి  
 ధర్మములను దెలిసి, చివర రూపద్వయసహితుఁడగు బ్రహ్మ  
 యొక్క స్వరూపమును దెలుపుటకై, “అథాత ఆదేశో నేతి  
 నేతి” (బృ. 2-3-6) అని చెప్పఁబడినది. ఇందు “నేతి  
 నేతి” యని రెండు నకారము (నిషేధ వాచకములు)  
 లుండుటచే నొక నకారము మూర్తామూర్త రూపద్వయ  
 మగు ప్రపంచమును మఱియొక నకారము బ్రహ్మను నిషే  
 ధించుచున్నదని యాశంక, కలుగ దాని నివారించుటకై  
 యాయధికరణ మారంభింపఁ బడినది. “నేతి నేతి” యను,  
 ఆనిషేధశ్రుతి బ్రహ్మను నిషేధించలేదు. దేనిని నిషేధిం  
 చుచున్నదనఁగా,

ప్రకృతైతావత్త్వం హి ప్రతిషేధతి తతో బ్రవీతిచ భూయః 22

ప్రకృతైతావత్త్వం = ప్రకృతమగు ఏతావత్త్వమును,  
 ప్రతిషేధతి, హి, = నిషేధించుచున్నది. అనఁగా ఇయత్తా

(ఇంతరూపము కలదియని) పరిచ్ఛిన్నమగు మూర్తామూర్త రూపములను రెండింటిని నిషేధించుచున్నది. కాని బ్రహ్మను నిషేధించుటలేదు. బ్రహ్మను నిషేధించిన శూన్యవాదమగును. అయినచో నిరధిష్టానమైన భ్రమసంభవింపదు. అదికాక, తతః = తరువాత, భూయః = తిరిగి, బ్రవీతిచ = “నవ్యేతస్మా త్పురమస్మి” అనువాక్యముచే బ్రహ్మయున్నదని చెప్పుచున్నది.

“నేతి నేతి”యనునిషేధశ్రుతి ప్రకృతములగు మూర్తా మూర్తరూపములను నిషేధించుచున్నది కాని, బ్రహ్మను నిషే ధించుటలేదు. “ద్వేవాన బ్రహ్మణోయాపే” అని ఆరెండు రూపములే ప్రకృతములు. ఈరూపద్వయ(ప్రపంచ)నిషేధానం తరము నేతి నేతియని చెప్పిన బ్రహ్మకంటె నతిరిక్తముగా నితర మైన దేమియునులేదని నిర్వచనవాక్యములోఁ జెప్పెను. అనఁగా బ్రహ్మయున్నది. తద్వ్యతిరిక్తములేదు. అసిద్ధావము. మఱియును “అథ నామధేయం సత్యస్య సత్యం” అని బ్రహ్మ స్వరూపమును నిరూపించెను. కావున “నేతి నేతి”యని రెండు నకారములతోను వీపుగా రూపద్వయమునే నిషేధించెను. “బ్రహ్మతే బ్రవాణి” అని ప్రారంభించి బ్రహ్మను జెప్పక నిషే ధించెనని చెప్పుట యసంగత మగును.

త దవ్యక్త మాహహి. 23

బ్రహ్మయున్నచో నేల కనబడదు? అన నీ సూత్రము సమాధానము. తత్ = ఆబ్రహ్మ, అవ్యక్తం = ఇంద్రియగో

చరముకాదు అని, ఆహహి = శ్రుతి చెప్పినది.” సచక్షుషా  
గృహ్యతే నాపి వాచా న్నాన్యై ర్దైవైః తపసా కర్మణా వా”  
(ముం.3-18) “అవ్యక్తోయ మచింత్యోయమ్” అని భ. 2-25  
లోను జెప్పబడినది.

అపి సంరాధనే ప్రత్యక్షాను మానాభ్యామ్. 24

అపి = మఱియు, సంరాధనే = సమాధియందు, యోగీ  
శ్వరు లీయవ్యక్త మగు బ్రహ్మస్వరూపమును జూతురని  
ప్రత్యక్షానుమానాభ్యామ్ = శ్రుతిస్మృతులచేతఁ దెలియఁబడు  
చున్నది.

శ్రుతిలో - పరాంచి ఖాని వ్యతృణ త్స్వయంభూః  
తస్మాత్ పరాజ్ పశ్యతి నాంతరాత్మన్ । కశ్చి ద్ధీరః ప్రత్యగా  
త్మాన మైక్ష దావృత్త చక్షు రమృతత్వ మిచ్ఛన్ (క.4-1)

అర్థము :- పరమేశ్వరుఁడు బహిర్విషయములయి,  
అనాత్మవిషయములగు శ్రోత్రాదీంద్రియములను హింసిం  
చెను. అనఁగా ఆత్మదర్శనమునకు సమర్థములు కానివానినిగా  
సృజించెను. అందుచేత లోకులెల్లరు బాహ్యవిషయము లనే  
చూడఁగలరుగాని అంతరాత్మను జూడలేరు. కాని యెవ్వఁడో  
యొకవివేకి, మోక్షాభిలాషియై ఇంద్రియములను మరల్చుకొని  
నిగ్రహించి, పరమాత్మను దర్శించెను. (సమాధియందు)

స్మృతి:- యం వినిద్రా జితశ్వాసా సుంతుష్టా సుంయ  
తేంద్రియాః

జ్యోతిః పశ్యంతి యుంజానా స్తస్మై యోగాత్మనేనమః!  
మహా-భా-12-47-54

అర్థము:- యోగపరాయణులు నిద్రలేనివారై, ప్రాణాయామాదులచే వాయువును జయించి, యింద్రియనిగ్రహముగలవారై సంతోషముతో జ్యోతిస్స్వరూపుడగు నేపరమాత్మను జూతురో అట్టియాయోగస్వరూపునికి నమస్కారము. అని దర్శనము చెప్పబడినది.

ప్రకాశాదివచ్చునై శేష్యం, ప్రకాశశ్చ  
కర్మణ్యభ్యాసాత్, 25

అవ :- జీవేశ్వరులకు ఆరాధ్యారాధకభావమును (ధ్యాత్వధ్యేయభావమును) అంగీకరించినచో భేదమువచ్చుచున్నదే! యన చెప్పుచున్నారు.

ప్రకాశాదివత్తే చ = సూర్యునిప్రకాశము మున్నగు వానికివలె అప్రకాశం = జీవాత్మపరమాత్మలకభేదమేగాని భేదములేదు. కర్మణి ప్రకాశశ్చ = ఔపాధికకర్మమునందు ప్రకాశమున్న వేఱుగాదోచునుగాని వేఱుకాదు. సూర్య



కాంతిలో (వెలుతురులో) వేళ్లుచాపిన వేళ్ల యాకారముగ నావెలుతురు వంకరగా నున్నట్లు బౌపాధికముగఁ గనిపించును. కాని యావెలుతురు (ప్రకాశము) ఏకరూపమేకాని భిన్నము కాదు. అట్లే యవిద్యచేత వేలుగా గోచరించుచున్నను జీవాత్మపరమాత్మలకు భేదములేదు. ఎందుచేతననఁగా అభ్యాసాత్ = అభ్యాసమువలన, వేదాంతములం దంతటను “తత్త్వమసీ” తి వాక్యములచే మాటిమాటికి నభేదమే చెప్పబడుచున్నది.

అత్ ౨నం తేన తథాహి లింగమ్ 26

అతః = అందువలన, (భేదము బౌపాధికము గావున)  
అనస్తేన = అంతములేనిపరమాత్మతో జీవుఁ డవిద్యానివృత్తి  
యగుటతో నేకత్వమును బొందుచున్నాఁడు. తథాహిలింగమ్  
= అట్టి యర్థజ్ఞాపకమగు శ్రుతిగలదు. “బ్రహ్మైవ సన్ బ్రహ్మ  
వ్యేతి” బృ-౪-౪౬ స యోహవై తత్పరమం బ్రహ్మవేద  
బ్రహ్మైవ భవతి ముం-౩-2-9 బ్రహ్మయగుచునే బ్రహ్మను  
బొందుచున్నాఁడు—ఎవ్వఁ డాపరబ్రహ్మ స్వరూపమును దెలిసి  
కొనునో యతఁడు బ్రహ్మస్వరూపుడే యగుచున్నాఁడు.

ఉభయవ్యపదేశా త్వహికుండలవత్ 27

ఉభయవ్యపదేశాత్తు = శ్రుతియందుజీవాత్మపరమాత్మ  
లకు భేదాభేదములను రెండింటిని జెప్పుటవలన, అహికుండల

వత్ = చుట్టచుట్టకొనియున్న పాముచుట్టకును పామునకును  
భేదా భేదము లెట్టివో యట్టివని గ్రహింపవలెను.

శ్రుతిలో - “తతస్తు తంషశ్యతి నిష్కలం ధ్యాయ  
మానః” ము. 3-1-8 నిర్వికారుడగు పరమాత్మస్వరూపుని  
ధ్యానము చేయచున్నవాడై జీవుఁ డతనిని జూచుచు  
న్నాఁడు అని ధ్యాతృధ్యేయభావము చెప్పబడినది.  
“పరాత్పరం పురుష మపైతి దివ్యమ్” (ముం, 3-2-8)  
పరాత్పరుడైన ఆదివ్యపురుషుని బొందుచున్నాఁడు. అని  
గత్యగతవ్యభావము చెప్పబడినది. “యస్సర్వాణి భూతా  
న్యత్రో యవయతి” 3. 7-15. ఎవ్వఁడు లోపలనున్న  
వాడై సర్వభూతములను నియమించున్నాఁడో, యని,  
నియంతృ నియమ్యభావము చెప్పబడినది. ఇట్టి శ్రుతుల  
వలన భేదము చెప్పబడినది.

ఇక “తత్త్వమసి” ఛాం 6-8-7 నీ వాపరమాత్మవై  
తివి. “అహం బ్రహ్మస్మి” బృ1-4-10 నేను బ్రహ్మ నైతిని.  
బ్రహ్మైవనన్ బ్రహ్మవ్యేతి “బృ. 4-4-6 బ్రహ్మయే యగుచు  
బ్రహ్మను బొందుచున్నాఁడు మొదలగు శ్రుతులవలన  
నభేదము చెప్పబడుచున్నది.

ఈభేదాభేద కథనము - అహికుండలము వంటిది.  
అనగాఁ పాము ప్రాకుచున్నప్పుడు పాముని యందురు. చుట్ట

చుట్టుకొని యున్నప్పుడు పాముచుట్ట యందురు. పామునకుఁ బాముచుట్టకును భేదములేదు. పాము అను వ్యవహారముచే అభేదము పాముచుట్ట యనువ్యవహారముచే భేదమును నెట్లు గలుగుచున్నవో అట్లే జీవాత్మపరమాత్మలకు భేదాభేదములు చెప్పఁబడినవి.

ప్రకాశాశ్రయవద్వా తేజస్త్యాత్. 28

ప్రకాశాశ్రయవద్వా = ప్రకాశము ప్రకాశాశ్రయమగు సూర్యుడు నల్లనైనను నీభేదాభేదము చెప్పవచ్చును - సూర్య నిప్రకాశము సూర్యుడును కేవలమువేరుగాదు. ఎందుచేత? తేజస్త్యాత్ = ప్రకాశత్వరూప ధర్మమువలన, అనగా ప్రకాశత్వరూప ధర్మమువలన సూర్యునికి సూర్యకాంతికిని భేదము లేకున్నను భేదమున్నట్లు తోచుచున్నమాదిరిగా జీవేశ్వరులకు భేదములేకున్నను భేదమున్నట్లు తోచును.

పూర్వవద్వా 29

అవ:- ఈభేదాభేదపక్షముచేత, జీవేశ్వరులకు యథార్థముగా భేదమున్నదని చెప్పినచో నా భేదము, జ్ఞానమువలన గూడ నివర్తింపదుగాన మోక్షమును మాటయే కలుగదు. భేదము యథార్థముకాదు. జీవేశ్వరు లొక్కటే యని చెప్పినచో లోకములో జీవుఁడు ఈశ్వరుఁడు అని విభిన్నముగా వ్యవహరించుట పొసంగదు. కావున భేదాభేద

పక్షము సరియైనదికాదు. ఇంక సిద్ధాంతపక్ష మేమనగాఁ జెప్పుచున్నారు.

1 పూర్వవత్వా = వెనుక “ప్రకాశాదివ చ్ఛానై శేష్యం ప్రకాశశ్చ కర్మణ్యభ్యాసాత్ !” అనుసూత్రములోఁ జెప్పినరీతిని భేదము బొపాధికము (అవిద్యామూలకము) అభేదము పారమార్థికము (యథార్థము) అన్నదియే సిద్ధాంతము.

ప్రతిషేధాచ్చ 30

ప్రతిషేధాత్ -చ, ప్రతిషేధాచ్చ = “నాన్యోత్తోఽస్తి ద్రష్టా” (బృ-3-7-23) పరమాత్మకంటె నతిరిక్తుడగు ద్రష్ట లేఁడు, “అథాత ఆదేశో నేతినేతి” (బృ-2-2-6) పరమాత్మ (బ్రహ్మ) వ్యతిరిక్త మగు ప్రపంచము లేదని, నిషేధించుట వలనను పరమాత్మకన్న నతిరిక్తమేమియు లేదుకావున నిర్వికారుడగు పరమేశ్వరుఁ డొక్కఁడే యనుట సిద్ధాంతము.

7- పరాధికరణము. (31-37)

అవ:- నేతినేతీత్యాది వాక్యములవలన పరబ్రహ్మ తిరిక్తమగు వస్తువులేదని నిర్ణయింపఁబడినది. నేతూన్మానాది వ్యపదేశమువలన వస్త్యస్తర మున్నట్లు తెలియుచున్నది. శ్రుతివాక్యములందలి విప్రతిపత్తివలన పరబ్రహ్మతిరిక్తమగు తత్త్వము మఱియొకటి యున్నదా? లేదా! అని సంశ



యముగలుగ నా సంశయమును వారించుటకై యీయధి కరణ మారంభింపఁబడినది.

పర మత స్సేతూన్మాన సంబంధ భేదవ్యపదేశేభ్యః. 31

అతః- ఈపరమాత్మ స్వరూపముకంటె, పరం = మఱి యొక తత్త్వముకలదు. ఎందుచేత ననగా, సేతూన్మాన సంబంధ భేదవ్యపదేశేభ్యః = సేతువ్యపదేశము, ఉన్మాన వ్యపదేశము సంబంధవ్యపదేశము, భేదవ్యపదేశములవలన, వ్యపదేశమనగా, జెప్పుట (ప్రసిద్ధి)

సేతువ్యపదేశము :- “అథ యతత్మా ససేతు ర్విధృ తిః” ఛాంరి-4-1 అని ఆత్మ నుద్దేశించి, అతఁడు జగమునంతను ధరించునట్టి సేతువు(వంటెన) అని చెప్పఁబడినది. సేతువు రెండుగట్లకు నడుమనున్న కాలువ, నది, మున్నగు వానిని దాటి యావలి గట్టును జేరుటకై నిర్మింపఁబడును. ఆత్మ సేతువని చెప్పుటచే ఆవలియొడ్డువంటి వస్తువు మఱియొకటి యుండవలె నని తోచుచున్నది.

ఉన్మాన వ్యపదేశము :- “తదేతద్బ్రహ్మ చతుష్పా దష్టాశఘమ్ షోడశకలమ్” ఉపాసనసందర్భములో బ్రహ్మ నాల్గుపాదములు కలది ఎనిమిదిశఘములు (ఢక్కలు) కలది, పదు నారుకళలు కలది యని వర్ణింపబడినది. నాల్గుదిక్కులు - ఒక పాదము; భూమి సముద్రాకాశ స్వర్గములు - రెండవపాదము,

సూర్యచంద్రాగ్నులు - మూడవపాదము, చక్షుశ్శ్రోత్రప్రాణ  
మనస్సులు-నాల్గవపాదము, అని యారీతిని ఉపాసనకై బ్రహ్మ  
చతుష్పాత్తు అని చెప్పబడినది. ఇందు నాల్గుపాదములు కలది  
యని చెప్పుట, ఉన్మానవాచకము. ఇంత తూకము కలది,  
ఇంతపరిమితి కలది, యని చెప్పుమాట, ఉన్మానవాచకము.  
హేచ్ఛతగ్గులు గల పరిమితులితరము లున్నప్పుడే ఇది యింత  
పరిమితి కలదని చెప్పుట సరిపడును. కనుక ఉన్మానత్వము  
చెప్పుటచేతఁగూడ ఆత్మకన్న మఱియొక వస్తువు కలదని  
తెలియుచున్నది.

సంబంధవ్యపదేశము:- “స తాసోమ్య! తదా సంపన్నో  
భవతి” (ఛాం 6-8-9) సద్రూపుఁ డగు బ్రహ్మతో జీవుఁడుగలి  
యుచున్నాఁడు. “ప్రాజ్ఞేనాత్మనా సంపరిష్వక్తః (బృ. 4-3-21)  
సుషుప్తిలో ప్రాజ్ఞుఁడగు ఆత్మతో శారీరుఁడు (జీవుఁడు) కలిసిన  
వాడై మున్నగువాక్యములచే బ్రహ్మకు సంబంధవ్యపదేశము  
చెప్పబడినది. కనుక దీనిచేతను నీశ్వరునికంటె నితరుఁడు  
జీవుఁ డున్నట్లు తెలియుచున్నది.

భేదవ్యపదేశము:- “ఆత్మావారేద్రప్తవ్యః” బృ. (2-4-5)  
పరమాత్మ చూడఁదగినవాఁడు అని చూచెడువానికన్న  
చూడఁబడు పరమాత్మ భిన్నుడనియు “అథ యఏషో న్తరా  
దిత్యే హిరణ్మయః పురుషో దృశ్యతే” భాం. 1-6-6 అని  
ఆదిత్యాధారుడైన యీశ్వరుని దెలిపి తద్భిన్నముగా “అథ

యవపోఽన్తరక్షిణి పురుషోద్యశ్యతే” అని యక్షి(కన్ను)యందున్న పురుషుని జెప్పుచున్నది. ఈనాల్గు వ్యవదేశములచేతను నీశ్వరునికంటె వేఱుగా మఱియొక్క పురుషుఁడున్నట్లు తెలియుచున్నది. అనిపూర్వపక్షము.

### సామాన్యాత్తు 32

సేతుత్వవ్యవదేశమువలన బ్రహ్మకన్న వేఱుగా వస్త్రస్తరమున్నదనుట కుదరదు-ఏమన సామాన్యాత్తులోనితొలభ్యము పూర్వపక్ష వ్యావృత్త్యర్థము. సామాన్యాత్ = సేతుత్వ సామాన్యమువలన నట్లు చెప్పఁబడినదేకాని యది వస్త్రస్తర సూచకముకాదు. సేతువువంటివాఁడు కనుక ఆత్మ సేతువని స్తుతింపఁబడుచున్నాఁడు. మార్గమర్యాదకు(స్థితికి) నదీజలముల వలన భంగముకలుగకుండ సేతువు ఏవిధముగా విధారకము (నిలుపునది) అగుచున్నదో అట్లే ఈశ్వరుఁడును జగన్మర్యాదకు విధారకుఁడగుటచే సేతువువంటివాఁడని చెప్పఁబడినది కనుక ఈసేతువు వస్త్రస్తరసాధకముకాదు.

### బుద్ధ్యర్థః పాదవత్ . 33

ఉన్మానవ్యవదేశముకూడ, బుద్ధ్యర్థఃఽఉపాసనము కొఱకు; నిర్విశేషుఁడగు ఆత్మ బుద్ధియందుండుట కుదురదుకావున, ఉపాసనాద్వారా బుద్ధియందుండునని చెప్పుటకై “చతుష్పాదస్త్రైశః” మున్నగు ఉన్మానవ్యవదేశము చేయఁబడినది కాని వస్త్రస్తరసిద్ధికైకాదు. పాదవత్ = బంగారము ఏకముగా

ముద్దగా నున్నచో వ్యవహారయోగ్యముకాక, తులము, పాదము (నాల్గవవంతు) అనువ్యపదేశమువలన వ్యవహారయోగ్యమైనట్లు నిర్విశేషమగు బ్రహ్మ ఉపాసనాయోగ్యము కాదని, సగుణముగా చతుష్పాత్తని చెప్పబడినది.

స్థానవిశేషా త్రప్రకాశాదివత్ . 34

సంబంధవ్యపదేశము, భేదవ్యపదేశము, అనురెండును గూడ బ్రహ్మవ్యతిరిక్త వస్తుసాధకములుకావు. స్థానవిశేషాత్ = ఉపాధివిశేషమువలన నీవ్యపదేశములు రెండును సరిపడును. ఎట్లనగా, సుషుప్తియందు జీవుడు ఈశ్వరునితోఁ గలిసియున్నాఁడనఁగా, బుద్ధ్యాద్యుపాధి స్థాన విశేషమువలన గలిగిన విశేషవిజ్ఞానమునకు, ఉపాధిఉపశమించుటచే ఉపశమము గలుగగా సామాన్యవిజ్ఞానముతోఁ గలిసిపోయి భేదములేక పోవుటయే యనిభావము. ఘటాకాశము ఘటరూపోపాధి నాశమువలన మహాకాశముతోఁ గలిసినట్లు కలియుటయే జీవుడు ఈశ్వరునితోఁ గలియుట యనుదానికర్థము. అత్యైదిత్యరూప స్థానవిశేషముచేతఁ జెప్పబడినదేకాని వేఱు కాదు. అదియెట్లనఁగా, ప్రకాశాదివత్ = సూర్యకాంతిలోఁ జూపిన వ్రేళ్ళు మొదలగువానిని దీసివేసినచో ఔపాధికమగు సంబంధము భేదముపోయి యభేదమేతోచునట్లు అనియర్థము.



ఉపపత్తేశ్చ. 35

ఉపపత్తేః + చ = ఉపపత్తివలనఁగూడ నిచ్చట జీవేశ్వరులసంబంధము ఇట్టిదే(ఔపాధికమే) కాని ముఖ్యముకాదు. “స్వమపీతోభవతి” ఛాం 6-8-11 అని స్వరూపసంబంధమునే చెప్పుచున్నదికాన స్వరూపము శాశ్వతము అనపాయమున గుటచే చుపాధికృతస్వరూపతిరోధానముచేతనే “స్వమపీతోభవతి” అన్నదియుపపన్నమగును. ఈయుపపత్తివలన సుషుప్తిలోజీవేశ్వరులసంబంధము, ఔపాధికము. ఇట్లేభేదముకూడ ఔపాధికమే.

తథాన్య ప్రతిషేధాత్. 36

తథా = ఆమాదిరిగా అన్యప్రతిషేధాత్ = అన్యవస్తుప్రతిషేధమువలన, పరమాత్మకంటె నన్యమేదియును లేదని నిశ్చయింపఁబడుచున్నది.

“పురుష ఏవేదం సర్వమ్” శ్లో15 “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” ఛాం3-14-17 “నేహ నానా స్తి కించన” బృ(4-4-19) సవవాధస్తాత్ అహమేవాధస్తాత్, ఆత్మైవాధస్తాత్ ఛా.7-25-2 మున్నగువాక్యములు - బ్రహ్మ వ్యతిరిక్తమగు వస్త్వస్తరమును వారించుచున్నవి. కాన బ్రహ్మ అద్వితీయము.

అనేన సర్వగతత్వ మాయామశబ్దాదిభ్యః. 37

అవ॥ ఈసూత్రముచే నద్వితీయుండగు బ్రహ్మకు సర్వగతత్వమును జెప్పుచున్నారు.

అనేన = ఈ సేతుస్యపదేశాదినిషేధము అన్యప్రతి  
 షేధము మొదలగువానిచేత సర్వగతత్వం = పరమాత్మకు  
 సర్వగతత్వము = అంతటవ్యాపించియుండుట, సిద్ధమైనది. ఈని  
 షేధము చేయకపోయినచో లోకప్రసిద్ధసేతువు వలెనే పర  
 మాత్మకూడ అసర్వగతుడై అయియుండును. అదికాక పర  
 మాత్మ సర్వగతుడగుటకుఁ బ్రమాణముకూడఁ గలదు. అది  
 యేదియన-ఆయామశబ్దాదిభ్యః ఆయామశబ్దమునకు వ్యాపక  
 మనియర్థము. “ఆ కాశవ త్సర్వగతశ్చ నిత్యః” నిత్య స్సర్వ  
 గత స్థాణః” మున్న గువాక్యములు పరమాత్మకు వ్యాపకత్వ  
 మును సర్వగతత్వమును దెలుపుచున్నవి. ఆవాక్యములవల్లను  
 సర్వగతత్వము సిద్ధించుచున్నది.

### 8 ఫలాధికరణము. (38-41)

బ్రహ్మతిరిక్తమగు వస్తువును నిషేధించుటచేతను  
 బ్రహ్మానిర్విశేషమగుటచేతను కర్మఫలదాత్మత్వము సంభవింప  
 దనియాక్షేపముగలుగ వారించుటకై యీయాధికరణ మారం  
 భింపఁబడినది.

### ఫల మత ఉపపత్తేః. 38

అవ॥ సంసారమునందు గోచరమగు ఇష్టానిష్ట మిశ్ర రూప  
 ఫలము ప్రాణులకుఁ గర్మమువలనఁ గలుగుచున్నదా?  
 షరమేశ్వరునివలన గలుగుచున్నదా? యనుసందేహముగలుగ  
 నిందువివరించుచున్నారు.

ఫలం = కర్మఫలము, అతః = ఈయీశ్వరునివలన గలుగుచున్నది. ఎందుచేతనన? ఉపపత్తేః = ఉపపత్తివలన; సర్వాధ్యక్షుఁడు సృష్టిస్థితిలయకారకుఁడు, నగు పరమేశ్వరుఁడు సర్వజ్ఞుఁడుకనుక కర్మము లాచరించినవారికిఁ గర్మానుగుణ మైన ఫలమునిచ్చుచున్నాఁడనుట యుపపన్నము. ఉత్తరక్షణ మందు నశించుకర్మము కాలాంతరమునందు ఫలమునుగల్గించు ననుట యనుపపన్నము.

శ్రుతత్వాచ్చ. 39

ఈశ్వరుఁడు కర్మఫలమునిచ్చువాఁడు అని “సవా ఏష మహానజ ఆత్మా న్నాదో వసుదానః” (బృ.4-4-24) ఆపర మాత్మ అన్నమునిచ్చువాఁడు ధనమునిచ్చువాఁడు అని యిటువంటివాక్యములు వినఁబడుటచే నీశ్వరుఁడుఫలదాత.

ధర్మం జైమిని రతఏవ. 40

అతఏవ = ఈశ్రుత్యుపపత్తి మూలమువలననే (శ్రుతియుండుట, ఉపపత్తికనఁబడుట) యనునీహేతువులచేతనే జైమినిః = జైమినిమహర్షి, ధర్మం = యాగాదిరూపధర్మమును ఫలమునిచ్చుదానినిగాఁజెప్పుచున్నాఁడు- కర్మము నశించునదియైనను అపూర్వమునొకదానిని గల్పించినశించును. అపూర్వద్వారా యాగమే ఫలమునిచ్చును. “స్వర్గకామో యజేత” మున్నగు విధులలో యాగమే స్వర్గఫలసాధకమని వినఁబడుచున్నది. సర్వ సాధారణుఁడగు నీశ్వరునకు విచిత్రఫలప్రదానము పపన్నము

కాదుకావున నట్టిఫలదానముచే నతనికి వైషమ్య నైర్ఘృణ్యాదులు కలుగుననవలెను. కాన నీశ్వరుఁడు ఫలదాతయని యనరాదు. అపూర్వద్వారా కర్మమే ఫలదాయకము.

పూర్వంతు బాదరాయణో హేతువ్యవదేశాత్. 41

బాదరాయణః = వ్యాసమహర్షి, పూర్వంతు = మొదటఁజెప్పఁబడిన యీశ్వరునే ఫలదాతనుగాఁ దలఁచుచున్నారు. ఏమన, హేతువ్యవదేశాత్ = ధర్మాధర్మములను జేయించువాఁడుకూడ ఈశ్వరుఁడేయని యీశ్వరుని హేతువుగాఁ జెప్పుటవలన బాదరాయణులు ఈశ్వరుఁడే ఫలదాతయని తలఁచుచున్నారు. “ఏష హ్యేవ సాధుకర్మ కారయతి తం యమేభ్యో లోకేభ్య ఉన్నినీషతేఏష ఉ ఏవాసాధుకర్మ కారయతి తం య మథో నిసీషతే” ఎవని నీలోకముల నుండి యుద్ధరింపఁ దలఁచినాఁడో యతనిచేఁ బరమేశ్వరుఁడు సాధుకర్మములు చేయించుచున్నాఁడు, ఎవ్వని నథోలోకములఁ బొందింపఁదలఁచెనో వానిచే నసాధుకర్మములను జేయించుచున్నాఁడు. అనియు “లభతేచ తతః కామాన్ మయైవ విహితాన్ హితాన్ “భగ-7-21 నాచేఁగల్పింపఁబడిన హితములనే పొందుచున్నాఁడు అనియుఁ జెప్పఁబడుటచే నీశ్వరుఁడే కర్మములను చేయించుచున్నట్లును ఫలముల నిచ్చుచున్నట్లును దెలియుచున్నది. కనుక కర్మసాపేక్షముగ నీశ్వరుఁడే ఫలదాత యని సిద్ధాంతము.

ఈపాదమునందు 8 అధికరణములు గలవు. అందు మొదటి 4 అధికరణములలోను “త్వం” పదార్థశోధన



మొనర్పబడినది. స్వప్నసృష్టి మిథ్యముని చెప్పుటచేతను గర్వత్వ మధ్యాసమూలక మనుటచేతను జీవుడసంగి యని మొదటి యధికరణమున నిరూపించి, రెండవదానిలో సుషుప్తియందు బ్రహ్మైకత్వమును దెల్పి యాయసంగిత్వమును దృఢపఱచెను. మూడవదానిలో జ్ఞానముచే జీవున కనిత్యత్వ శంకను నిరసించి, మూర్ఖావిచారమూలకముగా మరణమందు జీవనాశశంకను నిరసించెను. ఈ విధముగా నీ నాల్గధికరణముల చేతను “త్వం” పదార్థ శోధనము చేసెను.

మిగిలిన నాల్గధికరణములందును “తత్” పదార్థశోధనము చేయబడినది. అందును మొదట బ్రహ్మకునీహం పత్వము తరువాత నిషేధావిషయత్వము, పిదప అద్వితీయత్వము, నిరూపించి, చివరియధికరణములో వ్యవహారదశయందు, ఫలదాతృత్వమును నిరూపించెను. ఈవిధముగ నిందు “త్వంపదార్థతత్పదార్థములు శోధింపబడినవి.

ఇది శ్రీవారణాసి గంగాధరశాస్త్రి విరచితమగు  
బ్రహ్మసూత్రార్థ దీపికయను బ్రహ్మసూత్రవృత్తియందుఁ  
తృతీయాధ్యాయమున  
ద్వితీయపాదము.

## బ్రహ్మ సూత్రార్థ దీపిక

తృతీయాధ్యాయ తృతీయపాదము.

## 1 సర్వవేదాంతప్రత్యయాధికరణము (1-4)

అవ॥ వెనుకటిపాదమున “తత్, త్వం” పదముల యర్థమును విమర్శించి బ్రహ్మమద్వితీయమని నిరూపింపఁబడినది. ఈపాదమునఁ బ్రతివేదాంతమునకు విజ్ఞానములు (ఉపాసనములు విభిన్నములా? ఏకస్వరూపములేనా? అనువిషయము విచారణ చేయఁబడుచున్నది. బ్రహ్మపదార్థము ఏకము అద్వితీయము నిర్విశేషము సైంధవఘనము (ఉప్పుగడ్డ) వలె నేకరసమును గదా! అట్టి బ్రహ్మమునందు ఈ విజ్ఞాన భేద విచారణప్రసక్తి యేమున్నది? అనవచ్చును. ఇచ్చటఁ జేయఁబడు విజ్ఞానభేదాభేద విచారణ సగుణబ్రహ్మసంబంధమైనది. సగుణ బ్రహ్మోపాసనమువలనఁ జిత్తముస్థిరమై శుద్ధమగును. అది నిర్గుణవిద్యయం దుపయోగించును. కావున ఇందు, సగుణవిద్యకును బ్రాసంగికముగా విద్యాంతరములకును సంబంధించిన భేదాభేదవిచారము గావింపఁబడుచున్నది.

ఉపాసనలు కొన్ని దృష్టఫలములు కొన్ని యదృష్టఫలములు, కొన్ని సమ్యగ్దర్శన పూర్వకముగఁ గ్రమముక్తిఫలప్రదములు; ఇట్టి యీ యుపాసనలలో తైత్తిరీయకము, వాజసనేయకము, కౌఠుమము, అని నామభేదములుకలవు. పంచాగ్ని

విద్యలోఁ గొందఱు ఆటవయగ్నిని గూడఁ జెప్పుదురు. కొందఱు  
విదగ్గులనే చెప్పుదురు. కొందఱు “శిరోవ్రతం విధివ  
ద్యైస్తు చీర్ణమ్” అని శిరోవ్రతమును జెప్పుదురు. ఇట్లు భేద  
ములు కనిపించుచుండుటచే ప్రతివేదాంతమునకు (ఉపాసములు)  
విజ్ఞానములు వేతా! అన్నిటికి నొక్కరకమైనవేనా! అని సం  
దేహముగలుగ వారించుట కీయధికరణ మారభింపఁబడినది.

సర్వ వేదాంత ప్రత్యయం చోదనాద్యవిశేషాత్ . 1

చోదనాద్యవిశేషాత్ = చోదన మొదలగు వానియొక్క  
అవిశేషమువలన (భేదములేకపోవుటవలన) సర్వవేదాంత  
ప్రత్యయం— అన్నివేదాంతములయందలి విజ్ఞానము (ఉపాస  
నయు) ఒక్కటే! “అగ్నిహోత్రం జుహోతి” “యోహవై  
జ్యేష్ఠంచ శ్రేష్ఠంచ వేద” మున్నగువానిలో శాఖాభేదము  
పాటింపకయే చోదన (విధి) ఏకాకారముగఁ జెప్పఁబడినది.  
కనుక ప్రతివేదాంతమునకు విజ్ఞానభేదములేదు. నామభేదము  
కర్మభేదము మున్నగునవి శ్రుత్యుక్తములుకావు.

భేదాన్నేతిచే నైకస్యామపి . 2

భేదాత్ = భేదముండుటవలన, న ఇతిచేత్ =  
సర్వవేదాంతమున ఏకవిధ విజ్ఞాన మనుట సరియైనది కా  
దన్నచో, న = అట్లనరాదు, ఏకస్యామపి = ఒక విద్యయం  
దును గుణభేద ముండవచ్చును.

బృహదారణ్యకములో పంచాగ్ని విద్యయందు ఆరవ యగ్ని చెప్పబడినది. ఛాందోగ్యములో ఐదగ్నులే చెప్పబడినవి. ఇట్టి వేద్యభేద ముండుటచే విద్యాభేదముకూడ ఆవశ్యకమేకనుక సర్వవేదాంత ప్రత్యయము ఒక్కటేయనుట యెట్లుపొసగును? పొసగదు. అన్నచో అట్లు కాదు. ఒక విద్యలోఁగూడ గుణభేదముండవచ్చును. “అతిరాత్రే షోడశినం గృహ్లాతి” “నాతిరాత్రే షోడశినం గృహ్లాతి” అని అతి రాత్రమునందు షోడశి గ్రహణాగ్రహణరూప గుణభేదములు లేవా? అట్లే యిచ్చుటను గుణభేదమున్నను విద్యైకత్వము నంగీకరింపవచ్చును. కనుకనే షోడశి గ్రహణాగ్రహణము లుపపన్నము లగుచున్నవి.

స్వాధ్యాయస్య తథాత్వేన హి సమాచారేఽధికారాచ్చ  
సవచ్చ తన్నియమః, 3

అన॥ తేషా మేవైతాం బ్రహ్మవిద్యాం వదేత శిరో వ్రతం విధివ ద్వైస్తు చీర్ణమ్”, (ము. (3-2-10) ఎవ్వరిచే యథాశాస్త్రముగా శిరోవ్రతము నిర్వర్తింపబడినదోవారికే యీబ్రహ్మవిద్యను జెప్పవలెను. అని ఆధర్వణికులు విద్య యందు శిరోవ్రతము నపేక్షించుటచేతను నితరు లపేక్షింపక పోవుటచేతను. ధర్మభేద మున్నది కావున విద్యాభేదము కలదని ప్రశ్నకలుగఁగా సమాధానముచెప్పుచున్నారు. ఈశిరోవ్రతమనునది, స్వాధ్యాయస్య = స్వాధ్యాయము



యొక్క ధర్మము. విద్యయొక్క ధర్మముకాదు. హి = ఎందుచేతననగా తథా త్వేన = స్వాధ్యాయధర్మముగా, సమాచారే = సమాచారమునుపేరుగల వేదవ్రతోపదేశపరమైన గ్రంథమునందుండుటవలన, అధికారాచ్చ = అధికారమువల్లనున్న ఇది స్వాధ్యాయవ్రతమేయని తెలియుచున్నది. “నైతదచీర్ణవ్రతోఽధీతే” (ముం. 3-2-11) శిరోవ్రతమును నిర్వర్తింపక దీనినధ్యయనముచేయుడు అని “ఏతత్” అని “అధీతే” అనియు సీవ్రతము అధ్యయన ధర్మముగాఁ జెప్పఁబడినది. తన్నియమః = దానియొక్కనియమము, సవవచ్చ = సవములందువలెనే. అనగా, సౌర్యసవముమొదలుకొని శతౌదసమువఱకు నేడుసవములుగలవని ఆధర్వణికులు చెప్పుదురు. ఇతర వేదములందుఁ జెప్పఁబడిన వ్రేతాగ్నుల సంబంధములేక యేకాగ్ని సంబంధముగనే యీయేడు సవములు ఆధర్వణికులకు నియమింపఁబడుచున్నవి. ఆసప్తసవములవలెనే యీశిరోవ్రతమును ఆధర్వణికులకు అధ్యయనధర్మముగా నియమింపఁబడుచున్నది. కాన నిది విద్యాధర్మముకాదు.

#### దర్శయతిచ 4

వేదముకూడ సర్వవేదాంతములందు వేదైక్యకోపదేశమువలన, విదైక్యకత్వమునే చూపుచున్నది. “సర్వే వేదాయత్పద మామనన్తి” కా 2-15 “ఏతంహ్యేవ బహ్వృచా

మహాత్యుక్తే మీమాంసన్తే । ఏత మగ్నా వధ్వర్యవ ఏతం మహా  
ప్రతే ఛందోగాః” ఐ. అ. 3-2-3-12 అని ఇచ్చటి విద్యై  
క్యము నిర్గుణ పరబ్రహ్మ పరమైనదేయైనను ప్రాయదర్శన  
న్యాయముచే తత్సహచర్యముచేత సగుణ బ్రహ్మ విద్యై  
క్యముకూడ బోధింపఁబడినట్లేయని తెలియవలెను.

## 2 ఉపసంహారాధికరణము

ఉపసంహారో అర్థాభేదా ద్విధిశేషవత్సమానేచ. 5

అః॥ ఉపాసనై క్య విచారమునకుఁ బ్రయోజన మిందు  
నిర్ణయింపఁబడుచున్నది.

వాజసనేయకమునందు ప్రాణవిద్యా ప్రసంగములో  
“రేతో హోచ్చక్రామ” బృ 6-1-12 అని రేతస్సు అను  
నొక అధికగుణము చెప్పఁబడినది. అది ఛాందోగ్యములోఁ  
జెప్పఁబడలేదు. ఛాందోగ్యములోఁగూడఁ బ్రాణవిద్య చెప్పఁ  
బడినది. ఆప్రాణవిద్యలో నీ రేతోగుణోప సంహారము చేయ  
వలయునా? అక్కఱలేదా! యన నిర్ణయింపఁబడుచున్నది.  
సమానే = సమానమగు ఒకేవిధమగు విజ్ఞానమునందు ఉప  
సంహారః=ఉపసంహారము, కర్తవ్యః=చేయఁదగినది. ఛాందోగ్య  
మునందు ప్రాణవిత్త్యము రేతోగుణకథనములేకున్నను దాని  
యుపసంహారమందునుజేయవలయును. ఎందుచేతనన, అర్థా  
భేదాత్ = అర్థభేదము = విజ్ఞానభేదము లేదుకనుక, సర్వ  
వేదాన్త ప్రత్యయాధికరణముచే విజ్ఞానైక్యము బోధింపఁబడి

నది కనుక, వాజసనేయక ఛాందోగ్యముల యందలి ప్రాణ విద్య యొక్కటే కనుక దాని యుపసంహారము ఛాందోగ్యము నను జేయవలయును. ఎట్లనగా, విధిశేషవత్ = అగ్ని హోత్రాది విధిశేషాంగమునకు శాఖాంతరమునం దుపసంహారము చెప్పబడుచున్నట్లు విజ్ఞానమునకుగూడ అర్థభేదములేక పోవుటచే నుపసంహారము చెప్పవలయును “కర్మభూయస్త్యైత్ ఫలభూయ స్త్వమ్” అను న్యాయముచేత స్వశాఖోక్త గుణములవలె పరశాఖోక్త గుణములున్న ఉపకారములేయగును.

శి అన్యథాత్వాధికరణము (-6-8)

అవ॥ “సర్వ వేదాంత ప్రత్యయం చోదనా ద్యవిశేషాత్” అను సూత్రమువలన సర్వవేదాంతములకు విద్యైక్యము చెప్పబడినది. కాని అదిసరియైనది కాదు విద్యాభేదము చెప్పవలెను. ఏమన? - ఛాందోగ్యమునందును, బృహదారణ్యకము నందునుగూడ ప్రాణప్రశంస చేయుచు బ్రాణవిద్య చెప్పబడినది. ఆప్రాణవిద్య ఒక్కటేనా! వేరేదా? అన్నచో పైఁజెప్పిన “సర్వవేదాంత ప్రత్యయం చోదనాద్య విశేషాత్” అను న్యాయముచే నొక్కటే యనవలసి వచ్చుచున్నది. కాని యట్లుకాదు అని దానిమీద ఆక్షేపమును జెప్పుచున్నారు.

అన్యథాత్వం శబ్దాదితీచే న్నావిశేషాత్. 6

అన్యథాత్వం = రెండింటియందుఁ జెప్పిన ప్రాణవిద్యవేఱు ఎందుచేత? శబ్దాత్ = ఆప్రాణవిద్యను జెప్పినశబ్దమువలన,

(బృహ1-3-2) లో “త్వంన ఉద్గాయ, అనియు, ఛాం 1-2-7లో తముద్గీధ ముపాసాంచక్రిశే” అనియు భిన్న భిన్నములగు శబ్దములచే జెప్పుటవలన - ‘త్వంన ఉద్గాయ “అను బృ॥ వచనములో ప్రాణము’ త్వం, అనికర్తగా పేర్కొనఁబడినది. “తముద్గీధ ముపాసాంచక్రిశే” అను ఛాందోగ్యవచనములో “తం ఉద్గీధం” అని ప్రాణముకర్తగా పేర్కొనఁబడినది. ఈ కర్తృకర్మరూపమైన శబ్దభేదమువలన విద్యాభేదమును చెప్పవలెను. ఇతిచేత్ =” అన్నచో, న = కామ. అవిశేషాత్ = ఇతరమైన విశేష మేమియును లేకపోవుటవలన, అనఁగా బృహదారాణ్యక ఛాందోగ్యముల రెండింటియందును దేవాసుర సంగ్రామోపక్రమము, అసురనధకౌట కుద్గీఢోపన్యాసము, వాగాదిసంకీర్తనము, వాగాది నిందాపూర్వకముగా ముఖ్యప్రాణము నాశ్రయించుట, ప్రాణబలముచే నయకవిధ్యంసనము, అశ్శలోఘాది నిదర్శనము అను పెక్కువిషయము లన్నియు సమానములుగా నుండుటచే సీ ప్రాణవిద్యయొక్కటే. ఛాందోగ్యములోని వాక్యమునందలి కర్మపదమును కూడ కర్తృపదముగ వ్యాఖ్యానించుటచే విద్యైక్యమనియే గ్రహింపవలెను.

కథ :- బహూదారణ్యకమునం దుద్గీధబ్రాహ్మణములో ష్టేత్రజ్ఞనకుఁగల తామసవృత్తులు “అసురు” అనియు, సాత్వికవృత్తులు “దేవత” అనియు చెప్పి ఆ దేవాసురులకుఁ బరస్పరము స్పర్ధ కలిగినదనియు, తామసవృత్తు లుద్భవించిన సందర్భమున



సాత్త్వికవృత్తులుండవనియు సాత్త్వికవృత్తు లుద్భవించిన సందర్భమునఁ దామసవృత్తు లుండవనియుఁ జెప్పి, దేవతలు అసురవిజయము నొందఁదలఁచినవారై “సామభక్తిరూపమైన ఉద్గీఢముచే నీవు మాకు ఔద్ధాత్రమును జేయుము దానిచే మేము అసురులను జయింతుము” అని వాక్కును, ఘోరమును, చక్షుస్సును, శ్రోత్రమును, మనస్సును, వేడిరి. అవియిట్లేయని యంగీకరించెను. దేవతలు కర్మప్రవృత్తులయిరి. ఈసంగతి నసురులు తెలిసికొని, వాగాదీంద్రియములను జావమోదిరి.(అనఁగా దామస వృత్తువృద్ధివముచే వాగాదీంద్రియములు నిర్వీర్యములయినవి) అంత దేవతలు వాగాదులను నిందించి ముఖ్యప్రాణమును ద్ధాతనుగాఁ జేసికొని దేవతలు ప్రవృత్తులుకాఁగా అసురు లీయద్ధాతనుగూడఁ జంపుటకు వేగముగా వచ్చిరికాని గట్టిఞ్జాతిని డీకొన్న మట్టిబెడ్డవలెఁ జితికిపోయిరి. అని యీకథలో ప్రాణమును స్తుతించి యుద్గీఢకర్తయగు ప్రాణము నుపాస్యముగాఁ దెల్పినది. ఛాందోగ్యములోఁగూడ నీకథయంతయు నిట్లేవర్ణింపఁబడినది. కావున విద్యైక్యమేయని యర్థము.

నవా ప్రకరణభేదా త్సరోవరీయస్తాదివత్. 7

పూర్వసూత్రముచే విద్యైక్యమేయని యభిప్రాయము రాగా సిద్ధాంతము చేయుచున్నారు. న, వా=విద్యైక్యమేయని లేదు. ప్రకరణభేదాత్=ప్రకరణభేద ముండుటవలన. అనఁగా,

ఛాం 1 లో, “ఓమిత్యేత దక్షర ముద్గీధ ముపాసీత” (1-1-1) అని యుపక్రమించి ఉద్గీధావయవ మైన ఓంకారమును ఉపాస్యమునుగాఁజెప్పి, “అథఖలేత్యైతస్యై వాక్షర స్తోపవ్యాఖ్యానం భవతి” ఛాం. 1-1-10. అని తిరిగి యా యుద్గీధావయవ మైన యోంకారము ననువృత్తిచేసి, దేవాసురాఖ్యాయికను జెప్పి “తముద్గీధ ముపాసాంచక్రిశే” ఛాం 1-2-1 అని చెప్పఁబడినది. కనుక ఈ ఛాందోగ్యవచనములో ఉద్గీధశబ్దముచేతను ఉద్గీధా (సామ) వయవమైన ఓంకారమునకే గ్రహణముకాని సమస్తమైన యుద్గీధమునకు (సామభక్తికి) గ్రహణములేదు. అట్లుకాక ఉద్గీధపదముచే సకలసామభక్తికి గ్రహణమన్నచో “ఉద్గీధం” అన్నకర్మకు కర్తృలక్షణ చెప్పవలయును. అదికాక ఉపక్రమోప సంహారములకు భేదము సంభవించును.

బృహదారణ్యకములో ఉద్గీధకర్తయైన ప్రాణ ముపాస్యముగాఁ జెప్పఁబడినది. కాన రెండింటిలోను విద్యాభేదమున్నది. ఈభేద మెట్టిదనఁగా, పరోవరీయస్త్వాదివత్=పరోవరీయస్త్వమువంటిది. పరస్మాద్వరీయాన్=పరోవరీయాన్ పరమైనదానికంటెను మిక్కిలిపరమైనది (శ్రేష్ఠమైనది) పరోవరీయము; దానిధర్మము పరోవరీయస్త్వము. (పరస్మాత్ పరః, వరాచ్చ వరతరః= పరోవరీయాన్) అనఁగా, అన్నిటికన్నగొప్పది. పరమాత్మోపాసనత్వ సామ్యమున్నను “ఆకాశో హ్యేవైభ్యో జ్యాయా నాకాశః పరాయణమ్” అని

యును జెప్పుదురు. ఛాం 1-9-1 “స ఏష పరోవరీయా నుద్గీధః స ఏషోనస్తః” అని పరోవరీయస్త్యాది గుణవిశిష్టమైన ఉద్గీధోపాసనము, అత్యుదిత్యగత హిరణ్య శ్మశ్రుత్వాది గుణవిశిష్టమగు నుద్గీధోపాసనముకంటె నెట్లుభిన్నమో అట్లే ఓంకారోపాసనము ప్రాణోపాసనముకన్న వేఱు. కనుక నీ విద్యలు రెండును భిన్నము లనిసిద్ధాంతము.

సంజ్ఞాతశ్చే త్తదుక్త మస్తితు తదపి రి

సంజ్ఞాతశ్చేత్ = ఉద్గీధవిద్యయను నొకే సంజ్ఞవలన, ఈ బ్రహ్మదారణ్య చ్ఛాందోగ్యములలోఁ జెప్పఁబడిన యీవిద్య యొక్కటేయన్నచో, తదుక్తం = ఆసంగతి వెనకటి “నవా ప్రకరణభేదాత్” అనుసూత్రములో సంజ్ఞైకత్వము విద్యైకత్వ సాధకము కాదని చెప్పఁబడినది. అవిరెండును ఉద్గీధవిద్యలేయై నను, ప్రకరణభేదమువలన విద్యైక్యములేదు అని నిర్ణయింపఁబడి నది. అస్తితుతదపి = ఈసంజ్ఞైకత్వము ప్రసిద్ధభేదము లందును గలదు. పరోవరీయస్త్యాద్యుపాసనలయందు ఉద్గీధవిద్యయని సంజ్ఞైకత్వమున్నది. పరస్పరభేదముకల అగ్నిహోత్ర దర్శ పూర్ణమాసాదులు కారకైకగ్రన్థ పఠితములగుటచేఁ గాతకము లనియు సంజ్ఞైక్యమున్నది. అట్లే యిచ్చటను నుద్గీధసంజ్ఞైక్య మున్నను విద్యైక్యములేదు. భేదహేతువులేని సంవర్గవిద్యాయందు సంజ్ఞైకత్వమువలన విద్యైకత్వము చెప్పిననుజెప్పము

తృతీయాభ్యాయ తృతీయపాదము - అధి 4 సూ 9 359

వచ్చునుగాని ఉపక్రమభేదాది భేదహేతువులుండుటచే నిట్టి స్థలములందు సంజ్ఞకత్వమువలన విద్యైకత్వము చెప్పరాదు.

#### 4 వ్యాప్త్యధికరణము

అవ॥ “ఓమిత్యేత దక్షర ముద్గీథ ముపాసీత” (ఛాం 1-1-1). అన్నచోట అక్షరోద్గీథశబ్దములకు సామానాధికరణ్యమునుబట్టి విద్యాభేదము చెప్పబడినది. ఇపుడుద్గీథమున కక్షరవిశేషణ త్వమును సమర్థించుట కీయధికరణ మారంభింపబడినది.

“ఓ మిత్యేత దక్షర ముద్గీథమ్” అనగానే అక్షరోద్గీథములకు సామానాధికరణ్యము తోచుచున్నది. ఆసామానాధికరణ్యము “నామబ్రహ్మేత్యుపాసీత” ఛా-7-1-5 అన్నచోటనామ్ని బ్రహ్మదృష్టివ దధ్యాసరూపమా? (నామము నందుబ్రహ్మదృష్టివలె నధ్యాసరూపమైనదా?) “యత్ రజతం సాశుక్తిః” “యశ్చీరః స్థాణః” అన్నట్లువలె అపవాదమా? “యోజీవః తద్రహ్మ” అన్నట్లు ఏకత్వమా! “యన్నిలం తదుత్పలమ్” అన్నట్లు విశేషణవిశేష్యభావమా? అని నాలుగువిధముల సందేహము కలుగుచున్నందున నిర్ణయము లేదు అనిరాగా.

#### వ్యాప్తేశ్చ సమంజసమ్ 9

వ్యాప్తేశ్చ = వ్యాప్తివలన, ఓంకారము ప్రతిఋకునకు ప్రతియనువాకమునకుఁ బ్రతిసామమునకును ఆద్యంతములందు వ్యాపించియుండుటవలన, నిం దేయోంకార ముపా



స్వము? అను ప్రశ్నము కలుగఁగా “సమంజసం” = విశేషణ విశేష్య భావపక్షమును గ్రహించుటయే మంచిది. అనఁగా ఉద్గీఢమును ఓంకారమునకు విశేషణముచేసి ఉద్గీఢావయవ (సామవేదావయవ) మగు ఓంకారమునే ఉపాసింపవలెను. అని నిర్ణయము. అధ్యాస, అపవాద, ఏకత్వము అనుపక్షములను గ్రహింపరాదు. వానిని గ్రహించినచోఁ బ్రత్యేక ఫల కల్పనముకూడఁ గల్పింపవలసివచ్చును.

### 5-సర్వాభేదాధికరణము.

అవ :- వాజసనేయకమందు, ఛాందోగ్యమునందు, ప్రాణసంవాద సందర్భములో ముఖ్యప్రాణము నుపాసనచేయు వలెనని చెప్పి, వాక్కుమొదలగు నింద్రియములకు వసిష్ఠత్వాది గుణములు చెప్పఁబడినవి. అనఁగా వాక్కునకు - వసిష్ఠత్వము, “వాచోవాహి వసిష్ఠత్వం” వాగ్మినోలోకే సుఖేన వాసదర్శనాత్ అనియు చక్షుస్సునకు, ప్రతిష్ఠాత్వ మనుగుణమును - చక్షుష్మతః సుఖేన పాదప్రతిష్ఠా దర్శనాత్ అనియు శ్రోత్రమునకు సంపత్త్వము శ్రుతాత్మ నిర్ధారణేన పరమసంపత్తిదర్శనాత్ అనియు, మనస్సునకు - ఆయతనత్వమును భోగ్యాకారవృత్తిద్వారా భోగ్యానా మాయతనత్వం అనియును. రేతస్సునకు - జనిమత్త్వము - పురుషాద్యాకారేణ పరిణమమానం రేతో జనిమదితి మంతవ్యమ్ అనియును గుణములు చెప్పఁబడినవి.

కాపీతక్వాది శాఖలయందును ప్రాణసంవాదములందు “అథాత్” నిశ్చేయపాదానం ఏతాహ వై - దేవతాః అహిం శ్రేయసే వివదయానాః అని శ్రేష్ఠత్వము చెప్పబడినదేకాని వసిష్ఠత్వాదిగుణములు చెప్పబడలేదు. ఒకశాఖలోఁ జెప్పబడిన వసిష్ఠత్వాదిగుణములకు ఇక్కడ నుపసంహారము న్నదా? లేదా యనుప్రశ్న కలుగగా ఇందు సమాధానము చెప్పుచున్నారు.

సర్వాభేదా దన్యత్రేమే. 10

సర్వాభేదాత్ = సర్వశాఖలయందును ప్రాణోపాసనమునకు భేదములేదుకనుక, అన్యత్ర = ఈవసిష్ఠత్వాదిగుణములు లేనిచోట, ఇమే = ఈవసిష్ఠత్వాది గుణములుపసంహారముచేయఁదగినవి. ప్రాణోపాసన మన్నిటియందును నొక్కటేకనుక కాపీతక్వాది శాఖలయందుఁజెప్పబడకపోయినను వసిష్ఠత్వాదిగుణములచ్చటను నుపసంహారము చేయఁదగినవే. ఒకేవిద్యయందు ఒకచోట వసిష్ఠత్వాది గుణాపేక్ష కలదని యొకచోట లేదనియనుటతగదు.

6 ఆనందాద్యధికరణము. (11-13)

అవ॥ ఆనందోబ్రహ్మ, తై 3-6., “సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ” తై (2-1.) అని తైత్తిరీయమునందు బ్రహ్మకు ఆనందము సత్యము మొదలగుధర్మములు చెప్పబడినవి. ఇట్లే మరికొన్నిచోట్ల బ్రహ్మవిద్యా ప్రతిపాదనసందర్భము

లంను బ్రహ్మకు విజ్ఞానఘనత్వము, సర్వగతత్వము సర్వాత్మత్వము మొదలగుగుణములు చెప్పబడినవి. వీనిలో ఏసందర్భమున నేగుణములు చెప్పబడినవో! ఎన్నిచెప్పబడినవో! అవిమాత్రమే యచ్చట గ్రహింపవలెనా! లేక యెచ్చటఁ జెప్పిన గుణములనైనను సర్వత్రగ్రహింపవచ్చునా? అని సందేహముగలుగఁగా, నీయధికరణమున నిర్ణయించుచున్నారు.

ఆనందాదయఃప్రధానస్య. 11

ప్రధానస్య = ప్రధానమైన బ్రహ్మయొక్క ఆనందాదయః = ఆనందాదిధర్మము లెచ్చట నేవిచెప్పినను వానినన్నిటిని సంతటను గ్రహింపవచ్చును. ఏమనఁగా వెనుకఁజెప్పిన సర్వాభేదాధికరణముచే బ్రహ్మయొక్కటే గనుక.

ప్రియశిరస్త్వాద్యప్రాప్తి రుపచయాపచయా హి భేదే. 12

ప్రియశిరస్త్వాద్యప్రాప్తిః = తైత్తిరీయకములో ఆనందమయుండగు ఆత్మ నుపక్రమించి “తస్య ప్రియమేవ శిరః మోదో దక్షిణః పక్షః, ప్రమోద ఉత్తరః పక్షః ఆనంద ఆత్మా, బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా, తై 3-5, అని చెప్పబడిన ప్రియమే శిరస్సు. మోదము దక్షిణపక్షము ప్రమోదము త్తరపక్షము, ఆనందము ఆత్మ. అను ప్రియశిరస్త్వాది ధర్మములకు బ్రహ్మాయందుఁ బ్రాప్తిలేదు, హి = ఎందుచేతననఁగా, ఉపచయాపచయా = హెచ్చుతగ్గులు, భేదే = భేద మున్నప్పుడు చెప్పుటకు వీలయినవి. ఆనందాది బ్రహ్మధర్మములనన్ని

టిని బ్రహ్మవిద్యయందు సర్వత్ర గ్రహింపవచ్చునని పూర్వ సూత్రమునఁ జెప్పటచే, తైత్తిరీయకములోఁజెప్పిన ప్రియశిర స్త్వాది ధర్మములనుగూడ పరబ్రహ్మకుఁ జెప్పవచ్చునందురే మోయని యీసూత్రమున సట్లుచెప్పరాదని నిషేధించు చున్నారు. ప్రియ, మోద, ప్రమోదా, నందాదిగుణములు, తారతమ్యము (హెచ్చుతగ్గులు) గలవికనుక భేదప్రధానము లగుటచే భేదరహితమైన యద్వితీయ పరబ్రహ్మ స్వరూపము నందు సంభవింపవు! ఏక మేవాద్వితీయం బ్రహ్మ” ఛాం 6-2-1 అని బ్రహ్మ యద్వితీయము. అవికాక ప్రియశిరస్త్వాదులు కోశధర్మములుకాని బ్రహ్మధర్మములుకావని “ఆనందమయో భ్యాసాత్” బ్రా సూ. 1-1-12.’ అన్నచోటఁ జెప్పఁబడినది. పరబ్రహ్మయందు మనస్సు నవతరింపఁజేయుటకు సాధన ములుగా నివిచెప్పఁబడినవేకాని, ద్రష్టవ్యములుగాఁ జెప్పిన వికాపు. సూత్రకారులు ప్రియశిరస్త్వాదులను బ్రహ్మధర్మ ములనుగాఁ జేసి న్యాయ మాత్రముచూపిరి. దీనికిదాహరణమువేఱు. ఉపకోసలవిద్యయందు సంయద్వామత్వాది ధర్మ ములు చెప్పఁబడినవి. దహరవిద్యయందు సర్వకామత్వాదులు చెప్పఁబడినవి. అచ్చట నొకవిద్యయందుఁ జెప్పఁబడిన గుణ ములకు మరొక విద్యయందు ఉపసంహారము (పాప్తి) లేదనుట యీ సూత్రమునకు ఉదాహరణము. ఉపాస్యమగు బ్రహ్మ యొక్కఁ టేయైనను ప్రక్రమ భేదముచే నుపాసన వేఱు.



ఇతరే త్వర్థసామాన్యాత్. 13

ఇతరేతు = ఇతరములైన ఆనందాదిధర్మములైతే,  
అర్థసామాన్యాత్ = ప్రతిపాద్యమగు బ్రహ్మముయొక్క  
సామాన్యము (ఏకత్వము) వలన, ఉపసంహరింపఁదగినవి. ఉపా  
సనావిధిపరములయిన వాక్యములందు వ్యవస్థకాని, అద్వితీయ  
పరబ్రహ్మప్రతిపాదకవాక్యములందు సర్వధర్మములను సర్వత్ర  
సమన్వయముగావింపవచ్చును.

7 ఆధ్యానాధికరణము (14-15)

అవ॥ కారకమునందు - “ఇంద్రియేభ్యః పరాహ్వర్థాః  
అర్థేభ్యశ్చ పరమనః మనసస్తు పరా బుద్ధిః బుద్ధే రాత్మా  
మహాస్వరః, మహతః పర మవ్యక్తం అప్యక్తాత్పురుషః  
పరః, పురుషో న్నపరం కించిత్, సా కామా సా పరాగతిః;  
కా.3-10-11 అనికలదు.

దీనియర్థము:- మనస్సుచేత అర్థములను ఆకళిండుకొని  
యింద్రియములద్వారా అర్థములందు మనుజుఁడు ప్రవర్తిం  
చునుగావున నింద్రియములకన్న నర్థములు ఆంతరములు. అర్థ  
ములకంటె అభిలాషాత్మికమైన మనోవృత్తి యాంతరము.  
మనోవృత్తికంటెను వృత్తిమత్తులయిన బుద్ధి ఆంతరమైనది.  
ఆబుద్ధికన్నను దానికుపాదానభూతుఁడును, మహచ్ఛబ్దవాచ్యు  
డును హిరణ్యగర్భరూపుఁడగు ఆత్మ యాంతరుఁడు. ఆహి

రణ్యగర్భాత్కంఠేను తదుపాదానమైన అవ్యక్తమును మూలాజ్ఞానము ఆభ్యంతరము. ఆ అవ్యక్తముకంఠేను దధిష్ఠానభూతుడైన చిద్రూపుడగు పురుషుడు ఆభ్యంతరుడు. ఆపురుషుని కన్న ఆభ్యంతరమైనది మతొకటేదియును లేదు. ఆపురుషుడే ఆభ్యంతరములలో చుదివాడు, పరమగతియైనవాడును నతడే.

ఇందు ఒకదానికంటె నొకటి యాంతరమైనదని చెప్పబడినది. అన్నిటికంటెను బురుషుడంతరుడని చెప్పబడినది. సర్వాంతరుడైన పురుషుని జెప్పుటయే యిందు ప్రధానమా? అన్నిటికిని ఆంతరత్వము చెప్పుట యిందు ప్రధానమా? అనిసంశయముగలుగ నిర్ణయించుటకై యీయధికరణ మారంభింపబడినది.

#### ఆధ్యానాయ ప్రయోజనాభావాత్.14

ఆధ్యానాయ = ధ్యానపూర్వకమైన సమ్యక్జ్ఞానముకొరకు, పురుషుడే యన్నిటికంటెను బురుషుడని చెప్పబడుచున్నది. మిగిలిన వాని నొకదానికంటెనొకటి పరమని చెప్పుట ప్రధానముకాదు. ఏమనగా, ప్రయోజనాభావాత్ = ప్రయోజనములేదుకనుక పురుషుని సర్వాంతరుడని తెలిసిన నతనిని దెలిసికొన్న నవి ద్యనివర్తించుటయను ప్రయోజనముకలదు. మోక్షసిద్ధికలు గును. “నిచాయ్య తం మృత్యుముఖాత్ప్రముచ్యతే”=అని కత

3-15 చెప్పుచున్నది. అంతేకాని యర్థాదు లొకదానికంటె నొకటి యాంతరమని చెప్పుటవలనఁ బ్రయోజనములేదు. ఫల కల్పనము చేయవలయును. వాక్యభేదము నంగీకరింప వలసి పచ్చును. అట్లుకాక ఏకవాక్యత నంగీకరించి వీనియన్నిటి కంటెఁ బురుషుఁడు పరమైనవాఁడని చెప్పుటయే సఫలము ప్రధానమును.

### ఆత్మశబ్దాచ్చ-15

ఆత్మశబ్దాచ్చ = ఆత్మశబ్దమువల్లనుగూడ ఇంద్రియాదు లొకదానికంటె నొకటి పరమని చెప్పుట పురుషప్రతిపత్త్యర్థమే యని తెలియుచున్నది. ఏమన, ప్రకృతమైన యీపురుషునే “ఆత్మ”యను శబ్దముతోఁ జెప్పుటవలన; కారకముతో— “ఏష సర్వేషు భూతేషు గూఢోత్మా నప్రకాశతే, దృశ్యతే త్వగ్ర్యయా బుద్ధ్యా సూక్ష్మయా సూక్ష్మదర్శిభిః” కారక 12

దీని యర్థము :— సర్వాభ్యంతరుఁడై గూఢముగా నున్న యీయాత్మ బహిర్ముఖులకు గోచరింపఁడు. అంతర్ముఖులై సూక్ష్మతత్వ దర్శనశీలులగువారుమాత్రమే యోగాభ్యాసముచే అగ్ర్యమైన = ఏకాగ్రత నొందింపఁబడిన సూక్ష్మమగు బుద్ధితో జూడగలరు.

అని ప్రకృత పురుషుని ఆత్మశబ్దముచే గ్రహించి అతఁడు దుర్విజ్ఞేయుఁడని చెప్పి, అతనిని దెలిసి కొనుటకై,

“యచ్చే ద్వాఙ్మనసీ ప్రాజ్ఞః” (బుద్ధిమంతుఁడు వాఙ్మనస్సులను నియమించవలెను) అని యోగము చెప్పబడినది. ఇంత ప్రయాసపడి శ్రుతి చెప్పుట పురుష జ్ఞానము కొఱకే. ఇంద్రియాది పరంపర కాభ్యంతరత్వమును జెప్పుట బహిర్ముఖమగు చిత్తమును బురుషుని యందుఁ బ్రవేశింపజేయుటకు సాధన ప్రదర్శనార్థము.

8 ఆత్మగృహీత్యధికరణము. (16-17)

విశిరేయకములో “ఆత్మానా ఇద మేక ఏవాగ్ర ఆసీత్, నాన్యత్ కించన మిషత్ స విక్షత లోకాన్న సృజా ఇతి, స ఇమాన్ లోకా నసృజత” ఐ. 1-1-2 అని కలదు. ఇచ్చటి ఆత్మపదమునకు హిరణ్య గర్భుఁడర్థమా? పరమాత్మ యర్థమా? అని సందేహము గలుగగా - హిరణ్య గర్భుఁడని యర్థము చెప్పవలెను. ఏమన? “స విక్షత లోకాన్న సృజా ఇతి” అని లోకసృష్టిని మాత్రమే చెప్పెను. పంచభూతముల సృష్టిని జెప్పలేదు. మార్కండేయ పురాణములో “స వై శరీరీ ప్రథమః స వై పురుష ఉచ్యతే ఆదికర్తా స భూతనాం బ్రహ్మగ్రే సమవర్తత” మార్కం. 45-65. అని శరీరధారియైన వారిలో మొదటివాఁడు సృష్టికర్తయని చెప్పబడినది. కావున నైతరేయములోని ఆత్మపదమునకు శరీరియైన హిరణ్య గర్భుఁడనియే యర్థము చెప్పవలెను.



అశరీరుడైన పరమాత్మయని యర్థముకాదు. అని పూర్వ పక్షము గలుగఁగా సిద్ధాంతమును జెప్పుచున్నారు.

### ఆత్మగృహీతి రితరవ దుత్తరాత్ 16

ఇతరవత్ = ఇతరములైన “తస్మాద్వా ఏ తస్మా దాత్మన ఆకాశః సంభూతః” మొదలగు సృష్టివాక్యములందు వలె ఇచ్చటి “ఆత్మావా ఇదమేక ఏన” అను వాక్యములోని ఆత్మపదమునకు, ఆత్మగృహీతిః = పరమాత్మయను అర్థమును గ్రహించుట యుక్తము. ఎందుచేతననఁగా ఉత్తరాత్ = ఉత్తర సందర్భమును బట్టి. “స ఐక్షత” అను ఈక్షణపూర్వక స్రష్టృత్వము, పరమాత్మ ధర్మముగా ముందుఁజెప్పఁబడినది. కాన, ఈ అత్మపదమునకు, బరమాత్మ యనియే యర్థము.

### అన్వయా దితిచే త్స్వాదవధారణాత్ 17

అన్వయాత్ = ఇచ్చటి వాక్యమున కన్వయము, హిరణ్య గర్భుడని యర్థము చెప్పిన పక్షముననే చక్కఁగఁ గుదురుచున్నందున, ఇతిచేత్ = హిరణ్యగర్భుడనియే యర్థ మన్నచో, అట్లుకాదు. అవధారణాత్ = “ఆత్మావా ఇదమేక ఏ వాగ్ర ఆసీత్” సృష్టికిఁ బూర్వమందు ఈ యాత్మ యొక్కడే యుండెను అని యవధారణము, (నిర్ధారణము) చేయుటవలన నీ యాత్మపదమునకుఁ బరమాత్మ యనియే యర్థము చెప్పవలెను.

తృతీయాధ్యాయ తృతీయపాదము - అధి 8 సూ 17 369

ఈ 16, 17, సూత్రములకు రెండింటికని మఱియొక విధముగా నర్థము చెప్పవచ్చును.

ఆత్మగృహీతి రితరవ ఉత్తరాత్ 16

బృహదారణ్యకములో - “కతమ ఆత్మా” 4-3-7-1 అని ప్రారంభించి యాత్మను గుఱించి విస్తారముగాఁ జెప్పఁ బడినది. ఛాందోగ్యములో “సదేవ సోమ్య! ఇద మగ్ర ఆసీత్” ఛాం. (6-2-1) అని ప్రారంభించి సత్ పదార్థము వివరింపఁ బడినది. ఆ, ఆత్మపదార్థము ఈ సత్పదార్థమును ఒక్కటేనా? రెండునువేరేయే? అని సందేహము గలుగగా భిన్నార్థములు గనుకఁ రెండును వేరేయని పూర్వపక్షమురాఁగాఁ సిద్ధాంత మును జెప్పుచున్నారు. ఇతరవత్ = బృహదారణ్యకము నందువలెనే, ఛాందోగ్యము నందును, ఆత్మగృహీతిః = సత్ శబ్దమునకు ఆత్మయను అర్థమును గ్రహించుట యుక్తము. ఎందుచేతననఁగా, ఉత్తరాత్ = “స ఆత్మా తత్త్వమసి” ఛాం. 6-8-7 అని యుత్తర గ్రంథమున సచ్చబ్రహ్మవాచ్యుని ఆత్మగాఁజెప్పుటవలన.

అన్వయా దితిచేత్ స్యాదవధారణాత్ 17

అన్వయాత్ = ఉపక్రమానురోధముగా నన్వయించుట వలన, ఉపక్రమములో (ఛాందోగ్యమున) ఆత్మశబ్దము లేదు. కనుక, సత్పదమునకు ఆత్మపరముగా అర్థము చెప్పుట, కుదురదు

ఇతిచేత్ అన్నచో, అవధారణత్ = సత్పరము ఆత్మనాత్మ సాధారణమైనను “స ఆత్మా తత్త్వమసి” అను వాక్యశేషమున ఆత్మవధారణము చేయుటవలన, న్యాయత్ = సత్పదాత్మ పదములకు ఒకటే యర్థము అగును.

## 9 కార్యాఖ్యా నాధికరణము 18

వాజసనేయకము (బృహదారణ్యకము) లో ప్రాణసంవాదమునందు, ప్రాణము వాగాదీంద్రియముల నుద్దేశించి నాకుఅన్న మేమి? వస్త్రమేమి? అని ప్రశ్నింపఁగా అవి క్రిమికీట పతంగ జంతువుల కన్నిటికి నేదియన్నమో యదియే నీకును నన్నము. ఉదకములే వస్త్రము అని బదులుపలికినవి. అందు చేత శ్రోత్రియులైన విద్వాంసులు భోజనము చేయుటకుముందును తరువాతను నుదకములతో నాచమనముచేయుదురు, అని యున్నది.

“త ద్విద్వాగుంస శ్రోత్రియా అశిష్యస్త ఆచామ స్త్యశిత్యా చాచామన్తి ఏత మేవ తదన మనగ్నం కుర్వంతో మన్యంతే” బృ 6-1-14 ఛాందోగ్యములోఁగూడ “తస్మాద్వా ఏత దశిష్యస్తః పురస్తా చోపరిష్టా దద్భిః పరిదధతి” ఛాం 5-2-2 భోజనము చేయుటకు ముందును తరువాతను నుదకములతో పరిధానము చేయుదురు అని యున్నది. ఇక్కడ, ఆచమనము విధేయమా? వాసస్త్యధ్యానము (ఉదకమును

వస్త్రముగా భావించుట) విధేయమా? అని సంశయము గలుగఁగా వారించుటకై యీయధికరణ మారంభింపఁబడినది.

### కార్యాఖ్యానాద పూర్వమ్ 18

కార్యాఖ్యానాత్ = స్మృతులందు సకలానుష్ఠానాంగముగా శుద్ధ్యర్థమై ఆచమనము నిత్యము కార్య మని “ద్విజో నిత్య మపస్పృశేత్” మున్నగువాక్యములచే జెప్పఁబడుట చేత, ఈ ప్రాణవిద్యయందును ఆ ఆచమనకార్యము విధిప్రాప్తమే యగుటవలన (స్మృతులు శ్రుతిమూలములే కనుక) నిచట ఆచమనము విధేయము కాదు. అపూర్వం = అపూర్వమైన వానస్త్వధ్యానమే విధేయము. “తదన మనగ్నం కుర్వంతః” అన్నచోట అనశబ్దమునకు అన్నమనియర్థము. అదియే ప్రాణముగా వివక్ష చేయఁబడినది. దానికి నగ్నతా నివృత్తికై యుదకముల నాచ్ఛాదించుట, ఇట్ల అపూర్వమైన వానస్త్వధ్యానమే విధేయము అనిభావము. ఇచ్చట ఆస్మృతికి ఈశ్రుతియే మూలమేమో అనరాదు. ఇది ఉపాసనాప్రకరణములోని దగుటచేత సామాన్యవిషయక మగు నాస్మృతికిది మూలముగాదు.

### 10 సమానాధికరణము

వాజసనేయ శాఖలో అగ్నిరహస్య బ్రాహ్మణమునందు శాండిల్యవిద్యకలదు. అందు “అపానానికావారీతే, మనోమయం ప్రాణశరీరం భారూపం” అనియున్నది.



పిణం మనోజవం సత్యసంకల్పం సత్యభృతిం సర్వగంధం,  
సర్వరసం, సర్వాదిశోఽనుప్రభూతం, సర్వమిద మభ్యాత్త  
మవాక్యనాదరమ్” శతపథ 10-6-32 అని గుణములు వివ  
రింపఁబడినవి.

ఈ శాఖలోనే బృహదారణ్యకములో మఱల “మనోమ  
యోఽయం పురుషో భాస్వత్యస్తస్మిన్నస్తర్హృదయే యథా  
ప్రీహిర్వా యనోవా సవష సర్వస్యేశానః సర్వస్యాధిపతిః సర్వ  
మిదం ప్రశాస్తి, యదిదం కించ” (బృ. 5-6-1) అని యా  
శాండిల్యవిద్య చెప్పఁబడినది. అగ్నిరహస్యమందు బృహదార  
ణ్యకము నందును శ్రూయమాణమగు నది, యిది, యొకటే  
విద్యయా? గుణోపసంహారము కలదా? భిన్నములా? గుణానుప  
సంహారమేనా? అని సంశయము గలుగ, ఒకే శాఖయందు  
ప్రతిపత్తృ (తెలిసికొనువాని) భేదము లేకుండుటచేతను,  
పునరుక్తియందుఁ బ్రామాణ్యము కలుగ కుండుటచేతను  
అభ్యాస న్యాయముచే విద్యాభేదమే ప్రాప్తమగు చున్నది.  
అని ప్రశ్న రాఁగా, సమాధానముగా ఈయధికరణము  
చెప్పఁబడుచున్నది.

సమాన ఏవం చాభేదాత్ 19

చిన్న శాఖలయం దొకచోట ఉత్పత్తివిధి మఱియొక  
చోట గుణవిధి యని యా రెండింటికిని ఏకత్వముచెప్పఁబడి  
నట్లు - ఏవం = ఈమాదిరిగా సమానే = ఒకే శాఖయందును  
విద్యైక్యమే. విద్యాభేదముకాదు, ఎందుచేతననఁగా, అభే  
దాత్ = ఉపాస్యమునకు భేదములేదుకనుక. రెండుస్థలము

లందును మనోమయత్వాది గుణకమగు బ్రహ్మమే ఉపా  
స్యము. కర్మమునకు ద్రవ్యదైవతమువలె నీయుపాస్యము  
విద్యారూపము. అగ్నిరహస్యమందుఁ జెప్పఁబడిన “సఆత్మాన  
ముపాసీత, మనోమయం ... అనాదరం” ఆనుశ్రుతిలో బహు  
గుణశ్రవణమున్నది కనుక భూయస్త్వ న్యాయముచే నది  
యుత్పత్తివిధి. బృహదారణ్యకములో నిది గుణవిధి. అగ్ని  
రహస్యవిద్యయు నిదియు నొకటేయను సత్యభిజ్ఞకలుగుటకై  
యచ్చటఁ జెప్పఁబడిన మనోమయత్వాది గుణములను  
గొన్నింటి ననువాదచేసి సర్వేశానత్వాది గుణములుకొన్ని  
యిచ్చటఁజెప్పఁబడినవి. కావున రెండింటియందును శాండిల్య  
విద్య యొక్కటియే గుణోపసంహారమున్ను గలదు.

### 11 సంబంధాధికరణము (20-22)

బృహదారణ్యకములో సత్యవిద్యయందు “సత్యం  
బ్రహ్మ” అని ప్రారంభించి, “తద్య త్తత్సత్యం అసౌస ఆదిత్యః,  
యఏష ఏతస్మిన్మండలే పురుషః, యశ్చాయం దక్షిణేఽక్షిన్  
పురుషః” బృ. 5-5-2 అని సత్యబ్రహ్మకు, అధిదైవతము, అధ్యా  
త్మము, అని రెండుస్థానములను జెప్పి వ్యాహృతి శరీరత్వమును  
గల్పించి, “తస్యోపనిష దహరితి” ఇత్యధిదైవతమేతస్యోపనిష  
దహమితి, ఇత్యధ్యాత్మమ్- అని రెండుఉపనిషత్తులు చెప్పఁ  
బడినవి. ఇందు మొదటిది అహర్నామకము, అహశ్వబ్దము.  
ప్రకాశవాచకము. రెండవది అహంనామకము. అహంశబ్దము.

ప్రత్యగాత్మవాచకము. ఈ అహరహం శబ్దములు క్రమముగా  
అదిత్యచాక్షుష పురుషులకు నామములు. ఈసత్యవిద్యలో  
నామవ్యవస్థచే ధ్యానముచేయవలయునా? నామద్వయమునకుఁ  
బురుషద్వయమునందు నుపసంహారము చేయవచ్చునా? అని  
సంశయము గలుగఁ జెప్పుచున్నారు.

సంబంధా దేవ మన్యత్రాపి 20

సంబంధాత్ = ఏకశాఖియందు అగ్నిరహస్య బృహ  
దారణ్యకములలో విభాగముగఁ జెప్పఁబడిన శాండిల్యవిద్య  
యందు ఏకవిద్యాత్వ సంబంధమువలన, గుణోపసంహార మెట్లు  
చెప్పఁబడినదో; ఏవంఅన్యత్రాపి = ఈలాగుననే మఱియొక  
చోటను అనఁగా ఈసత్యవిద్యయందును పురుషద్వయమునం  
దును నామద్వయమునుపసంహారముచేయవచ్చును. అనిపూర్వ  
పక్షము.

నవా విశేషాత్ 21

నవా = పురుషద్వయమునకు నామద్వయమునందు  
ఉపసంహారము చేయరాదు. ఎంగువల్లననఁగా విశేషాత్ =  
స్థానవిశేషము ఉండుటవలన.

“యవష ఏతస్మిన్మండలే పురుష స్తస్యాహరితి నామ”  
బృ 5-5-2 అనితచ్ఛబ్దముచే అదిత్యమండలస్థ పురుషునే  
పరామర్శించుటవలన సతనికే అహర్నామత్వము. ఇట్లే

చాక్షుషపురుషునకే అహంనామత్వము. అని నామవ్యవస్థయే కాని పురుషద్వయమునందు నామద్వయోపసంహారము లేదు. అని సిద్ధాంతము.

### దర్శయతిచ 22

చ = ఈలాటిధర్మములకు వ్యవస్థయని లింగమును (హేతువును) జూపుచున్నారు. “తస్యైతస్య తదేవరూపం, యదముష్యరూపం, యావముష్యగేష్టా తౌగేష్టా యన్నామ తన్నామ” ఛా 0.1.7-5 అక్షిప్తానమునందలి పురుషుఁడొకడు ఆదిత్యమండలమందలి పురుషుఁడొకడు ఇరువురుభిన్నులు, ఇరువురిధర్మములును భిన్నములు. ఆదిత్యపురుషగతధర్మములను అక్షిపురుషుని యందలిదేశించి “తస్యైతస్య తదేవరూపమ్” అని చెప్పుచున్నారు. ఈచెప్పుటవలన భిన్నస్థానముగల భిన్నపురుషులకు అతిదేశములేనిదే పరస్పరగుణోపసంహారములేదు. అని దెలియుచున్నది. కాన ఇచ్చట నామద్వయమునకు బురుషద్వయమునందు ఉపసంహారము లేదు. వ్యవస్థయే అని యభిప్రాయము.

### 12 సంభృత్యధికరణము.

అవ॥ రాణాయనీయుల ఖలగ్రంథములలో “బ్రహ్మ జ్యేష్ఠా వీర్యా సంభృతాని బ్రహ్మగే జ్యేష్ఠం దివ మాతతాన.” దీనియర్థము. వీర్యా = పరాక్రమ విశేషరూపము లయిన వియదాదులు, బ్రహ్మజ్యేష్ఠా = బ్రహ్మయే, జ్యేష్ఠమైన =



అనన్య పేక్షమైన కారణము కలవి. తాకికుల పరాక్రమముల వలె బ్రహ్మయొక్క వీర్యములు (పరాక్రమకృత్యములు) భంగము నొందనివి. = అనిభావము) సంభృతా = సంపాదింపఁబడినవి. జ్యేష్ఠంబ్రహ్మ = ఆజ్యేష్ఠమైన బ్రహ్మ, అగ్రే = మొదట (ఇంద్రాదులకంటె) దివం ఆతతాన = స్వర్గము నాక్రమించెను. ఇందు బ్రహ్మకు పరాక్రమసంభరణము స్వర్గవ్యాపనము. అనుగుణములు వినిపించుచున్నవి. ఈ గుణము లీశాఖీయుల యుపనిషత్తులలోఁ జెప్పఁబడిన శాండిల్యవిద్య మొదలగు వానియందును వర్తించునా? ఆ విద్యలు నిదియునొక్కటా? భిన్నములా? అని సంశయముకలుగ, నీ యధికరణము చెప్పఁబడుచున్నది.

సంభృతి ద్యువ్యాప్త్యపి చాతః 23

సంభృతి ద్యువ్యాప్తీ + అపిచ = సంభృతి = సంభరణము ద్యువ్యాప్తీ = స్వర్గ వ్యాపక త్యము ననుగుణములున్న, అతః = ఈస్థానభేదమువల్లనే, శాండిల్యవిద్యాదులయందు ఉపసంహరింపఁదగినవికావు.

స్థానభేదమువలన నామములకు భేదవ్యవస్థ చేసినట్లు స్థానభేదమువల్లనే సంభృత్యాదులున్న శాండిల్యవిద్యయందుపసంహరింపఁబడవు. శాండిల్యవిద్యలో “ఏషమ ఆత్మా లంతర్వృదయే” ఛాం, 3-14-3. అని బ్రహ్మకు హృదయము

ఆయతనము (స్థానము) గాఁ జెప్పఁబడినది. దహరవిద్యలో దహరం పుండరీకం వేశ్య దహరేస్మి న్నంత రాకాశః” బాం. 8-1-1 ఆకాశము స్థానము అనియు, ఉపకోసలవిద్యలో “య ఏషోఽక్షిణి పురుషోద్వశ్యతే” ఛాం (4-15-1) లో అక్షిస్థానమనియు భిన్నభిన్నముగ స్థానము చెప్పఁబడినది. వీని యందెచ్చటను సంభృత్యాది గుణములు చెప్పఁబడలేదు కాన నీగుణముల కచ్చట ఉపసంహరములేదు.

### 13 పురుషవిద్యాధికరణము.

ఛాందోగ్యమున తాండినాయన పైంగిరహస్య బ్రాహ్మణములందును పురుషయజ్ఞము చెప్పఁబడినది. “పురుషో వావ యజ్ఞః తస్య యాని చతుర్వింశతి వర్షాణి త త్ప్రాతస్సవనమ్ ఛాం. 3-16-1. “అథ యాని చతుశ్చత్వారింశద్వర్షాణిత స్మాధ్యం దినం సవనమ్”. ఛా 3-16-3. అథ యాన్యష్టా చత్వారింశద్వర్షాణి త త్తృతీయగుంసవనమ్”. ఛాం. 3-16-5 “స య దశిషిషతి య త్పిపాసతి యద్రమ తే సా దీక్షా. అథ యద్ధసతి జక్షతి తేస్తుతశస్త్రై. ఛాం. 3-17-1-3. ఈపురుష యజ్ఞములో “పురుషోవావ యజ్ఞః” అని పురుషుఁడుయజ్ఞము గాఁ గల్పింపఁబడినాఁడు. పురుషుని ఆయువును మూడువిధములుగ విభజించి మొదటి 24 సం॥లు ప్రాతస్సవనమనియు తరువాతి 44 సం॥లు మాధ్యందినసవనమనియు, తరువాత 48 సం॥ల వయస్సు మూడవ సవనమనియుఁ గల్పింపఁబడినది.

ఈ పురుష విద్యావేత్త 116 సం॥ జీవించును. అతని యాకలి దప్పికలు దీక్ష. నవ్వు, తిండి, స్తుతి శస్త్రములు, అని యీ విధముగాఁ గల్పింపఁబడినది.

తైత్తిరీయకములోఁగూడ “తప్యైవం విదుషో యజ్ఞస్యాత్మా యజమానః శ్రద్ధా పత్నీ శరీరమిథ్మ మురోవేది ర్లోమాని బహిర్వేదిః । నారా ॥ ౩1. అని పురుష యజ్ఞము చెప్పఁబడినది. పై న ఛాందోగ్య తాండి పైంగి బ్రాహ్మణములలోఁ జెప్పఁబడిన పురుష విద్యా గుణంబులు తైత్తిరీయక మునందుఁగూడ నుపసంహరింపఁబడ వచ్చునా? రెండును బురుషవిద్యలే కావున నుపసంహరింపఁబడ వచ్చునని యభిప్రాయము రాఁగా, ఈయధికరణ మారంభింపఁబడినది.

పురుష విద్యాయా మివచేతరేషా మనామ్నానాత్. 24

పురుషవిద్యాయామివ = తాండి పైంగి రహస్య బ్రాహ్మణములలోని పురుష విద్యయందువలె, ఇతరేషాం = తైత్తిరీయ శాఖీయుల పురుషవిద్యయందు, అనామ్నానాత్ = ధర్మములను నన్నిటిని జెప్పకపోవుటవలన వాని కిచ్చట ఉపసంహారము లేదు. “మరణమే అవబృథమని” యేదో కొద్దిపోలికయున్నను బెక్కుధర్మములలో విశేషభేద ముండుటవల్లను ఆ ధర్మముల నిచ్చట చెప్పకపోవుట చేతను రెండును భిన్నములు. తాండిశాఖాన్త విద్యలోఁ బురుషుఁడే యజ్ఞము పాస్యుడని చెప్పఁబడినది.

తైత్తిరీయములో పురుషుఁ డాచరించు యజ్ఞమున ఆత్మాదులయందు యజమానత్వ కల్పనమని భేదము కలదు. అదికాక తైత్తిరీయములో “తస్యైవం విదుషః” అని బ్రహ్మ విద్యాప్రశంస చేయఁబడినది. అచ్చట ఉపాసన చెప్పఁబడినది కనుక రెండఁను భిన్నములు.

#### 14 వేదాద్యధికరణము

ఆవ|| ఆధర్వణికు లుపనిషదారంభమునందు “సర్వం ప్రవిధ్య హృదయం ప్రవిధ్య ధమసీః ప్రవృజ్య శిరోఽభిప్ర వృజ్య” మొదలగు ఆభిచారిక మంత్రములను బఠింతురు. తాండీనాయన శాఖయులు “దేవసవితః ప్రసువ యజ్ఞమ్ ఛాం. బ్రా 1-1 అను మంత్రమును బఠింతురు. శాత్రాయనులు శ్వేతాశ్వోహరితసీలోసి” అనియు, కతులు, తైత్తిరీయులును “శంనోమిత్ర శ్శంపరుణః తై. 1-1-1. అనియు, వాజసనే యులు “దేవాహవై సత్రం నిషేదుః” శత. 14-1-1-1 అని ప్రవర్గబ్రాహ్మణమును కొపీతకులు “బ్రహ్మవా అగ్నిష్టోమః బ్రహ్మైవ తదహ ర్భహ్మణై వ బ్రహ్మోపయన్తి” అని యగ్ని ష్టోమబ్రాహ్మణమును బఠింతురు. ఈవిధముగ నీశాఖయులు పనిషదారంభమునందు పఠించు ప్రవిధ్యాది మంత్రములు, ప్రవర్గాది కర్మములున్న తత్త్వద్విద్యలయం దుపసంహరింపఁ బడునా! అని సంశయముగలుగ విద్యా ప్రధానములయిన ఉపనిషద్ధ్యధములకు సన్నిధిలో=సమీపమునఁ బఠింపఁబడు



టచే సన్నిధి సామర్థ్యముచే విద్యలలో వీనికిని నుపసంహారము కలదు. అని యభిప్రాయము కలుగుచుండఁగా నీయధికరణము ప్రారంభింపఁబడినది.

### వేదా ద్యర్థ భేదాత్ 25

వేదాది + అర్థభేదాత్ = వేద మొనలగు (హృదయమును వేధించి, ధమనులను వేధించి) అర్థభేదము ఉండుట వలన వీనికి విద్యలలో ఉపసంహారములేదు. హృదయవేదాది మంత్రములకు లింగముచే ఆభిచారిక కర్మములయందు వినియోగము. ప్రవర్ణ్యాదులకును నగ్నిష్టోమాదులయందు వినియోగము. లింగవాక్యములు సన్నిధికంటె బలవత్తరములు. కనుక వీనికి విద్యాంగత్వములేదు.

### 15 హాన్యధికరణము

అవ|| తాండి రహస్యములో “అశ్వ ఇవ రోమాణి విధూయపాపం, చంద్ర ఇవరాహోర్ముఖా త్రప్తముచ్య, ధూత్వాశరీరం, అకృతం కృతాత్మాబ్రహ్మలోక మభిసంభవామి” ఛాం. 8-13-1. అని యున్నది. ఇట్లే అధర్వణశ్రుతిలోఁ గూడ “యథానద్య స్స్వందమానా స్సముద్రేఽస్తం గచ్ఛంతి నామరూపే విహాయ తథా విద్వాన్ పుణ్యాపాపే విధూయ నిరంజనః పరమం సామ్య ముపైతి” ము. 3-1-3 అని యున్నది.

(1) గుఱ్ఱము రోమములను విదల్చుకొని స్వచ్ఛమైనట్లు నేను బాపమునంతను విదల్చుకొని స్వచ్ఛమైనవాడనై, చంద్రుడు రాహుముఖమునుండి విడువబడినవాడై ప్రకాశమానుడగునట్లు నేనీయనాదిసిద్ధమగు దేహమునువిడిచి ప్రకాశించువాడనై సాక్షాత్కృతమైన ఆత్మకలవాడనై బ్రహ్మలోకమును బొందుదును.

(2) నదులుప్రవహించుచు సముద్రమునుబొంది తమ నామరూపములనువిడిచి సముద్రములో నైక్యముపొందునట్లు, విద్యాంసుడు(జ్ఞాని)పుణ్యపాపములనువిడిచి, నిరంజనుడై పరమాత్మసామ్యమును బొందుచున్నాడు, -అనియర్థము.

శాత్ర్యాయనులు-“తస్యపుత్రా దాయ ముపయన్తి సుహృద సాధుకృత్యాం ద్విషన్తః పాపకృత్యామ్” అనిపఠించుచున్నారు. అనగా, మృతుడైన జ్ఞానియొక్క పుత్రులు సహృదయలు సాధుకృత్యమును, ద్వేషించువారు పాపకృత్యమునుగా దాయమునుబంచుకొని పొందుచున్నారు. అనియర్థము. కాపీతకీయములో “తత్సుకృతదుష్కృతే విధూనుతే తస్యప్రియా జ్ఞాతయ స్సుకృత ముపయన్తి అప్రియా దుష్కృతమ్” కా1-4-

ఈపై వాక్యములలో తాండ్యాధర్వణములలోఁ బుణ్యపాప త్యాగమాత్రమేవినబడుచున్నది. శాత్ర్యాయనబ్రాహ్మణములో నతనిపుత్రులు దాయమును దీసికొనుచున్నారు అని

ఉపాయనము చెప్పబడినది. కాపీతకీయములో సుకృత దుష్కృత విభూననము, దానినిజ్ఞాతులు తీసికొనుట, (ఉపాయనము) చెప్పబడినది. జ్ఞాని పుణ్యపాపములను విడిచిపెట్టుట, జ్ఞాతులు మొదలగువారు తీసికొనుట యని రెండువిషయములు చెప్పినశ్రుతులలో విచారింపవలసిన యంశములేదు. కేవల ముపాయనముచెప్పిన శ్రుతిలోఁగూడ త్యాగములేనిదే ఉపాయనము సంభవింపదుగాన త్యాగముఆక్షిప్తమగు చున్నది. కాన నచ్చటను విచారణీయాంశములేదు. ఇక కేవలత్యాగమునేచెప్పిన తాండ్యాధర్వణములలో, ఈజ్ఞాని (విద్యాంసుఁడు) విడిచిపెట్టిన ఈపుణ్యపాపములకు ఇతరత్రచెప్పిన ఉపాయన సంబంధము = అతని జ్ఞాతులుమున్నగువారు గ్రహింతురని చెప్పిన యంశము, సంబంధింపజేయవలయునా? అక్కరలేదా? అని విచారింపవలయును. ఇక్కడ చెప్పబడలేదు గాన సంబంధింపజేయ నక్కఱలేదు. అని రాఁగా, చెప్పుచున్నారు.

హానౌ తూపాయనశేషత్వాత్ కుశాచ్ఛంద స్తుత్యుప  
గానవత్తదుక్తమ్ 26

హానౌతు = హానిమాత్రము (పుణ్యపాపములనువిడిచి పెట్టుటమాత్రము) వినబడుచున్నశ్రుతులయందు ఉపాయనము = జ్ఞాతులు వానిని గ్రహించుట ఉపసంహరింపదగినది. (సంబంధింపజేయదగినది) ఎందుచేతననఁగా? ఉపాయన శబ్ద శేషత్వాత్ = ఉపాయనశబ్దము హానశబ్దమునకు శేషముగనుక

అనఁగా హానోపాయనములు రెండును జెప్పఁబడినచోట ఉపాయనము హానమున కంగముగాఁ జెప్పఁబడుచున్నది కనుక అనియర్థము. ఒక్కహాని మాత్రమే చెప్పఁబడినను రెండవదగు ఉపాయనమును సంబంధింపఁజేయవలయును.

ఈ హానోపాయనములను జెప్పుట విద్యాస్తుతికొఱకు ఆహా ! ఈతని విద్య ఎంతగొప్పది ! ఆవిద్యాపామర్థ్యముచేత పుణ్యపాపములను విడుచుచున్నాఁడు. అవి మిత్రతామిత్రులయందు సంక్రమించుచున్నవి. అని స్తుతికొఱకుఁగాన హానమున్నచోట నుపాయనమును ఉపసంహరింపఁజేయవలయును. ఈవిద్యాప్రశంసవలన నింతవిద్యనభ్యసించిన యీపండితుఁడు (జ్ఞాని) మృతుఁడు ఎంతగొప్పవాఁడు? అనిమెచ్చుకొనుచు నతనియెడల సప్రియముపలుకకుండుట ప్రయోజనము. గుణోపసంహారమునుజెప్పు సందర్భములో స్తుత్యుపసంహారరూపమైన యీపూత్రము చెప్పఁబడినదని సంగతి.

ఇచ్చట ఈశాఖలోజెప్పఁబడకపోయినను ఇతరశాఖలోఁ జెప్పఁబడినను ఉపాయనమును ఇచ్చట నుపసంహరింపవలెననుటకు దృష్టాంతమును జెప్పుచున్నారు. కుశాచ్ఛదస్తుత్యుపగానవత్ = కుశా = భల్లవశ్రుతిలో “కుశా వానస్పత్యాస్త తా మాపాత” అనియొక వాక్యముకలదు. యజమానుఁడు కుశలనుబ్రార్థించున్నాఁడు, హేకుశాః సమిద్రూపాః, సమిద్రూపములైన ఓ కుశలూ! మీరు, వానస్పత్యాస్త =



వనస్పతి సంబంధముకలవారై యుండుడు, మా శాత = నన్ను రక్షింపుడు. అనునీ ప్రార్థనలో కుశలకు సామాన్యముగా వానస్పత్యాదిని వనస్పతి (వృక్ష) సంబంధము చెప్పబడినది. కాని ఆవృక్షమేదో చెప్పబడలేదు. అయినను శాట్యాయనీయ శాఖాంతరములో “ఔదుంబరాకుశాః” అని చెప్పియుండుటచే, ఆవాక్యమునుదీసికొని యిచ్చట ఔదుంబర (మేడి చెట్టు) సంబంధమైన సమిధలను గ్రహించుచుండిరి. అట్లే శాఖాంతరములో జెప్పబడిన ఉపాయమును ఈహానమువద్ద గూడ జెప్పుకొనవలెను. ఇట్లే చెప్పబోవు మిగిలినదృష్టాంతములందును సమన్వయముచేసికొనవలెను.

ఛంద=ఛందోదృష్టాంతము, “ఛందోభిస్తువతే” అనుచోట, దేవాసురచ్ఛందస్సులకు, ఏది ముందు! ఏదితరువాత! అని విశేషముగా జెప్పకపోయినను, శాఖాంతరముగు పైంగి శ్రుతిలో జెప్పబడిన “దేవచ్ఛందాంసి పూర్వాణి” అనుదానినిబట్టి ముందు దేవస్తుతి నిర్ణయముచేయబడుచున్నది.

స్తుతి=స్తుతిదృష్టాంతము = షోడశియనుసాత్రవిశేషమును గ్రహించినప్పుడు తదంగభూతమగు స్తోత్రమునెప్పుడు చేయవలెను? అను విషయమునుఛందోగులకు గాలవిశేషము “సమయాధ్యుషి తే సూర్యే షోడశినస్తోత్ర ముపాకరోతి” అనుతైత్తిరీయక వాక్యమువలన నిర్ణయింపబడుచున్నది.

ఉపగానవత్ = ఉపగానదృష్టాంతము. “ఋత్విజ ఉపగాయన్తి” అనిసామాన్యముగా ఋత్విక్కులకుఅందఱకు ఉపగానము ప్రాప్తించుచుండగా “నాధ్వర్య రుపగాయతి” అను శాఖాంతరీయవాక్యము ననుసరించి, అధ్వర్యవర్జితమైన ఋత్విజలే యుపగానముచేయవలెనని నిర్ణయింపఁబడినది. ఈ దృష్టాంతములన్నిటిలోను శాఖాంతరీయ విషయము నిచ్చట సంబంధింపఁ జేసికొన్నట్లు, ప్రకృతమగు పుణ్యపాపములను విడిచిపెట్టుటయనవిషయమున, ఉపాయనమునుగూడ (అతని ప్రియాప్రియులు వీనిని స్వీకరింతురనుదానిని, సంబంధింపఁజేయవలయును.

ఈ విషయము జైమినిమహర్షికిని సమ్మతమని చెప్పుచున్నారు. ‘తదుక్తమ్’ ఆవిషయము జైమినిచేతను చెప్పఁబడినది. “అపితు వాక్యశేషస్సాత్ అన్యాయ్యత్వాత్ వికల్పస్య విధీనా మేకదేశ స్సాత్” (జై, సూ, 10-8-1) శ్రుత్యంతరగతమగు విశేషము శ్రుత్యంతరములో సంగీకరింపఁబడకున్న వికల్పము సంభవించును. వేతేగతి యున్నప్పుడు వికల్పము న్యాయముకాదు. అని “యజతిషు యేయజామ హంకరోతి నానుయాజేషు” అనుచోట వికల్పమును బరిహరించుటకై యీసూత్రము చెప్పఁబడినది.

ఈసూత్రమునకు నుటియొకవిధముగా నర్థము.

పై నుదాహరించిన “సుకృతదుష్కృతే విధూనుతే” అన్న వాక్యములో “విధూనుతే” అనుదానికి బుణ్యపాపములను

విడిచిపెట్టుట యనియర్థమా? లేక చలింపజేయుట యని  
యర్థమా? అని సంశయముగలుగ, “ధూక్షకంపనే” అని  
ధాతువునకుకంపన మర్థము. కంపనమనగాఁ జలింపజేయుట  
యనియే యర్థము. ప్రస్తుతములో పుణ్యపాపములను జలింప  
జేయుటయనగా వానియొక్క ఫలము నీయకుండగాఁ జేయుట  
యనియర్థము. అని పూర్వపక్షముగలుగ, అట్లుకాదు “విధూ  
ను తే” అనుదానికి విడిచిపెట్టుట యనియే యర్థము చెప్పవల  
యును. ఏమన ఉపాయనశబ్ద శేష త్యాత్ = ఉపాయనశబ్దముతో  
నేక వాక్యత కావలయునుగనుక, హనిలేని దే ఉపాయనము కుద  
రదు కావున, విధూనుతే అనుదానికి విడిచిపెట్టుట యనియే  
యర్థమని సిద్ధాంతము. మిగిలినదంతయు సమానము.

16 సాంపరాయాధికరణము. (27-28)

అవ॥ పూర్వాధికరణములోఁ జెప్పబడిన సుకృత  
దుష్కృత్యాగము, మరణానంతరము దేవయానమార్గముచే  
బ్రహ్మలోకమునకు వెళ్లుచున్నవానికి మార్గచుభ్యమునందుఁ  
గలుగునా! లేక మరణసమయమునందే బ్రతికియుండగనే  
కలుగునా? అని సందేహముకలుగ మధ్య మార్గమునందుఁ  
గలుగును. ఎందుచేత? కౌషీతకులు పర్యంకవిద్యలో “సవతం  
దేవయానం పంథాన మాసాద్యాగ్ని లోక మాగచ్ఛతి,  
... .. స ఆగచ్ఛతి విరజానదీంతాం మనసై వాత్యేతి.  
తత్సుకృతదుష్కృతే విధూనుతే” అని పఠించు చు గ్గురు.

పర్యంకస్థ బ్రహ్మోపాసకుడు బ్రహ్మప్రాప్త్యర్థమై పోవుచు  
విరజానదిని మనస్సుచేతనే అతిక్రమించును. (అందుచే) పుణ్య  
పాపములను విడిచిపెట్టును' అని యర్థము. దీనిచే మధ్య  
మార్గమునఁ బుణ్యపాప త్యాగము చేయుననిరాఁగా సిద్ధాం  
తముచెప్పుచున్నారు.

సంపరాయే తర్తవ్యాభావా త్తథా హ్యన్యే, 27

సంపరాయే = మరణసమయమునందే (బ్రతికియండఁ  
గనే) పుణ్యపాపములను విడుచును. ఎందుచేతననఁగా, తర్త  
వ్యాభావాత్ = తరింపఁదగినది (పొందఁదగినది) లేదుకనుక,  
ఉపాస్యమాన మగు విద్యాసామర్థ్యముచే విద్యానంతరమే  
సుక్ష్మత దుష్కృత క్షయము గలుగును. క్షయముకలుగక  
యర్చిరాదిమార్గ గనునము సంభవింపదు. మార్గములోఁ గొం  
తదూరమువఱకుఁబుణ్యపాపములు అనువర్తించుటలోఁబ్రయో  
జనములేదు. అగ్నిహోత్ర యవాగూన్యాయముగ పూర్వభా  
విత్యాగము తరువాతఁ జెప్పఁబడినది. తథాహ్యన్యే = తాండిన  
శాత్రాయన శాఖీయులును “అశ్వత్థవ రోమాణివిధూయ”  
అనిముందే పుణ్యపాప త్యాగమును జెప్పుచున్నారు.

ఛందత ఉభయావిరోధాత్. 28

ఛందతః = స్వేచ్ఛచేతను, కర్మక్షయము జీవించి  
యండఁగనే కావచ్చును. యమనియమాది సహితమగు



విద్యానుష్ఠానము తాను జీవించియుండఁగ నే సంభవించును. కాని చనిపోయిన తరువాతఁగలుగదు. విద్యానుష్ఠాన హేతుకమగు సుకృతదుష్కృత కర్మక్షయముగూడ జీవించియుండఁగ నే సంభవించును. హేతువుండఁగాఁ గార్య మేలకలుగదు? బ్రహ్మప్రాప్తి దేహత్యాగముగలుగక సంభవింపదు గాన దేవయాన ప్రస్థితుడగు నతనికిఁగలుగును. అని విద్యాకర్మక్షయములకు నిమిత్తనైమిత్తికత్వము చెప్పిన, ఉ భయావిరోధాత్ = తాంఠినాయన శాశ్వతయన శాఖీయులి రువురతో విరోధములేకుండును.

### 17 గ తేరర్థవత్తాధికరణము. 29-30

అవ! పుణ్యపాపములను విడిచిపెట్టుటను జెప్పినసందర్భములో ఒక్కచోట దేవయాన మార్గము చెప్పఁబడినది. ఒకచోట చెప్పఁబడలేదు. అచ్చటఁగూడ నీ మార్గమున కుపసంహారము చెప్పవలయునా? అని సందేహము కలుగఁజెప్పఁబడుచున్నది.

గ తే రర్థవత్త్వ ముభయథాఽన్యథాహి విరోధః 29

గ తేః = దేవయాన మార్గమునకు, ఉభయథా = రెండువిధములుగా విభాగముచేయుటచేత, అర్థవత్త్వం = సార్థకత, అన్యథా = ఆలాకాకపోయినచో, విరోధోహి = శ్రుతివిరోధముకలుగును.

ఉపాసనాపద్ధతిలో దేవయాన మార్గముకాని నిర్గుణ విద్యాసందర్భములో దేవయానమార్గములేదు. అవిద్యాక్షయ మగుటతో నచ్చటనే యతఁడు “నిరంజనః పరమం సామ్య ముపైతి పుణ్యం” ము. (5-1-3) నిరంజనః = భావిజన్మరహి తుడై, పరమాత్మ స్థితినిబొందును. అందుచే నతనికి మార్గా పేక్షలేదు. అచ్చటఁగూడ మార్గమున్నదని చెప్పినచో, పై నచూపిన “పుణ్యపాపే విధూయ నిరంజనః పరమం సామ్యము పైతి” యను శ్రుతి విరోధము వచ్చును.

ఉపపన్న స్తల్లక్షణార్థోపలభే ల్లోకవత్. 30

ఉపపన్నః = ఉపాసనయందే దేవయానమార్గ సంబంధము, నిర్గుణవిద్యలో ఆమార్గసంబంధములేదు అనిచెప్పుట, తగియున్నది. ఎందుచేతననఁగా, తల్లక్షణార్థోపలభేః = తత్ + లక్షణ + అర్థ + ఉపలభేః = తత్ = ఆగతి, లక్షణ = కారణముగాఁగల, అర్థ = సగుణవిద్యా ఫలరూప మయిన యర్థముయొక్క, ఉపలభేః = పొందుటవలన, సగుణ విద్యకు లోకాంతరస్థమగు బ్రహ్మప్రాప్తి ఫలముగాఁజెప్పినట్టి విషయము శ్రుతులలోఁ గనఁబడుచున్నందున అచ్చట దేవ యానమునుజెప్పుట యుపపన్నమైన విషయము. ఎట్లనఁగా, లోకవత్ = లోకములోవలె, దూరస్థలమం దున్నదానిని బొందఁదలచినవానికి మార్గాపేక్షకాని, దగ్గరనున్న దానిని బొందఁదలచినవానికి మార్గాపేక్షలేదు. నేతువునొద్ద నున్న

వారు గంగకుబోవలెనన్న, ఆమార్గము ననుసరింపవలెను, గంగదగ్గఱనేయున్నవారికి మార్గమునుసరింప నక్కరలేదు.

### 18 అనియమాధికరణము

అవ॥ సగుణ విద్యయందు దేవయానమార్గమునకు అర్థ వత్త్వము (సార్థకత) కాని నిర్గుణ బ్రహ్మవిద్యలో దేవయానమార్గమునకుఁ బ్రసక్తి లేదని నిర్ణయింపఁబడినదికదా ! సగుణ బ్రహ్మవిద్యలలోఁగూడ, గొన్నిటియందు ఈ దేవయానము వినఁబడుచున్నది. కొన్నిటియందు వినఁబడుటలేదు. పర్యంకవిద్య, పంచాగ్ని విద్య, ఉపకోసలవిద్య, దహర విద్యలయందు దేవయానమున్నది. మధు విద్య, శాండిల్య విద్య, వైశ్వానర విద్యలలో లేదు. ఈ మార్గమును జెప్పని మధు విద్య మున్నగువానిలోఁగూడ నీ దేవయాన మార్గమును జెప్పవలయునా ? అక్కఱలేదా ? అనఁగా నీ యధికరణమునఁ జెప్పఁబడుచున్నది.

అనియమ స్పర్శేషా మవిరోధ శ్శబ్దానుమానాభ్యామ్ 31

అనియమః = నియమములేదు. సర్వేషాం = సమస్తమైన సగుణవిద్యాస్థలములకు దేవయానమును సంబంధింప, జేయుటలో, అవిరోధః = విరోధములేదు, ఎందుచేతననఁగా, శ్శబ్దానుమానాభ్యామ్ = శ్రుతిస్మృతులవలన, శ్రుతిస్మృతులు ప్రమాణముగా నుండుటవలన సర్వసగుణోపాసనలకు దేవయామార్గ ప్రసక్తి చెప్పవచ్చును.

(శ్రుతి :- తద్య ఇథ్యం విదుః యేచేమేఽరణ్యే శ్రద్ధాతవ ఇత్యుపాసతే తేఽర్చిష మభినంభనన్తి” ఛాం. 5-10-7. ఎవరి విధముగా పంచాగ్ని విద్య నూహింతురో! ఎవ్వ రరణ్యములందు, శ్రద్ధ, తపస్సు, మొదలగు ధర్మములు కలవారై యపాసన చేయుదురో వారందఱు అర్చిరాదిమార్గమును బొందుదురు. అని దీని యర్థము.

ఈ విషయములో స్మృతిగూడఁగలదు.

శుక్లకృష్ణే గతీహ్యేతే జగత శ్శాశ్వతే మశే,  
ఏకయా యాత్యనావృత్తి మన్యయాఽవర్తతే  
పునః॥ భ.గీ. 8-26.

కావున ఉపాసన లన్నిటియందును దేవయానముకలదు.

### 19 యావదధికారాధికరణము

అవ॥ నిర్గుణవిద్యలో జ్ఞానికి దేహపాతానంతరము ముక్తిసంభవించుట నియతమా? పాక్షికమా? అని సంశయము గలుగ, పాక్షికము. అపాంతరతమః ప్రభృతులకు దేహాంతర స్వీకారదర్శనము కనఁబడుచున్నది. కాన-వేద ప్రవర్తకుఁడగు అపాంతరతముఁడను నొక యాచార్యుఁడు శ్రీమహావిష్ణువు నాజ్ఞచే కలిద్వాపర సంధికాలమున కృష్ణద్వైపాయనుడై పుట్టెను. ఈశ్వరుని యాజ్ఞచే ననత్కు-మారుఁడు కుమారస్వామియై పుట్టెను. నారదవసిష్ఠాదులు జన్మించినట్లు



కలదు. కావున జ్ఞానులకును ఈ శరీరపాతానంతరమే ముక్తి కలుగుననుట నియతముకాదు. అని పూర్వపక్షము రాగా సిద్ధాంతమును జూపుటకై యీయధికరణముపక్రమింపఁ బడినది.

యావదధికార మవస్థితి రాధికారికాణామ్. 32

ఆధికారికాణాం = ఈశ్వరాజ్ఞచే నాయాయధికారము లందు నియుక్తులైన వారికి, యావదధికారం = ఆ యధికార మున్నంతవఱకు, (ఆయధికార సంపాదకమగు కర్మము క్షయము నొందువఱకు) అవస్థితిః = ఆ యధికారమునందుండుట, తదనంతరము ముక్తి.

“తస్య తావదేవచిరం, యావన్న విమోక్ష్యేథ సంపత్స్యే”  
ఛాం. 6-14-2 అను శ్రుతివలన.

అధికారమున నియుక్తులైనవారికి ఆ యధికార సంపాదకమగు కర్మము పెక్కుజన్మము లెత్తినఁ గాని నశింపదు. ఇతరులకు విద్యోత్పాదక శరీర నాశానంతరమే ముక్తి కలుగును.

## 20 అక్షరధ్యధికరణము

అవ॥ బృహదారణ్యకములో యాజ్ఞవల్క్యుడు గార్హి నుద్దేశించి చెప్పుచు “ఏతద్వైత్తదక్షరం గార్హి బ్రాహ్మణా

అభివదన్తి అస్థూల మనణు అహస్వ మదీర్ఘమ్” బృ. 3-8=8  
 అనియు ఇట్లే ఆధర్వణికములోఁగూడ, “అథ పరా యయా  
 తదక్షర మధిగమ్యతే యత్త దద్రేశ్య మగ్రాహ్యమగోత్ర  
 మవర్ణ మచక్షుశ్రోత్రం త దపాణిపాదమ్” ముండ. 1-2-6  
 అనియు ఇట్లే “అశబ్ద మస్పర్శమ రూప మన్యాయం తథారసం  
 నిత్యమగన్ధవచ్ఛ” కార-1-3-15 అని చెప్పఁబడినది. ఈ నిషేధ  
 శ్రుతులలో, ఒక నిషేధశ్రుతిలో లేని నిషేధములకు మిగిలిన  
 నిషేధశ్రుతులలో ఉపసంహారమున్నదా? లేదా? అని సంశ  
 యము గలుగగా ఆనందాదులవలె నిషేధములు బ్రహ్మ  
 స్వరూపములు గావుకనుక ఉపసంహారములేదు అని పూర్వ  
 పక్షమురాఁగా సిద్ధాంతముచేయుచున్నారు.

అక్షరధియాం త్వవరోధః సామాన్యతద్భావాభ్యాం  
 బౌపసద వత్తదుక్తమ్. 33.

అక్షరధియాం = అక్షరబ్రహ్మవిషయక నిషేధబుద్ధు  
 లకు, అవరోధః = ఉపసంహారము సర్వత్రకలదు. ఎందుచేతన  
 నఁగా సామాన్య తద్భావాభ్యాం = సామాన్య తద్భావముల  
 చేత-సామాన్యమనఁగా, సమానస్యభావః సామాన్యం=విశేష  
 నిరాకరణ రూపమైన బ్రహ్మప్రతిపాదన ప్రకారము అంత  
 టను సమానముగ నేయున్నది. ఈసమానస్థితియే సామా  
 న్యము. తద్భావమనఁగా తత్ = ఆబ్రహ్మయొక్క, భావము =  
 తత్త్వ, ఇచ్చటఁ జెప్పఁబడినదియు ఆబ్రహ్మస్వరూపమేయనుప్రత్య

భిజ్ఞః, ఈ సామాన్య తద్భావములచేత ఉపసంహారముకలదు. నిషేధము స్వరూపప్రతిపాదకము కాకపోయినను ఉపలక్షణముగా స్వరూపప్రతిపత్తిర్థమే - ఔపసదనత్ ౭ ఉపసత్సంబంధి మంత్రములవలె అని నిదర్శనము. అనఁగా, యజుర్వేదమున “జమదగ్నిః పుష్టికామ శ్చతూరాతేనాయజత” అని యుత్పన్నమైన జామదగ్నిహీనమునందు “పురోడాశిన్య ఉపసదోభవన్తి” అని పురోడాశయుక్తములైన ఉపసదిష్టులయందు “అగ్నే ర్వేహోత్రం వేరధ్వరం” అను మంత్రములుపదేశింపఁబడినవి. ఈమంత్రము లుద్గాతృవేదోత్పన్నములు పురోడాశప్రదానములునైనవి. ఉద్గాతృ వేదోత్పన్నములగుటచే ఉత్పత్తివిధిచే ఉద్గాతృప్రయోగార్హములా? పురోడాశప్రదానమున వినియోగముకనుక పురోడాశము నధ్వర్యుడిచ్చుచున్నాఁడుకనుక నధ్వర్యుఁడు ప్రయోగింపవలసినవా? అని సందేహముకలుగ, స్వరూపమాత్రబోధకమైన యుత్పత్తివిధికంటె వినియోగవిధి ప్రబలము ముఖ్యమునని, ముఖ్యానురోధముచే నధ్వర్యుప్రయోగార్హములని నిర్ణయింపఁబడినది. ఇందు ఎచ్చటనోయున్నవైనను అధ్వర్యుకర్తృక పురోడాశ విశేషములకు అధ్వర్యునితోనే సంబంధమును జెప్పినట్లు ఇచ్చటగూడ ఎచ్చటనోయున్నవైనను అక్షరప్రమితివిశేషములైన “అస్థూలమనణ” మొదలగు నిషేధములకక్షరునితోనే సర్వత్రసంబధము చెప్పవలెనని దృష్టాంతము. తదుక్తమ్ = అది జైమినిమహర్షి చేతనుగూడ “గుణముఖ్యవ్యతిక్రమే తద

ర్థత్వాత్ ముఖ్యేన వేదసంయోగః జై. 31-31-5 అనుసూత్రమునఁ జెప్పఁబడినది. అచ్చట ఆధానగత వారవ స్తీయసామములందు ఉపాంశుస్వరమా? ఉచ్చైస్వరమా? అని విచారణము చేసి గుణముఖ్యవ్యతిక్రమన్యాయముచే, ఉపాంశుస్వరమే నిశ్చయింపఁబడినది. అట్లే ఇచ్చటను, ప్రధానమగు నక్షరసంబంధమువలన నంతటను సర్వనిషేధోపసంహారము చెప్పవలెను.

## 21 ఇయదధికరణము.

ద్వాసుపల్లా సయుజా సఖాయా సమానంవృక్షం పరిషస్వజాతే, తయోరన్యః పిష్పలం స్వాద్వత్తి, అనశ్నన్నన్యో అభిచాకశీతి, ముం-31-1-1 అని అధ్యాత్మాధి కారములో ఆధర్వణికులు పఠించుచున్నారు. కారకములో ఋతంపిబంతౌ సుకృతస్యలోకే గుహంప్రవిష్టౌ పరమేపరాధే ఛాయాతపౌ బ్రహ్మవిదోవదన్తి పంచాగ్నయో యేచ  
(తీణాచికేతాః॥ కా॥ 31-1-

అని యున్నది- ఈ రెండింటియందును జెప్పఁబడినవి రెండువిద్యలా? ఒక్క-విద్యయేనా? అని సంశయము. మొదటిదానిలో “అనశ్నన్నన్యః అనియు, రెండవదానిలో “ఋతంపిబంతౌ” అనియు నుండుటచే మొదటిదానిలో నొకనికి భోక్తృత్వము రెండవవానికి అభోక్తృత్వము తెలియుచున్నది. రెండవమంత్రములో, ఋతంపిబంతౌ అని యిరువురకు భోక్తృత్వము చెప్పఁబడినది. వేద్యభేదముచే విద్యాభేదమని



పూర్వపక్షమురాఁగా సిద్ధాంతముచెప్పుచున్నారు - రెండు మంత్రములలోను జెప్పఁబడినది యొక్కటే విద్య. విద్యా భేదములేదు. ఎందుచేతననఁగా,

ఇయదామననాత్ 34

ఇయత్తావచ్ఛిన్నము ద్విత్వోపేతమునగు వేద్య రూపమును, రెండుచోట్లను నభిన్నముగనే తెల్పుటవలన, విద్యాభేదము లేదు. ఇచ్చట రెండు మంత్రములందును భోక్తయగు జీవు ననువదించి పరమాత్మాభేదము చెప్పఁబడినది. “ఋతంపిబంతౌ” అనుచోట ద్వివచనము ఛత్రిన్యాయమునఁ జెప్పఁబడినది. ఎందుచే విద్వైక్యము. వెనుకటి గుహాధికరణమున కిదిప్రపంచ భూతము.

22 అంతరత్వాధికరణము (35-36)

బృహదారణ్యకములో “అథహైన ముషస్తశ్చాక్రాయణః పప్రచ్ఛ యాజ్ఞవల్క్యేతి హోవాచ, యత్సాక్షాదపరోక్షాద్బ్రహ్మ య ఆత్మా సర్వాంతరః తం మేవ్యాచక్ష్య బృ- 3-4-1 అని ఉషస్తబ్రాహ్మణములోను,

“అథహైనం కహోలః కాపీతకేయః పప్రచ్ఛ యాజ్ఞవల్క్యేతిహోవాచ॥ యదేవసాక్షాత్ బృ 3-5-1 అని కహాలబ్రాహ్మణము నందును జెప్పఁబడినది.

ఇందు మొదటిదానిలో చాక్రాయుగండు ఉపస్తుడను  
వాడు యాజ్ఞవల్క్యుని సర్వాంతరుడగు ఆత్మస్వరూపమును  
జెప్పుమనివేడెను. అతడు కార్యకారణరహితుఁ డాత్మయని  
చెప్పెను.

ఇట్లే కాపీత కేయుడగు కహోలుఁడు ప్రశ్నింపగా  
సతనికి అశనాయాద్యతీతుఁడు (ఆకలిదప్పులులేనివాడు) ఆత్మ  
యనిచెప్పెను.

ఈ రెండింటియందును జెప్పఁబడినవాడు ఒక్కడేనా !  
ఇరువురా? చెప్పఁబడినవిద్యయొక్కటేనా ! లేక రెండును  
భిన్నవిద్యలా? అని సంశయముగలుగ “పునరామ్నానా  
దభ్యాసన్యాయేన” జై 2-2-2 అని మరలఁజెప్పుటవలన రెం  
డును రెండువిద్యలని భేదమురాగా, విద్యైకత్వమేయని సిద్ధాం  
తమును జెప్పుచున్నారు.

అంతరా భూతగ్రామవత్ స్వాత్మనః 35

స్వాత్మనః = స్వాత్మకు, అంతరా = రెండు బ్రాహ్మ  
ణములందును సర్వాంతరత్వమును ఆమ్నానాత్ = (వెనుకటి  
సూత్రమునుండి తెచ్చుకొనవలెను) చెప్పుటవలన విద్యైక  
త్వమేకాని వేఱుకావు. ఎట్లనఁగా, భూతగ్రామవత్ = మఱి  
యొక శ్రుతిలో, “ఏకోదేవ సర్వభూతేషు గూఢః సర్వ  
వ్యాపీ సర్వభూతాంతరాత్మా (శ్వేతా 6. 11) అని సమస్త  
భూతములందు సర్వాంతరుడైనవాఁ డొక్కఁడేయని చెప్పుట

వలన నిచ్చట రెండు బ్రాహ్మణములందుఁ జెప్పఁబడినవాఁడును ఒక్కఁడేకాని భిన్నులుకారు. కాన విద్వైక్యమే.

అన్యథా భేదానుపపత్తిరితిచే న్నోపదేశాంతరవత్ 36

అన్యథా = ఈరెండును వేర్వేరువిద్యలని చెప్పక పోయినచో భేదానుపపత్తిః = భేదముపపన్నముకాదు. రెండువిధములుగాఁ జెప్పుట నిరర్థకము. ఇతిచేత్ = అని యన్నచో, న = కాదు ఉపదేశాంతరవత్ = ఛాందోగ్యములో “తత్త్వమసి అనుచోట తొమ్మిదిపర్యాయములు, అభ్యాసముగాఁ జెప్పినను విద్యాభేదములేనట్లు ఇచ్చటను విద్యాభేదములేదు.

23 వ్యతిహారాధికరణము.

అవ॥ ఐతరేయు లాదిత్యపురుషు నధికరించి, “తద్వోహం సోసౌ యోసౌ సోహమ్ ఐ. ఆ. 2-2-4-6, అనిపఠించుచున్నారు. దేహేంద్రియాది సాక్షిభూతుడైన యే జీవుఁడు కలఁడో! అతఁడే ఆదిత్యమండల వర్తియగు పరమాత్మ! ఆదిత్యమండలవర్తియగు పరమాత్మ యెవ్వఁడో అతఁడే మన దేహాదు లందున్నవాఁడు. అని యర్థము. ఇట్లే జాబాళురు, “త్వంవా అహమస్మి భగవో దేవతే” అహంవై త్వమసి భగవోదేవతే!” జా. శ్రు.అని పఠించు చున్నారు. ఓపూజ్యురాలవైన దేవతా నీవే నేను, నేనేనీవు.

ఇచ్చట - ఈశ్వరునితో ఏకత్వవిషయమగు ఏకరూప చింతనమే విధింపఁబడుచున్నదా? లేక జీవేశ్వరుల కన్యోన్య్యానువాదముచేత, అన్యోన్యాత్మకత్వరూప వ్యతిహారముచే (మార్పుచే) ఉభయ విషయమగు చింతనము విధింపఁబడుచున్నదా? అని సంశయము గలుగ, జీవబ్రహ్మైక్య లక్షణమగు వస్తువొక్కటేకమక నేకరూపమైన చింతనమే విధింపఁబడుచున్నది. అనిరాగా, చెప్పుచున్నారు.

వ్యతిహారో విశింషంతి హీతరవత్ 37

వ్యతిహారః = వ్యతిహారమే (వినిమయమే) ఇచ్చట ఉపాస్యముగా విధింపఁబడుచున్నది. ఇతరవత్ = ఇతరములైన, సర్వాత్మత్వాది గుణము లెట్లుపాస్యములుగా విధింపఁబడుచున్నవో అట్లే ఇచ్చట, విశింషంతిహి = జీవపరమాత్మలు అన్యోన్యాత్మకత్వరూప వ్యతిహారముచే నుపాస్యముగా, నుభయరూపచింతనమును జెప్పుచున్నారు. ఏకరూప చింతనమే యన్నచో జీవున కీశ్వరునితో నైక్యబోధకమగు ఉపాస్యాంశమునకు సార్థకతకలుగునుగాని ఈశ్వరునికి జీవునితో నేకత్వబోధకాంశమునకు అర్థవత్త్వములేదు. వ్యతిహారమునం దుభయాంశములకు సార్థక్యము కలుగును.

24 సత్యాద్యధికరణము.

బ్రహ్మదారణ్యకములో, హృదయాఖ్యుడగు హిరణ్యగర్భు నుద్దేశించి “స యోహవై తన్మహదృక్షం ప్రథమజం



వేద సత్యమ్ బ్రహ్మేతి జయతీమాన్ లోకాన్” బృ 5-4-1  
అని సత్యోద్యను విధించి, తదంగముగా “తదేత త్ర్యక్షరగుం  
సత్యం ... తద్యత్సత్య మసౌ సఆదిత్యః, యఏష ఏతస్మిన్మం  
డలే పురుషో యశ్చాయం దక్షిణేక్షున్ పురుషః బృ 5-5-2  
అని చెప్పబడెను.

ఇచ్చట, ఈసత్యవిద్యలు రెండును వేర్వేతా? ఒక్కటి  
యేనా? అని సందేహము గలుగుచున్నది, మొదటిసత్య  
విద్యకు “జయతీమాన్లోకాన్” అని ఫలము చెప్పబడినది.  
రెండవదానికి “హన్తిపాప్మానం” అని ఫలముచెప్పబడినది.  
విభిన్నఫలములను జెప్పినవికాన నీవిద్యలు రెండును విభిన్నము  
అని పూర్వపక్షముగలుగుచుండ సిద్ధాంతము చెప్పుచున్నారు.

సైవహిసత్యాదయః 38

సైవ = ఆ సత్యవిద్యయే యీసత్యవిద్య. రెండు  
వాక్యములందుఁ జెప్పబడిన సత్యవిద్యయు నొకటే, హి =  
ఎందుచేతననఁగా, సత్యాదయః = పూర్వ ప్రకృతములైన  
సత్యాదులే ఉత్తరవాక్యములో, “తద్యత్సత్యమ్” అని ఆక  
ర్షింపబడినవి. అందుచే నొకటేవిద్య. ఫలభేదమువలన  
భేదమనరాదు. పాపనాశమును ఫలమంగఫలము. అని చెప్ప  
వచ్చును. లేదా లోకజయము, పాపనాశము అను రెండును  
గలిసియే సత్యవిద్యకు ఫలము.

25 కామూద్యధికరణము.

ఛాందోగ్యములో “దహరేస్మి న్నంతరాకాశః అని మొదలిడి “ఏష ఆత్మా అపహతసాస్మా విజరో విమృత్యుర్విశోకః, విజఘతోఽపిపాసః సత్యకామః సత్యసంకల్పః ఛాం 8-1-5 అనికలదు.

బృహదారణ్యకములో “సనావష మహానజ ఆత్మా! అనిమొదలిడి, యవషోన్త ర్హృదయ ఆకాశ స్తస్మిన్ ఛేతే సర్వస్యవశీ” బృ 44-22 అని చెప్పబడినది.

ఇందు ఛాందోగ్యములో ఉపాసనవిద్య, వాజసనేయములో (బృహ) నిర్గుణవిద్య చెప్పబడుటచే విద్యాభేదమున్నది కనుక, నిచ్చటిగుణముల కచ్చట అచ్చటిగుణముల కిచ్చట నుపసంహార మున్నదా? లేదా? అని సంశయము కలుగుచున్నది. విద్యాభేదమువలన గుణోపసంహారము లేదనిరాగాఁ జెప్పుచున్నారు.

కామా దీతరత్ర తత్ర చాయతనాదిభ్యః 39

కామాది = సత్యకామత్వము మొదలగుగుణములు, ఇతరత్ర = వాజసనేయకమందును, అచ్చటనున్న, సర్వవశిత్యాదికము, తత్రచ = ఛాందోగ్యమునందును ఉపసంహరింపఁదగును. ఎందుచేతననఁగా, ఆయతనాదిభ్యః = హృదయమాయతనమని బ్రహ్మ ఉపాస్యమని, బ్రహ్మ సేతువని, ఆయతనాదులు రెండింటియందును సమానములుగా నున్నవికనుక.

సగుణ నిర్గుణ విద్యలని భేదమున్నను విద్యాస్తుత్య  
ర్థమై గుణోపసంహారము చేయవచ్చును.

26 ఆదరాధికరణము. (40-41)

ఛాందోగ్యములో వైశ్వానరవిద్యయందు” తద్యదభి  
క్తం ప్రథమ మాగచ్ఛేత్ తద్ధోమీయం, సయాం ప్రథమా  
మావృత్తిం జవాయాత్ జవాయాత్ ప్రాణాయ  
స్వాహేతి॥ ఛాం 5-19-1 అని ప్రాణాగ్నిహోత్రము కలదు.  
ముందుగావచ్చిన అన్నము హోమసంబంధమైనది. ప్రథ  
మావృత్తిని హోమముచేయునప్పుడు “ప్రాణాయస్వాహా”  
అని హోమముచేయవలెను. అని యభిప్రాయము. ఇచ్చట  
భోజనమునకు లోపము గలిగినప్పుడు ప్రాణాగ్నిహో  
త్రమునకును లోపము గలుగునా? లోపముగలుగదా? అని  
సంశయము. లోపముగలుగదు. అని పూర్వపక్షము, ఎందు  
చేత?

ఆదరా దలోపః 40

ఆదారాత్ = ఆదరమువలన అనగా జాబాల  
శ్రుతిలో వైశ్వానరవిద్యయందు “పూర్వోతిధిభ్యో శ్శీ  
యాత్” అని వైశ్వానరోపాసకునికి అతిథిలకంటె ముందు  
భుజింపవలెనని విధింపబడినది. ముందుగానతిధి భోజ  
నమును నిందించినది. అతిథులకంటె ముందుభోజనము చేయ  
వలెనని ఆదరముచూపుటవలన భోజనలోపము గలిగినను,

ప్రాణాగ్నిహోత్రమునకు లోపములేదు. ఉపాసకుడు దక్షపానము మొదలగువానిచే ప్రాణాగ్నికి హోమము చేయవచ్చును. అని పూర్వపక్షము వచ్చినది. (ఇది పూర్వపక్షసూత్రము) సిద్ధాంతము చెప్పుచున్నారు.

ఉపస్థితే ౭ త తద్వచనాత్ 41

ఉపస్థితే=భోజన ముపస్థితము (సన్నిహితము) అగుచుండగా, అతః= ఈసన్నిహితద్రవ్యమువల్లనే ప్రాణాగ్నిహోత్రహోమము చేయవలయును, తద్వచనాత్=ఆశ్రుతివచనమువలన, శ్రుతిలో “తద్యద్భిక్తం ప్రథమమాగచ్ఛేత్తద్ధోమీయమ్” అని చెప్పటవలన మొదటగావచ్చిన యే భిక్షము అన్నము) కలదో అది హోమసంబంధమైనది. అని సన్నిహితమైన భోజనద్రవ్యముతోనే హోమమును జేయవలెనని చెప్పటచే, భోజనలోపము సంభవించిన ప్రాణాగ్నిహోత్రలోపము గలుగును. భోజనపక్షములో ఆదరము ప్రాథమ్యార్థము.

27 తన్నిర్ధారణానియమాధికరణము.

అవ|| “ఓమిత్యేత దక్షర ముద్గీధ ముపాసీత” ఛాం 1-1-1. అనునవి మొదలుగాగల కర్మాంగభూతములగు ఉద్గీధాదుల నాశ్రయించిన ఉపాసనములందు సంశయముకలుగుచున్నది. ఈ యుద్గీధాద్యుపాసనములు పర్ణమయీత్యాదులవలె నిత్యములా? గోదోహనాదులవలె ననిత్యములా?



అని. అవ్యభిచరితక్రతు సంబంధముకల ఉద్గీఢాదులకు సంబంధించుటచేఁ గ్రత్వర్థములు గాన పర్ణమ యీత్యాదుల వలె నిత్యములు. “యస్య పర్ణమయీ జుహూర్భవతి నసకాపగ్నోక్తోకం శృణోతి” త్రై.సం.3.5.72. అను ననారభ్యాధీతమునకు అవ్యభిచరిత జుహూద్వారా ప్రకరణ పఠితమునకువలె కర్మ సంబంధముకలదు. (కాన) క్రత్వర్థమగుటచే నిదినిత్యము అట్లే క్రియ సంబంధముకల ఉద్గీఢాలకు సంబంధించినవగుటచే నీ యుపాసనములును నిత్యములు అనిరాఁగాఁ జెప్పుచున్నారు. తన్నిర్ధారణానియమః తద్దృష్టేః పృథగ్స్వప్రతిబంధః ఫలమ్ 42

తన్నిర్ధారణా + అనియమః = తన్నిర్ధారణ = తత్తద్గణ విశిష్టోద్గీఢాద్యుపాసనకు అనియమః = నియమములేదు. ఎందుచేతననఁగా, తద్దృష్టేః = అనియమములేకపోవుట శ్రుతి లోఁగనఁబడుటవలన, “తేనోభా కురుతే యశ్చైత దేవం వేద యశ్చ న వేద” ఛాం 1-1-10 అని యనుపాసకునకుఁగూడ కర్మమున కభ్యనుజ్ఞయుండుటచే అనిర్ధారణమునకు నియమములేదని భావము. హి = ఏకారణముచే, పృథక్, అప్రతిబంధః, ఫలమ్ = కర్మన కాశమునుండి అప్రతిబంధము ఫలముగా వినిపించుచున్నది. అప్రతిబంధము (ప్రతిబంధాభావము) అనఁగా, కర్మమునకు శీఘ్రముగా ఫలముగలుగుట.

“యదేవవిద్యయాకరోతి శ్రద్ధయోపనిషదా తదేవవీర్యవత్తరంభవతి” ఛాం 1-1-10 వీర్యవత్తరమ్ అనుచోటఁ

గలతరప్రత్యయమునకు) అడ్డులేక శీఘ్రముగా ఫలముగలుగుట యని యర్థము.

“కల్పస్తే హస్తై లోకాః” ఛాం 2-2-31 అని అంగో పాసనలకు వేతేఫలము చెప్పబడుటచే గోవోహనాదులు అని త్యములు.

### 28 ప్రదానాధికరణము

అవ॥ బృహదారణ్యకము నందు ఛాందోగ్యమునందును గూడసంవర్గవిద్యలో, వాగాదులకంటె ప్రాణము శ్రేష్ఠమైనద నియు, అగ్ని, ఆదిత్యుండు మున్నగు దేవతలకంటె వాయువు శ్రేష్ఠుడనియు నిర్ణయింపబడినది. ఈవిషయములలో సంశయము గలుగుచున్నది. ఈవిద్యలో వాయువునకు ప్రాణమునకు ఒకటే ప్రయోగమా? వేఱువేఱు ప్రయోగములా? అని సందేహము. పూర్వాధికరణములో ఫలభేదమునలన ఉపాసనలకు నిత్యత్వానిత్యత్వ లక్షణమగు ప్రయోగభేదము చెప్పబడినది. ఇందు రెండింటియందు వాయుప్రాప్తియే ఫలమగుటచేతను వాయువునకు ప్రాణమునకు పేరువేఱు కాని స్వరూప మొక్కటే కనుకను వేద్యభేదములేదు కనుకనేక విద్యయే యగుటచేతను ప్రత్యుదాహరణముగా ప్రయోగైక్యమే యని రాగాః జెప్పుచున్నారు.

### ప్రదానవదేవ తదుక్తమ్ 43

ప్రదానవదేవ = పురోడాశ ప్రదానము నందువలెనే యిచ్చటను బ్రయోగభేదము చెప్పవలెను. “ఇంద్రాయ రాజ్ఞే

పురోడాశ మేకాదశకపాలం ఇంద్రయాధిరాజాయ ఇంద్రాయ  
స్వరాజ్ఞే" తై. సం 2-3-6-1 అని యాయిప్తియందు ఇంద్రుఁ  
డొక్కడేయైనను, రాజ్ఞే, అధిరాజాయ స్వరాజ్ఞే అనిరాజాది  
గుణభేదముచే తద్విశిష్టదేవతాభేదము నాశ్రయించి పురో  
డాశప్రదాన (ప్రక్షేప) భేదము చెప్పబడినది. అట్లే యిచ్చు  
టను వాయువన్నను ప్రాణమన్నను ఒక్కటేయైనను, ఆధ్యా  
త్మికాధిదైవికభేదముచే ప్రయోగభేదము చెప్పవలెను.  
తదుక్తమ్ = ఆవిషయము, దేవతాకాండమునందు "నానా  
వాదేవతా పృథక్ జ్ఞానాత్" గుణములచే వేరువేరుగా  
తెలిసికొనుటవలన, దేవతయున్న అనేకరూపములు గలది  
యగును. అనిచెప్పబడినది.

29 లింగభూయస్త్వాధికరణము (4 4-5 2)

లింగభూయస్త్వత్తద్ధిబలీయస్తదపి 44

వాజసనేయులు అగ్నిరహస్యములో మనస్సుయొక్క  
ప్రాదుర్భావమును వర్ణించి, యామనస్సునుద్దేశించి, ఇట్లుపఠించు  
చున్నారు. "షట్త్రింశత్సహస్రాణ్యపశ్యదాత్మనో గీన  
రాన్ మనోమయాన్ మనశ్చిత్తః శ. ప. 10-5-3-3 అనగా,  
పురుషునికి సామాన్యముగా ఆయుర్దాయము నూరుసంవత్సర  
ములు. సంవత్సరమునకు 360 దినములు. 100 స॥ లకు  
 $360 \times 100 = 36000$  ముప్పదియూరు వేల (షట్త్రింశత్సహ  
స్రముల) దినములు. ఒకరాత్రి పగలుగలిపి ఒకదినము.

ఇట్టి దినములు మానవజీవితములో 36 వేలుకలవు. మన స్సంసార దినములలో చనలుపుట్టుచుండును. వానిని మనోవృత్తులందురు. ఒకదినమున, మనస్సంసారము, గలిగిన వృత్తులన్నిటి యందును దినగతమగు నేకత్వమునారోపించి, ఒకవృత్తిగా భావింపవలెను. యిట్టి వృత్తులు జీవితములో 36 వేలుసంభవించును. ఈ వృత్తులను అగులుగా భావించిన నగులుగను. ప్రత్యేకాత్మస్వరూపములనుగా భావించిన ప్రత్యేకాత్మస్వరూపములగును. ఈ భావనిష్ఠుడైనవి మనస్సుచేత చింతింపఁబడుచున్నవి. కనుక మనశ్చిత్తః అనబడును. అనఁగా మనస్సుచేతఁ జింతింపఁబడి సంపాదింపఁబడినవి మనశ్చిత్తః అనఁబడును. మనము వేనినిగా భావించిన నీ వృత్తులు అవియే యగును. అగులుని భావనిష్ఠుడగును. ఆత్మస్వరూపములని భావనిష్ఠుడగును. అదులు (సూర్యులు) అని భావనిష్ఠుడగును. ఇవన్నియు మనస్సుచేఁజింతింపఁబడినవి, మనోవికారములును, ఇట్టివానినిజూచెనని “షట్టింశత్సహస్రాణి అపశ్యత్ ఆత్మానః అగ్నిన్ అర్కాన్, మనోమయాన్ మనశ్చిత్తః” అనిచెప్పిరి. ఇట్లే వాగాదీంద్రియములుకూడ స్వస్వవృత్తులను అగులు మొదలగువానినిగా జూచినవని యావృత్తులను “వాక్చిత్తః ప్రాణచిత్తః చక్షుశ్చిత్తః శ్రోత్రచిత్తః” అనిపెక్కుఅగులు కర్మ ప్రకరణములోఁ జెప్పఁబడినవి.

ఇప్పుడు - మనశ్చిదాదులగు ఈయగులు కర్మాంగ భూతములా లేక స్వతంత్రములా (ప్రత్యేక ఫలప్రదములా) ?



అని సంశయము కలుగుచున్నది. పూర్వాధికరణములో వాయుప్రాణము లొక్కటే యైనను ప్రయోగభేదము చెప్పబడినది. ఇచ్చట మనశ్చిదాద్యగులు ప్రకరణము వలన కర్మాంగభూతములని పూర్వపక్షము రాగా, చెప్పబడుచున్నది.

లింగభూయస్త్వాత్-తద్ధి-బలీయః-తదపి

ఈయగులు స్వతంత్రములు ఎందుచేత? లింగభూయస్త్వాత్ = స్వతంత్రములని చెప్పుటకుఁదగిన గుర్తులు పెక్కులుండుటచేత, “యత్కించేమాని భూతాని మనసా సంకల్పయస్తీతి తేహమేవాగ్నీనాం సాకృతిరితి, తాన్ హైతా నేవం విదే సర్వదా సర్వాణి భూతాని విచిన్వన్తి అపిన్వపతే” 10-5-3 అని లింగభూయస్త్వము కలదు.

దీనియర్థము :- సమస్త భూతములు సర్వదా మనస్సుతో దేనినో సంకల్పించుచునే యుండును. ఆ సంకల్పమే అగ్నిసంపాదనము. సర్వజంతువుల మనోవృత్తులను అగులనుగా ధ్యానము చేయుట అన్నది యొక లింగము. కర్మాంగమైనచో నేదోయొక కర్మమును జేయుట సర్వాంగమెట్లగును? ఇట్లే ఈ యగ్నిసంపాదనమును దెలిసినవాడు నిద్రించుచున్నను మెలకువతో నున్నను నతనికి సర్వదా సర్వ భూతములు నీ యగులను సంపాదించుచునే యుండును. అన్నది మఱియొక లింగము. కర్మాంగమైనది సర్వదా అనుష్ఠింపబడదు గదా? తత్-హి-బలీయః. ప్రకరణముకంటె

లింగము బలవత్త్వమైనది. కనుక ప్రకరణమును బట్టి కర్మాంగ మనరాదు, తదపి, ఆ విషయము కూడ “శ్రుతిలింగ వాక్య ప్రకరణ స్థాన సమాఖ్యానాం పారదౌర్బల్య మర్థవిప్రకర్షాత్. అని చెప్పబడినది.

పూర్వ వికల్పః ప్రకరణా తస్యైత్ క్రియా మానసవత్. 45  
పై సూత్రముచే సిద్ధాంతము చేసి యీ సూత్రముచే మరల పూర్వపక్షము చేయుచున్నారు.

ఇది ప్రకరణమునుబట్టి “ఇష్టకాభి రగ్నించినతే” అని ప్రారంభింపబడిన క్రియా మయమగు అగ్నికి సంబంధించినది కనుక సంకల్పాత్మకములగు మనశ్చిదాద్యగులు స్వతంత్రములు కావా? యను విషయమునకుఁ జెందినది కాదు.

ప్రకరణాత్ = ప్రకరణము (సందర్భము) వలన, క్రియాస్యాత్ = క్రియయగును. పూర్వవికల్పః = పూర్వమందుఁజెప్పబడిన క్రియామయమగు అగ్నికి వికల్ప విశేషోపదేశము. వికల్పమనగా ప్రకారము. ఇది మనశ్చిదాద్యగుల స్వాతంత్ర్య విద్యాత్మకమగు నుపదేశము కాదు.

ప్రకరణముకంటె లింగముప్రబలముకదాయన్న, నిజమే కాని యిచ్చటిలింగము ప్రకరణముకంటె దుర్బలము. ఎందుచేతననగా, లింగము సామర్థ్యము, అన్యార్థదర్శనము అని రెండువిధములు, విధ్యుద్దేశగతమగు లింగము సామర్థ్యరూపము. అది స్వతంత్రముగఁ బ్రమాణమైనది. అర్థవాదగత

మగులింగము అన్యశేషవాక్యమున నుండుటవలన అన్యార్థ దర్శనమనఁబడును. అది తాత్పర్యరహితముకావున స్వతంత్రముగాఁ బ్రమాణముకాదు. ప్రమేయసాధకమగు ప్రమాణాంతరములోఁ గేవలము తోడ్పడును. ఇచ్చటి యీలింగము (లింగభూయస్త్యాత్ అని చెప్పఁబడినది) మానసికాగ్నిస్తుతి పరము, అర్థవాదస్థము నగుటచేత అన్యార్థదర్శనరూపము. దీనికి విధేయవాక్యతలేదుకనుక దుర్బలము. కనుక లింగభూయస్త్యమునుబట్టి మనశ్చిదాద్యగులు స్వతంత్రవిద్యాత్మకములని యనరాదు. ప్రకరణమును బట్టి మనశ్చిదాదులు కర్మాంగ భూతములనియే చెప్పవలెను. ఈ విషయములో దృష్టాంతమును జెప్పుచున్నాఁడు. మానసవత్ = మానస సాత్రకువలెనే అంగత్వము, చెప్పవలెను అనఁగా “అనయాత్వాపాత్రేణ సముద్రం రసయా ప్రాజాపత్యం మనోగ్రహం గృహ్లామి” త్వా = త్వంసముద్రం, అనయాపృథివ్యాపాత్రేణ ప్రజాపతిదేవతాకం మనోగ్రహం గృహ్లామి ధ్యానమయం గ్రహ మాపాద్య గృహ్లామిత్యర్థః అన్నచోట ద్వాదశాహ మధ్యపాతియైన దశమాహమునకు మానసము అంగమని చెప్పినట్లు ఈమనశ్చిదాది మానసి కాగులు కర్మాంగములు. అనిభావము.

అతిదేశాచ్చ 46

అతిదేశమువల్లనున్న ఈయగులు క్రియాంగములని తెలియుచున్నది.

“షట్టింశత్సహస్రాణ్యగ్నయోర్కాస్తేషామేకైక  
 ఏవతావాన్యావానసా” శ. ప. 10-3-11 ఈముప్పది  
 యారువేలయగ్నులు అర్కాః = అర్చ్యః (ఛాందసమగు  
 టచే వర్ణవ్యత్యయము) పూజింపఁదగినవి. వానిలో నొక్కొక్క  
 కుటే పూర్వమందుఁజెప్పఁబడిన ఇష్టకాచితాగ్నియంతటిది.  
 అని మనశ్చిదాద్యగ్నులకు పూర్వము చెప్పిన ఇష్టకాచి  
 తాగ్ని సాదృశ్యము నతిదేశించుచున్నారు. ఈయతిదేశము  
 వలనఁ గర్మాంగత్వము సిద్ధించుచున్నది.

విద్యైవతు నిర్ధారణాత్. 47

విద్యైవతు = ఈ మనశ్చిదాద్యగ్నులు, స్వతంత్ర  
 మైన విద్యాత్మకములే, కర్మాంగభూతములుకావు. ఎందు  
 చేతననఁగా, నిర్ధారణాత్ = నిర్ధారణమువలన. (శ్రుతిలో  
 “తేహైతే విద్యాచితఏవ, విద్యయాహైవైతే ఏవంవిదశ్చితా  
 భవన్తి. శ. 10-5-3-12 అని నిర్ధారణము చేయుటవలన  
 స్వతంత్రములు.

దర్శనాచ్చ. 48

దర్శనాచ్చ = పూర్వమందుఁ జూపించిన లింగభూయ  
 స్త్వదర్శమువల్లనున్న మనశ్చిదాదులు స్వతంత్రములు.

(శ్రుత్యాదిబలీయస్త్వాచ్చ నబాధః. 49

(శ్రుత్యాదిబలీయస్త్వాచ్చ = శ్రుతి, లింగ, వాక్యములు,  
 ప్రకరణముకంటె బలవత్తరములగుటచేతనున్న నబాధః =



ప్రకరణముచే మనశ్చిదాద్యగులకు స్వాతంత్ర్యబాధలేదు.  
ఎట్లనగా

శ్రుతి:- “తేహై తేవిద్యాచితపవ” శ.10-5-3-13-1  
లింగము:-“సర్వదా సర్వాణిభూతాని విచిన్వన్త్యపి స్వపతే”  
శ.10-5-3-13. అని వెనుక చెప్పబడినది. ఇచ్చటిలింగము  
అన్యార్థదర్శనము. అర్థవాదస్థమగుటచే నిది దుర్బలము “అని  
చెప్పబడినను ప్రత్యక్షమైన విధి వేతేయున్ననాడు అర్థవాద  
ములోనున్న లింగము తత్త్వాపక ప్రమాణాపేక్ష కలిగిదానికి  
శేషమై అన్యార్థదర్శన మగును. ఇచ్చట ప్రత్యక్షమగు విధి  
లేదు. ఇదియే యపూర్వార్థబోధకము. అందుచేనిది యర్థ  
వాదముకాదు అన్యార్థదర్శనమునుగాదు. భాష్యకారులు  
గూడ “యత్రవిస్పష్టో విధాయకోలిజాదిరుపలభ్యతేయక్తం  
తత్ర సంకీర్తనస్యార్థవాదత్వమ్”-అని చెప్పిరి.

వాక్యము:- “విద్యయాహైవైత ఏవంవిదశ్చితాభ  
వన్తి” అనువాక్యములో“ఏవంవిదః” అని విద్యాసంబంధమే  
కాని కర్మసంబంధము చెప్పబడలేదు. కనుక శ్రుతిలింగవాక్య  
ప్రాబల్యముచే మనశ్చిదాదులు కర్మాంగములుకావు. అను  
పక్షమేన్యాయము.

అనుబంధాదిభ్యః ప్రజ్ఞాన్తరపృథక్త్వవత్, దృష్టశ్చ  
తదాకమ్. 50

అనుబంధాదిభ్యః = అనుబంధము మున్నగువానివల్లను  
మనశ్చిదాదులకు కర్మాంగత్వములేదు, అనుబంధమనగా

అనుబధ్యత ఇత్యనుబంధః కర్మాంగభూతపదార్థములకు మనో  
వ్యాపారముతో సంబంధము. “మనసైవాధీయంత మనసాచీ  
యంత మనసైవ గ్రహా అగ్రహ్యంత మనసాస్తువన్ మనసాశం  
సన్ యత్కించ యజ్ఞేకర్మక్రియ తే యత్కించయజ్ఞేయం కర్మ  
మనసైవ తేషుతన్మనోమయేషు మనశ్చిత్సు మనోమయమేవ  
క్రియతే” శ.10-5-3\_3 అనికర్మాంగములకు మనస్సంపాద్య  
త్వమును జెప్పుచు నీశ్రుతి అనుచింతనమునకుఁ బ్రాధాన్యమును  
బోధించుచున్నది. కర్మాంగములైనచో స్వతస్సిద్ధములుకనుక  
మనస్సుచే సంపాదనమనర్థకము.

అనుబంధాదియను ఆదిపదముచే అతిదేశాదులను  
గ్రహించునది. “తేషా మేకైకవ తావాన్ యావానసౌ  
పూర్వః” అని. ఇష్టకాచితాగ్నియొక్క మాహాత్మ్యమును  
జ్ఞానము యాగులలో నొక్కొక్కదానికే గలదని యిష్ట  
కాగ్నియం దనాదరమును సూచించుచున్నది.

ప్రజ్ఞాంతరపుథక్త్వవత్ = శాండిల్యవిద్య మొదలగు  
ప్రజ్ఞాంతరములకు కర్మములకంటె పుథక్త్వమున్నట్లు వీనికిని  
పుథక్త్వముకలదు కాన నివి స్వతంత్రములు.

ఇవి స్వతంత్రములన్నచోఁ గర్మప్రకరణముకంటె నుత్క  
ర్షములచ్చటనుజూడలేదే యన్నచో, దృష్టశ్చ = చూడఁ  
బడినది. “రాజస్వారాజ్యకామో రాజసూయేన యజేత”  
అని రాజసూయము నుపక్రమించి, “ఆగ్నేయోష్ఠాకపాలో  
హిరణ్యందక్షిణా” అని బ్రాహ్మణాది కర్తృకమైన అవేష్టికి

రాజమాత్రకర్తృక రాజసూయ ప్రకరణముకంటె సుత్కర్తము చెప్పబడినది.

తదుక్తమ్ = ఆవిషయము “క్రత్వర్థాయామితి చేన్న వర్ణసంయోగత్” అని జై. సూ. 11-4-12 వద్దజెప్పబడినది.

“స సామాన్య దభ్యులభ్యేర్భృత్యవ న్నహిలోకాపత్తిః 51

సామాన్య దపి = వెనుక 45 వ సూత్రములో, మానసవత్ అని మానసగ్రహ సామాన్యమువలనఁగూడ, న = మనశ్చిదాదులకు క్రియాశేషత్వములేదు. ఉపలభ్యే = చెప్పినశ్రుతిలింగ వాక్యములవలన స్వాతంత్ర్యము ఉపలభ్యుగుచున్నందువలన,

మృత్యువత్ = “స ఏష ఏవమృత్యుః, య ఏవ తస్మిన్మండలే పురుషః” 10-5-2-3 అని ఆదిత్యపురుషనియందు మృత్యుశబ్దమును బ్రయోగించినను అత్యంతసామ్యము లేనట్లు “అగ్నిర్వైమృత్యుః” బృ. 3-2-10 అని యగ్నియందు మృత్యుశబ్ద ప్రయోగముచేసినను అగ్నికి సర్వభామృత్యు సామ్యము లేనట్లును, మానససామ్యము లేదు. నహిలోకాపత్తిః = అసావైలోకోగ్నిర్గాతమ!” బృ. 6-2-9 అన్నచోట లోకమునకు అగ్నిభావాపత్తియు లేనట్లు, ఇక్కడకూడ మానసకల్పనా సామాన్యమువలనఁ గర్మాంగత్వ సిద్ధిలేదు.

ప రేణచ శబ్దస్య తాద్విధ్యం భూయస్త్యా త్వనుబంధః 52

ప రేణచ = పరము, పూర్వమునైన సందర్భముచేతను, శబ్దస్య = శబ్దమునకు, తాద్విధ్యం = తద్విధత్వము స్వతంత్ర విద్యావిధిత్వమే గనబడుచున్నది. కర్మాంగవిద్యావిధిత్వము కనబడుటలేదు. ఈమానసికాగ్నిబ్రాహ్మణమునకు పరమందున్న “అయంవావలోక ఏషోగ్నిశ్చితః 6-10-5-4-1 అను బ్రాహ్మణమునందు, పూర్వమునందున్న “ఏతన్మండలం తపతి” 9-10-5-2-1 అను బ్రాహ్మణమునందును, విద్యాప్రాధాన్యమే గనిపించుచున్నది. “సోమృతా భవతి” “విద్యయాతదారోహంతి” అను పూర్వోత్తర సమభివ్యాహారములవలన నీ బ్రాహ్మణమునందును విద్యాప్రాధాన్యమునే చెప్పవలెను.

ఈబ్రాహ్మణములో మానసికాగ్నివిద్యకే ప్రాధాన్యముచెప్పినచో కర్మోపక్రమమేల? అని యందురేని — “భూయస్త్యాత్, తు, అనుబంధః” = మానసికాగ్నివిద్యయందు సంపాద్యములగు కర్మాంగములు పెక్కులుండుటవలన, నీయనుబంధము, (చెప్పుట) కావున నీమానసికాగ్ని విద్య స్వతంత్ర పురుషార్థహేతువు.

30 శరీరవ్యతిరేకాధికరణము (53-54)

అవ|| పూర్వాధికరణములో మనశ్చిదాద్యగులు పురుషార్థ హేతువులని నిరూపింపబడినది, ఆపురుషుడెవడు? అని ప్రసంగముగా నీయధికరణమున విమర్శించుచున్నారు.



ఏక ఆత్మనః, శరీరే, భావాత్. 53

ఏకే = కొందఱు (లోకాయత్తికులు) ఆత్మనః = శరీరముకంటె, అతిరిక్తుఁడులేడు అనిచెప్పుదురు. ఆత్మ అనగా దేహమేనా? దేహాతిరిక్తుఁ డెవ్వఁడైన గలఁడా? అని సంశయముకలుగ లోకాయత్తికులు దేహమే ఆత్మ దేహాతిరిక్తుఁడు లేడు అని చెప్పుదురు. ఏమన? శరీరే, భావాత్ = శరీరే సతి చైతన్యసుఖాదీనాం భావాత్ = శరీరముండఁగా చైతన్యము సుఖము మొదలగు శరీరధర్మములు కలుగుచున్నవి. శరీరములేనిచో చైతన్యసుఖాదులు లేవు. అగ్నియున్నచో వెచ్చదనమున్నది. అగ్నిలేనిచో వెచ్చదనములేదు. వెచ్చదనము అగ్నిధర్మము. అట్లే శరీరమున్నచో చైతన్యాదులు కలవు. శరీరములేనిచో చైతన్యాదులులేవు కనుక చైతన్యాదులు శరీరధర్మములు. శరీరముకంటె అతిరిక్తుఁడుగా ఆత్మయని లేడుఅని వీరి సిద్ధాంతము. అని పూర్వపక్షమురాఁగా,

వ్యతిరేక స్తద్భావాభావిత్యా న్నతూపలబ్ధివత్ 54

నతు = అట్లుకాదు. దేహాతిరిక్తుఁడగు ఆత్మ లేనిచో స్వర్గమోక్షాదిబోధక శాస్త్ర మెందులకు? వ్యతిరేకః = శరీరముకంటె సతిరిక్తుఁడగు ఆత్మకలఁడు. ఎందుచేత? తద్భావాభావిత్యాత్ = తత్ భావ = ఆశరీరము యొక్క భావమందు=శరీరము ఉండఁగా, అభావిత్యాత్=లేకపోవుటవలన, చైతన్యాదులు శరీర మున్నప్పుడుండి శరీరములేనప్పుడు

లేకపోవుచున్నవి కనుక నవిశరీరధర్మములే. ఆత్మధర్మములు కావు అనిచెప్పిరి. కాని శరీరమున్నప్పుడు ఆ చైతన్యదు లుండుటలేదు కనుక శరీరధర్మములుకావు. మరణసమయ ములో మృతశరీరమున్నది. చైతన్యదులు లేవు. ఇవి శరీర ధర్మములేయైనచో శరీరమున్నదికాన నివియు నుండవలయును. ఉండుటలేదు కాన నివి శరీరధర్మములుకావు. రూపదులు శరీరధర్మములు, రూపము శరీరమున్నంతవఱకు నుండును. చైతన్యదు లట్టివికావు. ఇవి ఆత్మధర్మములు. ఉపలబ్ధివత్ = ఉపలబ్ధివలె, ఉపలబ్ధియనగా జ్ఞానము. ఎదురుగా ఘటము న్నప్పుడు ఘటవిషయకమగు ఉపలబ్ధి మనకుఁగలుగుచున్నది. అందు ఘటమువేటు. ఉపలబ్ధివేటు. ఇట్లే శరీరవిషయకమగు నట్టియుపలబ్ధిలోఁగూడ, శరీరమువేటు, ఉపలబ్ధివేటు అని చెప్పవలెను. ఆఉపలబ్ధియే ఆత్మ. అని దేహవ్యతిరిక్తమగు ఆత్మ సిద్ధించినది.

31 అంగావబద్ధాధికరణము.

అవ॥ “ఓమిత్యేత దక్షర ముద్గీఢ ముపాసీత” ఛాం.

1-1-1 మొదలగు కర్మాంగశ్రయవిద్యలు (ఉపాసనలు) ప్రతి వేదమునందు ప్రతిశాఖయందును జెప్పబడుచున్నవి. అవి ఆశాఖాగతమైన యుద్గీఢాదులయందే యాదృష్టితో నుపాసన చేయవలయునా? శాఖాంతరగతములైన యుద్గీఢాదుల యందును నాదృష్టితో నుపాసన చేయవచ్చునా? అని సంశయముగలుగ సన్నిధానము (సామీప్యము) వలన తత్త

చ్ఛాఖామాత్ర విషయములే యని రాఁగా నిర్ణయించుచున్నారు.

అంగావబద్ధాస్తు న, శాఖాసు, హి ప్రతివేదమ్ 55

అంగావబద్ధాస్తు = కర్మాంగాశ్రయములగు నీ యుపాసనవిద్యలు, న = స్వశాఖల యందేయనిలేదు. ప్రతివేదం, శాఖాసు = అన్ని వేద శాఖలయందును బ్రవర్తించును. ఏమన, సన్నిధికంటె, “ఉద్గీధముపాసీత” = అను ఉద్గీధశ్రుతి ప్రబలము.

మంత్రాదివద్వా 2విరోధః 56

మంత్రాదివద్వా = శాఖాంతరోక్త మంత్రాదులకు వలె, అవిరోధః = విరోధములేదు. శాఖాంతరోక్తమంత్రములు శాఖాంతరవిహిత కర్మాంగములైనట్లే, శాఖాంతరోద్గీధాదులయందును శాఖాంత రోపాసనలు గలుగును. ఒకచోఁ జెప్పఁబడినను తండులపేషణార్థము అశ్వాదాన మంత్రము శాఖాంతరమున వినియోగింపఁబడుచున్నది. ప్రయాజ లొకచోఁ జెప్పఁబడినను శాఖాంతరమునందును జెప్పఁబడుచున్నవి. అట్లే ఒక శాఖయందుఁ జెప్పిన ఉపాసనలున్ను శాఖాంతరీయోద్గీధాలయందు ప్రాప్తింపవచ్చును. విరోధములేదు.

కి2 భూమజ్యాయస్త్యాధికరణము.

ఛాందోగ్యములో వైశ్వానరవిద్యాఖ్యాయిక యొకటి కలదు. వైశ్వానరవిద్యను దెలిసికొనుట కొఱకై ప్రాచీన

శాలఁడు మున్నగు ఋషులు ఆర్థుడు కేకయరాజు నొద్దకు వచ్చిరి. రాజు నడిగిరి. ఆతఁడు వారి కావిద్యను జెప్పెను. ఆచెప్పిన సందర్భములో “ఔపమన్యవ! కం త్వ మాత్మాన ముపాస్సే ఇతి దివమేవ భగవోరాజన్! ఇతి హోవాచ. ఏషవై సు తేజా ఆత్మా వై శ్వానరః యం త్వ మాత్మాన ముపాస్సే” ఛాం. 5-12-1 అని వ్యస్తోపాసనము గనిపించుచున్నది. అట్లే- “తస్యహవా ఏతస్య ఆత్మనో వై శ్వానరస్య మూర్ధైవ సు తేజాః చక్షుర్విశ్వరూపః ప్రాణః పృథగ్వర్తా” ఛాం. 5-18-2 అని సమస్తోపాసనమును గనిపించుచున్నది.

ఇందు మొదటిదానిలో, ద్యులోకము సూర్యుఁడు, వాయువు మొదలగు వ్యస్తములందు వైశ్వానరోపాసన చెప్పఁబడినది. రెండవదానిలో సమస్తస్వరూపుని యుపాసన చెప్పఁబడినది. ఇప్పుడు ఈవ్యస్త సమస్తోపాసనా ద్వయము నిచ్చటవిధేయమా? లేకసమస్తోపాసనమేనా? అని సంశయము గలుగుచున్నది. రెండువిధములయిన యుపాసనలకు ఫలము వినిపించుచున్నది. కనుక ఉభయము విధేయమని పూర్వ పక్షము వచ్చినది. ఉభయ విధానములో వాక్యభేదము వచ్చును. సమస్తోపాసన మొక్కటే యన్నచో వాక్యభేద ముండదు. వాక్యభేదముదోషము అనిరాగా నిర్ధారణకై యీ యధికరణము చెప్పఁబడినది.



భూమ్నః, క్రతువత్ జ్యాయస్త్వం, శథాహి, దర్శయతి. 57

భూమ్నః = పదార్థోపచయాత్మకము సమస్తము నగు నై శ్వానరోపాసనమునకే యిచ్చట జ్యాయస్త్వం = ప్రాధాన్యము వివక్షితము, ప్రత్యేకోపాసనమునకుఁగాదు. క్రతువత్ = దర్శపూర్ణమాసాది క్రతువునకువలె. సాంగమైన దర్శపూర్ణమాసాదిక్రతువునకే ప్రయోగవిధికాని తదవయవములైన ప్రయాజాదులకు వ్యస్తములకు వేఱుగా ప్రయోగములేనట్లు. ఎందుచేత? తథాహిదర్శయతి శ్రుతి యట్లు చూపించుచున్నది. “భూమైవజ్యాయాన్” అను శ్రుతి పదార్థోపచయాత్మక మగు సమస్తమునకే జ్యాయస్త్వమును (ప్రాధాన్యమును) జెప్పుచున్నది.

ప్రాచీనశాలప్రభృతులకు మొదట ద్యుసూర్యా ద్యేకైకోపాసనమును జెప్పి తరువాత ద్యులోకాదులకు మూర్ధాది త్వమును జెప్పునందర్శమునకు ఏకవాక్యత కనఁబడుచుండుటచే సమస్తోపాసనమే యిచ్చట విధేయముకాని ప్రత్యేకోపాసన (వ్యస్తోపాసన)ము విధేయముకాదు. అట్లైన వాక్యభేదము వచ్చును. వ్యస్తోపాసనకుఁ జెప్పినఫలము సమస్తోపాసనస్తుత్యర్థమే యగును. “మూర్ధాతే వ్యపతిష్యత్ యన్మాం నాగమిష్యః” ఛా. 5-12-2 అని వ్యస్తోపాసనలో నిందకూడఁగనిపించుచున్నది.

ఉపక్రమములో “కోనఆత్మా కింబ్రహ్మ” ఛాం5-11-1 అని కృత్స్నబ్రహ్మవిషయకమగు ఉపాసనమే ఉపక్రమింపఁ

బడినది. ఉపసంహారములోఁగూడ “తస్యహవా ఏతస్యాత్మనో  
వై శ్వానరస్య మూర్ధైవ సు తేజాః” ఛాం. 5-18-2 అని సమ  
స్తోపాసనము సృష్టముగాఁ జెప్పఁబడినది ఉపక్రమోపసంహార  
ములనుబట్టియును నిచట సమస్తోపాసనమే వివక్షితము.

33 శబ్దాదిభేదాధికరణము.

అవ॥ పూర్వాధికరణములో సమస్తోపాసనమే ప్రధాన  
మైనదని నిర్ణయింపఁబడుటచే నట్లే ఛాందోగ్యములోని  
శాండిల్య విద్య దహరవిద్య మధువిద్య మున్నగువిద్య  
లన్నియు నొక్కటే, వీనియందు వేద్యుడగు నీశ్వరునికి  
నానాత్వములేదు కనుక యని సంగతిచే సంశయము గలుగ  
నీయధికరణ మారంభమైనది.

నానా, శబ్దాదిభేదాత్. 58

నానా = ఛాందోగ్యాదులందుఁ జెప్పఁబడిన శాండిల్యాది  
విద్యలు విభిన్నములేకాని యన్నియు నొక్కటి కావు. ఎందు  
చేతననఁగా, శబ్దాదిభేదాత్ = ఒకచోట “వేద” యనియు  
నింకొక్కచోట “ఉపాసిత” అనియు “సక్రతుంకురీవృత”  
అనియు శబ్దభేదము, గుణభేదము కనిపించుచున్నది. వేద్యుఁ  
డగు నీశ్వరుఁ డొక్కఁడేయైనను గుణభేదముచే భేదముండును.  
ఇవన్నియు నొకే విద్యయన్నచో విద్యకు ఇయత్త (పరిమితి)  
లేకపోవును సర్వవిధోపాసనలు నొక్కటే యన్నచో ననుష్ఠాన

మశకశ్యమై యప్రామాణ్యమును గలిగించును. కావున విద్యలు వేర్వేరై యనుట సమంజసము.

### 34 వికల్పాధికరణము

అన॥ పూర్వాధికరణముచే విద్యానానాత్వము సిద్ధించినది. కాన, సగుణబ్రహ్మవిద్యోపాసనలలో స్వేచ్ఛగా వికల్పముచ్ఛయములతో ననుష్ఠానము చేయవచ్చునా! లేక వికల్పముగానే అనుష్ఠానము చేయవలెనా? అని సంశయము గలుగుచున్నది. విద్యోపాసనయందుఁ బ్రవృత్తి స్వేచ్ఛాధీనము గాన యావజ్జీవము నేదోయొకే విద్య నుపాసింపవలెనని కాని రెండు మూడు విద్యల నుపాసింపవలెనని కాని నియమము లేదు. అని అనియమము రాగాఁ జెప్పుచున్నారు.

### వికల్ప-విశిష్టఫలత్వాత్ 59

వికల్పః = శాండిల్యాద్యుపాసనవిద్యలయందు, వికల్పమే. ఎందుచేతననఁగా, అవిశిష్టఫలత్వాత్ = అవిశిష్టమైన (అభిన్నమైన) ఫలముకలవి యగుటవలన, ఈవిద్యలకు ఉపాస్యదేవతా సాక్షాత్కారమే ఫలము, ఏదో యొకవిద్య నుపాసించుటచే నుపాస్యసాక్షాత్కారము కలుగుచుండ విద్యాంతరోపాసనము నిష్ఫలము. విరుద్ధోపాస్య ద్వయ సాక్షాత్కారముఏక కాలమునందు సంభవింపదు. కాన విద్యాంతరము వ్యర్థము. భగవద్గీతలలోఁగూడ “తంత మేనైతికాం

తేయ సదా తద్భావభావితః” అని యేకవిద్యానుష్ఠానమే చెప్పబడినది. కాననేదోయొకేవిద్య యుపాసన చేయఁదగినది.

35 కామ్యాధికరణము.

అవ|| ప్రతీకోపాసనలయందుఁ గూడ పూర్వవిధముగా వికల్పమే ప్రాప్తించుచుండఁగా నీయధికరణము చెప్పబడినది. కామ్యాస్తు, యథాకామంసముచ్చీయేరన్, నవా, పూర్వ

హేత్యభావాత్, 60

కామ్యాస్తు=“నామ బ్రహ్మేత్యుపాస్తే” ఛాం 7-1-5 అని చెప్పబడిన ప్రతీకోపాసనలైతే, యథాకామం= ఇష్టము వచ్చినట్లు, సముచ్చీయేరన్=సముచ్చయముగా రెండుమూడు పాసనలుచేయవచ్చును. లేదా, నవా=నవాసముచ్చీయేరన్ = సముచ్చయముగా ఉపాసన చేయకపోవచ్చును. ఎందుచేత, పూర్వహేత్యభావాత్=వెనుకటి అవిశిష్టఫల మను హేతువు లేదుకనుక.

ఉపాసనలు— రెండురకములు, అహంగ్రహోపాసనలు, ప్రతీకోపాసనలునని. అహంగ్రహోపాసనలకు ఈశ్వర ఉపాస్యదేవతా) సాక్షాత్కారము ఫలము. ఇది “దేవో భూత్వా దేవానప్యేతి” బృ -4-1-2 అనిచెప్పబడినది. అనఁగా నిరంతరము ఉపాస్యదేవతను హెచ్చుగా భావించుచుండినచో నాభావనాబలముచే ఉపాస్యముయొక్క సాక్షా



త్కారమునుబొంది మృశుడై దేవత్వమునుబొందును అని భావము. కావున నీయుపాసనలలో సముచ్చయము పనికిరాదు. వికల్పమేయని పూర్వాధికరణమునఁ దెల్పుఁబడినది. కొంత కాల మొకయుపాసనచేసి (దానిని విడిచిపెట్టి) మఱికొంత కాలము మఱియొకయుపాసనచేయుచున్నచో చిత్తవిక్షేపము కలిగి పురుషునకు సాక్షాత్కారము కలుగదని యొకేయుపాసనము చేయవలెనని వికల్పముచెప్పఁబడినది.

ప్రతీకోపాసన లనఁగా “నామ బ్రహ్మాత్మ్యపాస్తే” మొదలగునవి. వీనియందు సాక్షాత్కార రూప ఫలములేదు. భోగ్యవస్తుప్రాప్తియే ఫలము. కావున నీయుపాసనలను సముచ్చయముగా (రెండు, మూడు కొంతకాల మొకటి, మఱి కొంతకాలము మఱియొకటి) చేసినను నీయుపాసనమువలన నపూర్వద్వారా ఫలముగలుగును. కావున కామ్యములగు వీనిని యథాకామముగా నాచరింపవచ్చును.

36 యథాశ్రయభావాధికరణము (61-66)

ప్రతీకములు, రెండువిధములు, లౌకికములు, వైదికములు నని. లౌకికములలో పూర్వాధికరణమున యథాకామాచరణము నిర్ణయింపఁబడినది. వైదికములలో కర్మాంగములైన ఉద్గీర్ణాదులయందలి యాశ్రితవిద్యలు సముచ్చయానుష్ఠేయములా? యథాకామానుష్ఠేయములా? అని సంశయము కలిగి సముచ్చయానుష్ఠానమునందు ఫలబాహుళ్యముండును. యథా

కామానుష్ఠానములోఁ బ్రయోగ సౌకర్యముండును. అని రాగాఁ జెప్పుచున్నారు.

అంగేషు యథాశ్రయాభావః 61

అంగేషు = ఆశ్రయములైన అంగములయందు,  
యథా = ఏప్రకారముగా సముచ్చయానుష్ఠానమో అట్లే  
అంగావబద్ధములైన ఆశ్రితవిద్యలయందును సముచ్చయా  
నుష్ఠానమే కర్తవ్యము. ఆశ్రితములాశ్రయ తంత్రములుకనుక.

శి ష్టే శ్చ 62

అంగములకువలె తదాశ్రితోపాసనలకును బ్రతివేదము  
సముచ్చయ విధానముండుటవల్లను సముచ్చయ విధానము.

సమాహారాత్ 63

“హోతృషదనా దైవాపి దురుద్గీధ మనుసమాహరతి”

ఛాం 1-5-6 హోత, దురుద్గీధమును = స్వరదుష్టమైన యుద్గీ  
ధమునుగూడ, హోతృషదనాత్ = ప్రణవము ఉద్గీధము  
నొకటేయను “యఃప్రణవ స్సఉద్గీధః” “యఉద్గీధ స్సప్రణవః”  
అను విజ్ఞానమువలన, అనుసమాహరతి = సమాధానపరచు  
చున్నాఁడు అని ఐక్యవిజ్ఞానమును బ్రశంసించుటవలన, సర్వ  
వేదోదిత ప్రత్యయసంహారమును సూచించుటవల్లను సముచ్చ  
యానుష్ఠానమే కర్తవ్యము.

గుణసాధారణ్యశ్రుతేశ్చ. 64

గుణస్య సాధారణ్యశ్రుతిః = గుణస్య = గుణమైన  
(ఆశ్రయమైన) ఓంకారమునకు సాధారణ్యశ్రుతేః = వేదత్రయ  
సాధారణమగు శ్రుతివల్లను “ఓమిత్యాశ్రావయతి ఓమితి శం  
సతి ఓమి త్యుద్గాయతి” ఛాం. 1-1-9 అను ఆశ్రయసాధా  
రణ్యమును దెలుపు శ్రుతివల్లను ఆశ్రిత సాధారణ్యము  
తెలియుచున్నది. కనుక ఆశ్రితములగు నుపాసనలకు సముచ్చ  
యానుష్ఠానమే అని పూర్వపక్షము రాగా సమాధానమును  
ముందుసూత్రములచే జెప్పుచున్నారు.

సహ తత్సహభావాశ్రుతేః. 65

తత్సహభావాశ్రుతేః = ఆశ్రయమునకు, ఆశ్రితమునకు.  
సహభావమును దెలుపు శ్రుతిలేకపోవుటవలన, సహ = సము  
చ్చయానుష్ఠానముకాదు. వేదత్రయ విహితము లగు అంగము  
లకు, స్తోత్రములకు సహభావశ్రుతి కలదుకాని ఆశ్రితములకు  
ఆశ్రయములకు సహభావశ్రుతిలేదు. కాని నీ ఆశ్రితములగు  
ఉపాసనలకు సముచ్చయములేదు.

దర్శనాచ్చ. 66

దర్శనాచ్చ = శ్రుతియందు సముచ్చయములేకపోవుట  
గనబడుటవల్లను గూడ నీయుపాసనలకు (వైదిక) సముచ్చయ  
ములేదు. యథాకామముగా సముచ్చయముగనో వికల్పము  
గనో అనుష్ఠింపవచ్చును.

“ఏవం విద్ధ వై బ్రహ్మ యజ్ఞం యజమానం సర్వాంశ్చ  
ఋత్విజోఽభిరక్షతి” ఛాం 4-17-10 అనిశ్రుతికలదు. జ్ఞానవం  
తుండగుబ్రహ్మ యజ్ఞమును యజమానుని ఋత్విజులను నంద  
రినిగాపాడును — పై నఁజెప్పినట్లు సర్వప్రత్యయోపసంహారమే  
యున్నచో నందఱు నన్నియుఁదెలిసినవారే యగుదురుగాన  
జ్ఞానవంతుండగు బ్రహ్మచే నితరు లందఱును రక్షింపఁబడుదు  
రనుట యనుపపన్నమగును. దీనిచే సర్వప్రత్యయోప సంహా  
రము లేదని తెలియుచున్నది. అందుచేత సముచ్చయానుష్ఠా  
నమే యను నియములేదు.

ఇది శ్రీవారణాసి గంగాధరశాస్త్రి కృతమగు  
బ్రహ్మసూత్రార్థ దీపికయను  
బ్రహ్మసూత్ర వృత్తియందు  
తృతీయాధ్యాయ  
తృతీయపాదము.  
అధి36-సూ66



శ్రీ రస్తు

## బ్రహ్మ సూత్రార్థ దీపిక

తృతీయాధ్యాయ చతుర్థపాదము

### 1 పురుషార్థా ధికరణము 1-17

అవ॥ వెనుకటిపాదములో సగుణ నిర్గుణ బ్రహ్మవిద్యలకు గుణోపసంహారము కావింపఁబడినది. ఈ పాదములో నావిద్యలు కర్మ నిరపేక్షములుగనే పురుషార్థసాధనము అని నిరూపింపఁబడుచున్నది. కర్మనిరపేక్షములగు నీవిద్యలకంగము లేవి? అని యాకాంక్షకలుగ, యజ్ఞాదులు బహిరంగములు, శమాదు లంతరంగములు నని నిరూపింపఁబడును. అందు మొదటి యధికరణమున, ఔపనిషద మగు ఆత్మజ్ఞానము కర్మసహకృతమై పురుషార్థసాధనమగునా? కర్మనిరపేక్షముగ, స్వతంత్రముగనే పురుషార్థసాధకమా? అని సంశయముకలుగ, సిద్ధాంత నిరూపణముతోఁ బ్రారంభించుచున్నారు.

పురుషార్థోత శ్చబ్దా దితి, బాదరాయణః

అతః = ఈస్వతంత్రమైన ఔపనిషదమగు ఆత్మజ్ఞానము వలననే, పురుషార్థః = మోక్షము సిద్ధించును. ఎందుచేతననఁగా, శబ్దాత్ = “తరతి శోక మాత్మవిత్” ఛాం 7-1-6 “సయోహవై తత్సరమంబ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవభవతి” ముం. 3-2-9 “బ్రహ్మవిదాస్నాతి పరమ్.” తై. 2-1-1. “ఆత్మావా

అరే ద్రష్టవ్యః” బృ 4-5-6. అని మొదలిడిచెప్పిన “ఏతావ  
దరేఖిల్వమృతత్వం” బృ. 4-5-15 మొదలగు శబ్దముల  
వలన, ఇతి = అని బాదరాయణః = బాదరాయణాచార్యులు  
తెలుపుచున్నారు.

శేషత్వాత్పురుషార్థవాదః యథాన్యేష్యితిజైమినిః 2 .

అవ॥ కర్మ నిరపేక్షముగనే ఆత్మజ్ఞానము పురుషార్థ  
సాధనము అని చెప్పిన దానిమీఁద పూర్వపక్షము చేయు  
చున్నారు.

శేషత్వాత్ = పురుషుఁడు కర్త యగుటచే గర్మ  
శేషుఁడు గావున, పురుషార్థవాదః = పై చెప్పినశ్రుతి, పురు  
షునియం దర్థవాదము. యథాన్యేషు = ఇతిరములైన ద్రవ్య  
సంస్కారక కర్మములందు (యస్య పర్ణమయీ జుహూర్భవతి  
నస పాపగ్న్యోకం శృణోతి” మున్నగు) వలె, ఇతి = అని,  
జైమినిః = జైమిన్యాచార్యులు తలచుచున్నారు.

ఆచారదర్శనాత్ . 3

ఆచారదర్శనాత్ = ఆచారము కనబడుట వల్లను,  
జ్ఞానము స్వతంత్ర పురుషార్థ సాధనముగాదు “జనకోహ వై  
దేహో బహుదక్షిణేన యజ్ఞేనేజే” బృ. 3-1-1. మున్నగు  
శ్రుతులయందు బ్రహ్మవేత్తయైన జనకుఁడు. కర్మానుష్ఠానము  
చేసినట్లు కనబడుచున్నది. కేవలజ్ఞానమువల్లనే పురుషార్థము  
సిద్ధించుచుండ కర్మాచరణ మెందులకు?

## తచ్ఛ తే. 4

తచ్ఛ తే = (తత్ + శ్చ తే) విద్య, కర్మశేషము అనుశ్రుతివలన కేవలవిద్య, (జ్ఞానము) పురుషార్థసాధకము గాదు. “తదేవ విద్యయాకరోతి శ్రద్ధయా ఉపనిషదా తదేవ వీర్యవత్తరం భవతి” ఛాం. 1-1-10

## సమన్వారంభణాత్ 5

“తంవిద్యాకర్మణీ సమన్వారభేతే” బృ. 4-4-2 అని ఫలారంభములో విద్యాకర్మములు రెండును గలిసి పరలోకమును గుఱించి వెళ్లునని ననుసరించును అని సాహిత్యదర్శనమువలన కేవలజ్ఞానమునకుఁ బురుషార్థ సాధనత్వము లేదు.

## తద్వతో విధానాత్. 6

తద్వతః = సమస్తవేదార్థజ్ఞానముకలవానికి, విధానాత్ = కర్మాధికారమును విధించుటవలన “వేద మధీత్య స్నాయాత్” ఛాం 8-15-1 (అను శ్రుతులవలన) విద్యకు స్వాతంత్ర్యము లేదు. ‘అధీత్య అనుదానికి ఫలవదర్థావ బోధ పర్యంతము సధ్యయనముచేసి యని యర్థము.

## నియమాచ్చ. 7

“కుర్వ న్నేవేహ కర్మాణి జజీవిషే చ్చతగ్ం సమాః ఏవం త్వయి నాన్యథే తోస్తి నకర్మ లిప్యతే నరే” ఈశ 2.

అని యావజ్జీవము కర్మాచరణనియమమువల్లను విద్య కర్మ శేషమేకాని స్వతంత్రముకాదు.

అవ|| ఇంతవఱకు, జ్ఞానము స్వతంత్రముగాఁ బురుషార్థ సాధనముకాదు, అని సప్రమాణముగా నిరూపించి పూర్వ పక్షముచేయఁగా సిద్ధాంతము నిఁకఁజెప్పుచున్నారు.

అధికోపదేశాత్తు బాదరాయణ స్యైవం తద్దర్శనాత్ . 8

ఇచట తు, అనుదానికి నిషేధమర్థము తు=విద్య కర్మశేషము—కాదు. బాదరాయణస్య= బాదరాయణుని యొక్క మతము, జ్ఞానము స్వతంత్రముగాఁ బురుషార్థసాధక మని. ఇది సరియైనది. ఎందుచేత? అధికోపదేశాత్ = వేదాంతములందు, కర్మకర్త, కర్మశేషుఁడు, సంసారి, యగు శారీరకునికంటె, అధికుఁడగు, అకర్త అసంసారి చిన్నా త్రుఁడు నగు నీశ్వరునియొక్క, ఉపదేశమువలన. అనఁగా వేదాంతములందుఁ జెప్పఁబడిన ఆత్మజ్ఞానము, చిన్నాత్రాయము కాన, ఏవం = ఈరీతిగా ఆశుతులర్థ వాదములును గావు. ఆత్మజ్ఞానమువలనఁ బురుషార్థము సిద్ధించునన్నదే యుక్తము, తద్దర్శనాత్=అధికుఁడగు నీశ్వరుని చెప్పినట్లుగా “యస్సర్వజ్ఞ స్సర్వవిత్” ముం 1-1-9. మున్నగు శ్రుతు లగపడుటవలన. నిత్యశుద్ధ బుద్ధముక్తాత్మ జ్ఞానము కర్మోప యోగికాదు. కాన నాఫలశ్రుతు లర్థవాదముగావు.



## తుల్యంతుదర్శనమ్ 9

జనకాదులు కర్మాచరణముచేసినట్లు కనఁబడుటవలన జ్ఞానముకర్మాంగము అనిచెప్పినదానికి సమాధానము చెప్పుచున్నారు.

దర్శనం తు = శ్రుతిదర్శనమైతే, తుల్యం = సమానము-జ్ఞానముకర్మశేషముకాదు అనువిషయమునను శ్రుతి కనిపించుచున్నది.

“ఏతంవై తమాత్మానం విదిత్వా బ్రాహ్మణాః పుత్రైషణాయాశ్చ, విత్తైషణాయాశ్చ లోకైషణాయాశ్చ, వ్యత్యాయాథ భిక్షాచర్యం చరన్తి బృ. 3.5.1 అని.

## అసార్వత్రికీ. 10

“యదేవ విద్యయా కరోతి శ్రద్ధయా ఉపనిషదా” అనిచెప్పినశ్రుతి సార్వత్రికముకాదు. ఉద్గీఢవిద్యాప్రకరణములోఁ జెప్పుటవలన తద్విషయకమే కాని సర్వవిద్యావిషయకముకాదు. కనుక తచ్చుతే” అని చెప్పినహేతువు సరికాదు.

## విభాగశ్చతవత్. 11

“సమన్వారంభణాత్” అనుదానికిసమాధానము చెప్పుచున్నారు.

శతవత్ = నూరురూప్యములను వీరిరువుర కిచ్చునది యన్నపుడు విభజించి చెఱియేఁబదియిచ్చినట్లు, “తం విద్యా

కర్మణీ సమన్వారభేతే” అన్నప్పుడు విద్య యొకనిని, కర్మ ముఱియొకనిని అనుసరించును అని యర్థము చెప్పుకొనవలెను.

అధ్యయన మాత్రవతః 12

“తద్వత్తోవిధానాత్” అనుదానికి సమాధానము. అధ్యయనమాత్రవతః = అధ్యయనము మాత్రమే కలవానికి కర్మాధికారమును విధించునదికాని, ఆత్మజ్ఞానము కలవానికి కర్మాధికారమును విధించునదికాదు.

నావిశేషాత్ 13

“కుర్వన్నేవేహ కర్మాణి” అన్నచోట, అవిశేషాత్ జ్ఞానికే అను విశేషము లేకపోవుటవలన, న=జ్ఞానికిగాదు.

స్తుతయే నుమతిర్వా 14

“కుర్వన్నేవేహ కర్మాణి” అన్నది ప్రకరణమునుబట్టి జ్ఞానియును గర్మములుచేయుచునే యని సంబంధింపజేసినను, స్తుతయే = జ్ఞానమునుస్తుతించుటకొఱకు, అనుమతిర్వా = కర్మానుమతి యనియైనను జెప్పవచ్చును. విద్వాంసుఁడు (జ్ఞాని) కర్మములు చేయుచున్నను గర్మలేపమును బొందఁడు అని విద్యాస్తుతి.

కామకారేణ చైకే 15

ఏకే = కొందఱు (వాజసనేయులు) కామకారేణచ = స్వేచ్ఛచేతనుగూడ గృహస్థాశ్రమ త్యాగమునుజెప్పుచు

న్నారు. అనగా విద్యాఫలమును బ్రత్యక్షముగాఁ జేసికొన్నట్టి వారగు కొందఱు “పూర్వేవిద్యాంసః ప్రజాం న కామయన్తే కిం ప్రజయాకరిష్యామః యేషాం నోఽయ మాత్మాఽయం లోకః” బృ 4-4-22

ఈయపరోక్షాత్మయే ప్రత్యక్ష ఫలముగాఁగల మనకుఁ బ్రజతో (సంతతి) ఫలమేమి? అని అగ్నిహోత్రాది కర్మములను జేయరైరి. అని దీనియర్థము. దీనిని బట్టి విద్యాప్రాధాన్యముతోచుచున్నది. కాన విద్య కర్మ శేషముకాదు.

ఉపమర్దంచ 16

కొందరు విద్వాంసులు, ఉపమర్దమునున్న జెప్పుచున్నారు. ఉపమర్ద మనగా సర్వ వ్యవహారోపరమము. “యత్రత్వస్య సర్వ మాత్మైవాభూత్ తత్కేన కం పశ్యేత్” బృ. 2-4-14.

కర్మాధికారమునకు హేతువు, క్రియాకారక ఫల లక్షణము, అవిద్యాకృతము నగు ప్రపంచమున కంతకును విద్యా సామర్థ్యమువలన ఉపమర్దమును (అభావమును) జెప్పుచున్నారు. దీనిచేతను, విద్య కర్మాంగము కాదని తెలియుచున్నది.

ఊర్ధ్వరేతస్సు చ శబ్దేహి 17

ఊర్ధ్వరేతస్సుచ = ఊర్ధ్వరేతస్కులయందును (యతులయందును) బ్రహ్మ విద్య శ్రుతమగుచున్నది. యతుల

కగ్నిహోత్రాది కర్మములు లేవు కనుక, వారి విద్య కర్మాంగముకాదు. కావున బ్రహ్మవిద్య కర్మాంగముకాదు. ఊర్ధ్వరేతస్కులు గలరనుటకుఁ బ్రమాణమేమన? శబ్దేహి=వేదము నందూర్ధ్వరేతస్కులున్నట్లు ప్రమాణములు గలవు.

“ఏతమేవ ప్రవాజినో లోక మిచ్ఛంతఃప్రవజన్తి”.

బృ. 4-4-22 కనుక బ్రహ్మవిద్య స్వతంత్రముగ పురుషార్థసాధనమని తెలియుచున్నది.

## 2 పరామర్శాధికరణము, 18-20

అవ. బ్రహ్మవిద్య స్వతంత్రముగ పురుషార్థసాధనము యత్యాశ్రమమందు దానికి కర్మాంగత్వములేదు అని చెప్పఁబడినది. యత్యాశ్రమమున్నదా? లేదా? అది అనుష్ఠేయమా? కాదా? అని యీ యధికరణమున విచారింపఁబడుచున్నది.

పరామర్శం జైమిని రచోదనా చాపవదతిహి 18

శ్రుతిలో “త్రయో ధర్మస్కంధాః యజ్ఞోఽధ్యయనం దానమితి ప్రథమః తపవ వ ద్వితీయః బ్రహ్మచార్యచులవాసీ తృతీయోఽత్యంత మాత్మానం ఆచార్యకులేవ సాదయన్ సర్వవతే పుణ్యలోకాభవన్తి బ్రహ్మసంస్థోఽమృతత్వ మేతి” ఛాం. 2-23-1.

ఇచ్చట స్కంధశబ్దమునకు ఆశ్రమమని యర్థము. యజ్ఞాది ధర్మప్రధానమైన గార్హస్థ్యాశ్రమము మొదటిది.



తపః ప్రధానమైన వానప్రస్థాశ్రమము రెండవది. ఆచార్య కులవాసముగల బ్రహ్మచర్యము మూడవది. ఈ మూడ్రాశ్రమములవారికి పుణ్యభోగములు కలుగును. బ్రహ్మసంస్థ డమృతత్వమును బొందును. అని దీనియర్థము.

ఇందు ఆశ్రమ విధి యున్నదా? లేదా? అని సంశయముగలుగ “పరామర్శం జై మినిః=పరామర్శమును (అనువాదమును) మాత్రమే జై మిని తలచుచున్నాడు. ఇదియనువాదమేకాని విధి కాదు. ఎందుచేతననగా అచోదనా=విధిని దెలియజేయు లిజాదిప్రత్యయము లేదు కనుక ఈశ్రుతి అచోదన, చోదనారహితము. విధిని గల్పింపరాదా? యనిన అపవదతిచ=సన్యాసవిధిని వేదము నిందించుచున్నది. “వీరహవా ఏష దేవానాం యోగ్ని ముద్వాసయతే” తై. 1-5-2-1. అగ్నినుద్వాసన చేసినవాడు (అగ్నిహోత్రములు మానినవాడు) వీరఘ్న డనబడును. అని సన్యాసాశ్రమమును నిందించుచున్నది. కనుక విధి కల్పనము చేయ వీలుపడదు.

అనుష్ఠేయం బాదరాయణ సామ్యశ్రుతేః 19

బాదరాయణః : బాదరాయణాచార్యులు, అనుష్ఠేయం=సన్యాసాశ్రమము అనుష్ఠింపదగినదని చెప్పుచున్నారు. ఎందుచేతననగా, సామ్యశ్రుతేః = గృహసాశ్రమముతో సామ్యము వినబడుటవలన “త్రయో ధర్మస్కంధాః” అను

శ్రుతిలో గృహస్థ, వానప్రస్థబ్రహ్మచర్యా శ్రమములను మూడింటిని జెప్పి యీమూడాశ్రమములవారికిఁ బుణ్యలోకములు కలుగునని చెప్పి చివర “బ్రహ్మసంస్థాఽమృతత్వమేతి” అని చెప్పఁబడినది. “బ్రహ్మసంస్థః” అనుదానికి బ్రహ్మిణి = ప్రత్యగ్రూపే, సంస్థా = సమ్యక్ నిష్ఠాయస్య, అని పరబ్రహ్మమందు నిష్ఠకలవాఁడు అనగా సన్యాసియని యర్థము అతఁడమృతత్వము నొందును. అని యతనికి నిత్యఫలము చెప్పఁబడినది. మిగిలిన ముగ్గురికి అనిత్యములగు పుణ్యలోకముల ఫలమే చెప్పఁబడినది. కనుక ఈశ్రుతిలో గృహస్థాశ్రమముతోఁ దుల్యముగా యత్యాశ్రమముగూడఁజెప్పఁబడినదికాన సన్న్యాసాశ్రమముగూడ శ్రుతిసిద్ధము. అనుష్ఠేయము అని బాదరాయణునిమతము.

లిజాది విధిబోధక ప్రత్యయము లేదంటిరి కదాయన- విధిబోధకములేకున్నను ఆవాక్యమనువాదపరమైనను దానిచే విధిని గల్పింపవచ్చును.

“వీరహావా ఏష దేవానాం యోగ్ని ముద్వాసయతే” అని శ్రుతి సన్యాసాశ్రమమును నిందించుచున్నదని యంటి రేయన—ఆశ్రుతి అజ్ఞానము వలన అగ్నులను విడిచిపెట్టిన వారివిషయముకాని జ్ఞానైశ్వర్యము సన్యసించిన పరివాజకుల విషయముకాదు. అదికాక “బ్రహ్మచర్యా దేవప్రవ్రజేత్” జా. ఉ. ర. మున్నగువానివల్లను పరివాజకాశ్రమము విధింపఁబడుచున్నది.

## విధిర్వా ధారణవత్ 20

“త్రయోధర్మస్కంధాః” అను వాక్యమున, విధిర్వా = విధియే, అనువాదముకాదు. జైమిని చోదనలేదని యిది యనువాదమాత్రమనెను. కాని విధికల్పనము చేయవలెను. ఎందుచేత? అప్రాప్తము కనుక.

అయినచో - త్రయోధర్మస్కంధాః ఏ తేపుణ్యలోక ఫలాః బ్రహ్మసంస్థోఽమృతత్వమేతి అని ప్రతీతమగు ఏక వాక్యతకు భంగముకలుగును. నాల్గవయాశ్రమమును జెప్పిన వాక్యభంగముకలుగదాయన, అప్రాప్తమగుటచే విధికల్పనము అవశ్యకముకాన వాక్యభేదము సంగీకరింపవలెను. ఎట్లు నఁగా ధారణవత్ = ధారణమువలె అనఁగా మహాపితృ యజ్ఞమునందు “అథస్తా త్సమిధం ధారయన్ అనుద్రవే దుపరి హి దేవేభ్యో ధారయతి” అన్నచోట అథోధారణ విధితో నేకవాక్యతయున్నను ఉపరిధారణము అప్రాప్తము కనుక వాక్యభేదముచే విధి సంగీకరించినట్లు ఇచ్చటను వాక్యభేదమున్నను అప్రాప్తమగుటచే విధి సంగీకరింపవలెను. “విధిస్తు ధారణేఽపూర్వత్వాత్”. జై. 3-4-15.

“బ్రహ్మసంస్థోఽమృతత్వమేతి” అన్నచోట బ్రహ్మ సంస్థః అనుదానికి యాగికార్థము నాశ్రయించి యే ఆశ్రమము లోనున్న వాడయినను అమృతత్వమును బొందునా? సన్యాసి

యేనా? అని సంశయము కలుగ, త్రయోధర్మస్కంధాః అని (పారంభించి “ఏ తేపుణ్యలోకాభవంతి” అని వారికిఁ బుణ్యలోక ఫలమును జెప్పి, బ్రహ్మసంస్థోఽమృతత్వమేతి” అని చెప్పుటచే బ్రహ్మసంస్థునికి మోక్షము ఫలము. ఏ యాశ్రమము లో నున్నవానికయినను బ్రహ్మసంస్థత్వము కలుగదా యనరాదు. సన్యాసియే బ్రహ్మసంస్థుఁడు, అన్యుఁడుకాఁడు. సంస్థ పదమునకు సమాప్తి యర్థము. బ్రహ్మయందు సమాప్తి యనఁగా వేరే వ్యాపారము లేకుండుట. అది ఆ సన్యాసికిఁ దక్క ఆశ్రమాంతరులకు సంభవింపదు. కాన సన్యాసియే బ్రహ్మసంస్థుఁడు అని (భాష్యములో విమర్శితము).

3 స్తుతిమాత్రాధికరణము (21-22)

స్తుతిమాత్రముపాదానాదితిచే న్నాపూర్వత్వాత్ 21

“స ఏష రసానాం రసతమః పరమః పరార్థోఽష్టమో యదుద్గీఢః” ఛాం.1-1-3 మున్నగు శ్రుతులలో రసతమత్వాది కీర్తనము, ఉద్గీఢాదిస్తుతికొఱకా? ఉపాసనము కొఱకా? అని సంశయము కలుగ నిర్ణయింపఁబడుచున్నది.

రసతమత్వాది కీర్తనము, ఉపాదానాత్ = కర్మాంగములు, స్తుత్యములు, అగు ఉద్గీఢాదులయొక్క ఉపాదానము వలన, స్తుతిమాత్రం = స్తుతికొఱకే, ఇతిచేత్ = అని చెప్పినచో, న = కాదు. అపూర్వత్వాత్ = అప్రాప్తమగుట



వలన, విధియనియే చెప్పవలెను. అంగవిధి సాన్నిధ్యము లేదుకాన నర్థవాదములును గావు.

### భావశబ్దాచ్చ 22

“ఉద్గీఢముపాసీత” ఛాం. 1-1-1 మొదలగు విధి శబ్దము వల్లనున్న నిట్టివానికుపాసనా విధిత్వమే చెప్పవలెను.

4 పారిష్లవార్థాధికరణము. (23-24)

పారిష్లవార్థా ఇతిచేన్న విశేషితత్వాత్. 23

“అథహయాజ్ఞవల్క్యస్య ద్వేభార్యే బభూవతుః మైత్రే యీచ, కాత్యాయనీచ” బృ. 4.5.1 మొదలగు ఆఖ్యాయ కలు వేదాంతములందు వినబడుచున్నవి.

ఇవిపారిష్లవార్థములా? సన్నిహితవిద్యాస్తుత్పత్తిర్థములా? అని సంశయము గలుగుచున్నది. పారిష్లవమనగా అశ్వమేధ యాగములో రాత్రులందు రాజును సకుటుంబముగాఁ గూర్చుండజెట్టి అధ్యర్థుఁడు వైదికములగు కథలను జెప్పుట. ఇదిపారిష్లవమనుకర్మము. “సర్వాఖ్యానాని పారిష్లవే” అనిపారిష్లవమందు సర్వాఖ్యాయికలకును వినియోగమును జెప్పుటవలన నివిపారిష్లవార్థములేయని పూర్వపక్షమురాఁగా, ఇతి చేత్ +న=అన్నచోఁగాదు. పారిష్లవార్థములని చెప్ప రాదు. విశేషితత్వాత్ = “పారిష్లవమాచక్షీత” అనిప్రారంభించి “మనుర్వైవస్వతోరాజా” అని కొన్నికథలనుమాత్రమే

చెప్పుటవలన, ఆచెప్పఁబడినవే పారిష్లవార్థములుకాని యాప నిషదములగు కథలన్నియును పారిష్లవార్థములుగావు.

తథాచైకవాక్యతోపబద్ధాత్. 24

తథాచ=అలాచెప్పుటవలన, ఏకవాక్యతోపబద్ధాత్= సన్నిహితవిద్యలతో ఏకవాక్యతాప్రతీతివలన, సన్నిహిత విద్యాంగత్వముచెప్పుటయే యుక్తము.

5 అగ్నిస్థనాద్యధికరణము.

అతఏవచాగ్నిస్థనాద్యనపేక్షా 25

బ్రహ్మవిద్య మోక్షసాధనముని చెప్పఁబడినది. అట్లు బ్రహ్మవిద్య మోక్షమును గలిగించుటలోఁ గర్మములను అపేక్షించునా? అపేక్షింపదా? అని సంశయముగలుగ నీయధికరణము నిర్ణయించుచున్నది.

అతఏవచ=ఈహేతువువల్లనే అనఁగా పురుషార్థోఽతశ్చబద్ధాత్ 3-4-2 అను సూత్రములోఁ జెప్పఁబడిన, “విద్య స్వతంత్రముగాఁ బురుషార్థహేతువు” అనుటవల్లనే, అగ్నిస్థనాది= అగ్నులు, ఇన్ధనములు=కట్టెలు, ముఖ్యముగా కావలయు కర్మములయొక్క అనపేక్షా= అపేక్షలేకపోవుట, బ్రహ్మవిద్యమోక్ష సిద్ధిని గలిగించుటలోఁ గర్మముల నపేక్షింపదు అని మొదటి యధికరణఫలము నుపసంహరించుచున్నారు.

6 సర్వాపేక్షాధికరణము (26-27)

సర్వాపేక్షాచ యజ్ఞాదిశ్రుతే రశ్వవత్. 26

విద్యోత్పత్తిలోఁ గర్మములయపేక్ష యున్నదా? లేదా? అని సంశయముగలుగవారింప నీయధికరణమారంభింపఁబడినది.

యజ్ఞాదిశ్రుతేః = “తమేతం వేదానువచనేన బ్రాహ్మణా వివిదిషన్తి యజ్ఞేన, దానేన తపసా నాశికేన.” 4-4-22 అను శ్రుతివలన, సర్వాపేక్షాచ = సమస్తమైన ఆశ్రమకర్మములయొక్కయు అపేక్ష కలదు. బ్రహ్మవిద్య ఫలమును గలిగించుటలోఁ గర్మముల నపేక్షింపకున్నను, స్వోత్పత్తిలోఁ గర్మముల నపేక్షించును. అనఁగా స్వస్యవిహితః కర్మముల నొనరించుటవలన చిత్తశుద్ధిద్వారా వివిదిష = జ్ఞనేచ్ఛ కలుగును. ఎట్లునగా అశ్వవత్ = గుఱ్ఱమువలె గుఱ్ఱము నాఁగలికట్టి దున్నుట కుపయోగపడకున్నను రథమును లాగుట కుపయోగపడునట్లు కర్మములు విధ్యాఫలము నందుపయోగ పడకున్నను విద్యోత్పత్తియం దుపయోగపడును.

శమదమాద్యుపేతః స్యాత్ తథాపితు తద్విధేస్తదం

గతయా తేషామవశ్యానుష్ఠేయత్వాత్ 27

జ్ఞానోత్పత్తిలో బహిరంగసాధనములును ప్రకృతి రూపములును నగు కర్మములను దెలిసి, యంతరంగసాధనము

లును నివృత్తిరూపములును నగు శమదమాదులను జెప్పుచున్నారు.

తథాపితు=ఆలా యజ్ఞాదికర్మముల ననుష్ఠించిన వాడై నను విద్యాసాధకుడు, శమదమాద్యుపేతః= శమముదమము మొదలగు గుణములతోఁ గూడినవాడు స్యాత్=కావలయును. తదంగతయా=విద్యాంగముగా, తద్విధేః=శమదమాదివిధియుండుటవల్లను, తేషాం=ఆశమదమాదులు, అవశ్యానుష్ఠేయత్వాత్=ముఖ్యముగా ననుష్ఠింపఁ దగినవగుటవల్లను, శమదమాద్యుపేతమే కావలయును. “తస్మా దేవం విత్ శాంతో దాన్త ఉపతర స్తితిక్షుః సమాహితః శ్రద్ధా విత్తోభూత్వా ఆత్మన్యేవాత్మానం పశ్యేత్” - బృ. 4-4-23. అని విద్యాసాధనములుగా శమదమాదులను విధించుటచేత, నివి యంతరంగములు, ఇచ్చట, పశ్యేత్ అని విధిస్పష్టముగా నున్నది. యజ్ఞాదివాక్యములందు విధిముఖ్యముకాన నవి బహిరంగసాధనములు.

7 సర్వాన్నానుమిత్యధికరణము. (28-31)

సర్వాన్నానుమతిశ్చ ప్రాణాత్యయే తద్దర్శనాత్-28

ఛాందోగ్యములో ప్రాణవిద్యయందు “నహవా ఏవం విది కించన అనన్నం భవతి” ఛాం. 5-2-1 అనియున్నది. ప్రాణోపాసకునకు అన్నము కానిది (అభివ్యక్తమైనది) ఏదియు



నులేదని యర్థము. ఈ సర్వాన్నానుజ్ఞానము శమాదులను విధించినట్లు విద్యాంగముగా విధించుటయా? లేక, ప్రాణోపాసనను స్తుతించుటయా? అని సంశయము కలుగ, అప్రాప్తముకనుక ప్రాణవిద్యాంగముగ విధానమేయని పూర్వపక్షమురాగాఁ జెప్పుచున్నారు. “యదిదం కించ ఆశ్వభ్యః, ఆకృమిభ్యః ఆకీటపతంగేభ్యః తత్తేన్నమ్”. అని శ్వాదిమర్యాదముగాఁ బ్రాణమున కన్నము అని విధించి “నహవా ఏవం విది కించన అనన్నంభవతి” అని చెప్పఁబడినది. శ్వాదిమర్యాదమైన (కుక్కలు నక్కలు తినునట్టిది) అన్నము మనుష్య దేహముతోనున్న ప్రాణికుపయోగింప వీలుపడదు కదా! అప్పుడు ఇది విధి యెట్లగును? కాన ఇది ప్రాణాన్నవిద్యాస్తుతిపరము అని చెప్పవలెను. అయినచో అభక్ష్యభక్షణమొనరింపరాదా? యనిన - కాదు. ప్రాణాత్మయే సర్వాన్నానుమితీశ్చ = ప్రాణాత్మయే - ప్రాణాపాయము సంభవించినపుడు, సర్వాన్నానుమితీః = నిషిద్ధమును విడిచి సర్వవిధ భక్షణముచేసియైనఁ బ్రాణమును నిలుపుకొనవచ్చును. తద్దర్శనాత్ = శ్రుతిలో అట్లు కనిపించుటవలన “చాక్రాయణోనామ ఋషిః హస్తీపకేన అర్ధభక్షితాన్ కుల్కాషాన్ ప్రాణాత్మయే భక్షయామాన ఇతి “మటచీహతేషుకురుషు” ఛాం. 1-10-1.

పూర్వము కురు దేశములందు దుర్భిక్షము కలిగి తిండి దొరకక బాధపడిరి. అప్పుడు చాక్రాయణుఁడను ఋషి క్షుధా

తుగుడై దేశాంతరముపోయి యచ్చట హస్తీపకుఁడొకఁడు  
(మావటీకు) కుల్కాషములు = కుచ్చితమాషములు (పాడయి  
పోయిన మినుములు) తినుచుండ వానివద్ద కొన్నిటి నామిను  
ములను బుచ్చుకొని తిని ప్రాణమును నిలుపుకొనెను. ఇదిగో  
మంచిసీరు త్రాగుము అని హస్తీపకుఁడనఁగా సీరుత్రాగరాదు.  
అని చెప్పెను. మినుములెట్లు తింటివి? యని వాఁడడుగ  
ప్రాణము పోవుచున్నదిగాన ఆపత్సమయముగాన తింటిని.  
సీరు ఏచెరువులోనైన దొరకును. ఇప్పటికి ప్రాణము నిలిచినది.  
అని యాతఁడు బదులుపలికెను. కాన దీనినిబట్టి ప్రాణాపాయ  
సమయముననే నిషిద్ధభక్షణమును వర్జించి దేనినైననుభక్షించి  
ప్రాణమును నిలుపుకొనవచ్చును.

అబాధాచ్చ. 29

భక్ష్యాభక్ష్య నిర్ణయశాస్త్రము ఈ విధముగాఁజెప్పిన  
బాధితము కాదు కనుకను

అపిచస్మర్యతే. 30

స్మృతియందుఁగూడ ఆపత్సమయమందు జ్ఞానికి సజ్జాని  
కిని సర్వాన్నానుమతిని దెలుపుచున్నది.

జీవితాత్యయమాపన్నో యోన్న మత్తి యతస్తతః  
లిప్యతే ససపావేన పద్మపత్ర మివాంభసా. మ. 10-104

శబ్దశ్చతోఽకామకారే. 31

అకామకారే = కామకరణమును (స్వేచ్ఛగా సర్వ భక్షణముచేయుటను) నివర్తింపజేయుటకై (అకామకారే అన్నది నిమిత్త సప్తమి) శబ్దశ్చ “బ్రాహ్మణో నసురాం పితౄణాం” అనుశబ్దమున్ను అతః = సర్వాన్నానమతి యనునది యర్థవాదమనుటవలన అసంకుచిత “నిర్వాధ” మగుచున్నది.

8 ఆశ్రమ కర్మాధికరణము (32-35)

అవ. అగ్నిహోత్రాది కర్మములనువివిదిషార్థము, నిత్యాధికారసిద్ధ్యర్థము, రెండు పర్యాయములు చేయవలయునా? ఒక పర్యాయముచేసినఁ జాలునా? అని సంశయము గలుగ ప్రయోజనభేదముండుట వలన రెండు పర్యాయములు చేయఁదగినవి అని పూర్వపక్షము రాఁగాఁ జెప్పుచున్నారు.

విహితత్వాచ్చా శ్రమకర్మాపి. 32

విహితత్వాచ్చ=విధింపఁబడుటవల్లన, ఆశ్రమకర్మాపి= ఆశ్రమకర్మమున్ను అగును. అనఁగా “యావజ్జీవ మగ్నిహోత్రం జహోతి” అని నిత్యకర్మత్వసిద్ధికొఱకు “తమేతం వేదాను వచనేన” అని వివిదిషార్థమును అగ్నిహోత్రము రెండు పర్యాయములు చేయనక్కఱలేదు. వివిదిషార్థము చేయుచున్నచో అది ఆశ్రమకర్మమున్ను అగును కాన సకృదాచరణముచేతనే రెండు ప్రయోజనములును సిద్ధించును.

### సహకారిత్యేనచ. 33

సహకారులగుటచేతను, రెండు పర్యాయములు చేయు నక్కఱలేదు. ఈ అగ్నిహోత్రకర్మములు, విద్యాసహకారకములు, అనగా జ్ఞానార్థమున్న తోడ్పడును. ఒకేకర్మము యావజ్జీవశ్రుతిచే నిత్యమును, “తమేవం” అను శ్రుతిచే కామ్యమును నగునా! ప్రయోజనద్యయపేక్ష విరోధము కాదా? అన్నచో కాదు, “ఘాదిరో యూపోభవతి” “ఘాదిరం వీర్యకామస్య” అని రెండు శాస్త్రములవలన ఘాదిరమునకు (చండకజ్జకు) క్రత్వార్థముగా నిత్యత్వము వచ్చుచున్నది. పురుషార్థత్వముచే అనిత్యత్వమును వచ్చుచున్నది. ఇచట నొకే ఘాదిరమునకు నిత్యత్వ పురుషార్థత్వములు గలిగి నట్లు ప్రకృతమున నగ్నిహోత్రములకు నిత్యత్వకామ్యత్వములు గలుగవచ్చును. కామ్యానుష్ఠానముచేతనే నిత్యత్వమును సిద్ధించును.

### సర్వథాపి తపవోభయలింగాత్. 34

సర్వథాపి = సర్వవిధములచేతను, తపవ = అవియే, ఆశ్రమకర్మములన్నను, విద్యాసహకారకములన్నను, అవే అగ్నిహోత్రములు కాని వేఱు కావు. ఎందుచేత? - ఉభయలింగాత్ = రెండువిధములైన లింగములు నుండుట వలన, శ్రుతిలింగము - “యజ్ఞేనవాసేన” అన్నది - స్మృతి



లింగము “అనాశ్రితః కర్మఫలం కామ్యంకర్మ కరోతియః”  
గీ. 6.1. అనునదియును.

అనభిభవంచదర్శయతి. 35

బ్రహ్మచర్యాది సాధనసంపన్నునికి రాగాదిక్లేశముల  
చేత, అనభిభవంచ=అభిభవము (తిరస్కారము) లేకుండుటను  
తిరస్కరింపబడకుండుటను, దర్శయతి=శ్రుతి చూపుచున్నది.  
“ఏష ఆత్మా న నశ్యతి, యం బ్రహ్మచర్యేణానువిన్దతే”  
ఛాం 8-5-31. బ్రహ్మచర్యాద్యాశ్రమకర్మము చిత్తశుద్ధి  
ద్వారా జ్ఞానసాధకమై ఆత్మజ్ఞానమునకు సహకారకమగును.  
కాని ఆత్మజ్ఞానము చెడదు. అని ఆశ్రమకర్మములు జ్ఞాన  
సాధనములని సహకారిత్వమును జెప్పుచున్నది.

9 విధురాధకరణము (36-39)

అస్తరాచాపితు తద్దృష్టేః. 36

విధురునికి (ఆశ్రమము లేనివానికి) బ్రహ్మవిద్యాధి  
కారమున్నదా? లేదా? అని సందేహము కలుగ నీయధిక  
రణ మారంభింపబడుచున్నది.

అస్తరాచాపి = ఆశ్రమమును (బ్రహ్మచర్యగృహస్థాది  
కమును) దేనిని స్వీకరింపనివాడు, భార్య చనిపోయినవాడును  
విధురుడనబడును. వీరికే అనాశ్రమములు. (ఆశ్రమమేదియును  
లేనివారు) అనియు వ్యవహారము. ఈ అనాశ్రమిత్వావస్థ

యందును విద్యాధికారమున్నది. తద్దృష్టేః = రైక్వఃడు మొదలగువారికి అనాశ్రములకు బ్రహ్మవిద్యాధికారమున్నట్లు కనబడుటవలన. గురుకులమునుండివచ్చిన రైక్వాదులకు వివాహముకన్న ముందు సంవర్గవిద్యయందధికారమున్నట్లు శ్రుతిలోఁ గనిపించుచున్నది కనుక విధురులకును బ్రహ్మ విద్యాధికారము కలదు.

అపిచస్మర్యతే. 37

అనాశ్రములైన సంవర్తాదులకు మహాయోగిత్యము ఇతిహాసమునందుఁ గనిపించుచున్నది.

విశేషానుగ్రహశ్చ. 38

ఆ విధురాదులకు, జపము, ఉపవాసము, దేవతారాధనము మొదలగు ధర్మవిశేషములచే విద్యయందు అనుగ్రహము కలదు.

“జప్యేనై వతు సంసిద్ధ్యే ద్బ్రాహ్మణో నాత్రసంశయః

కుర్యా దన్యన్నవాకుర్యా నైత్రో బ్రాహ్మణ ఉచ్యతే”

అని జన్మాంతరానుష్ఠితములైన యాశ్రమ కర్మములచే విధురాదులకు విద్యానుగ్రహము కలుగును.

అత స్త్వితగ జ్ఞాయో లింగాచ్చ. 39

అతః = ఈ అనాశ్రమిత్యావస్థకంటె, ఇతరత్ = ఆశ్రమియైయుండుట, జ్ఞాయః = శ్రేష్ఠమైనది, లింగాచ్చ =

శ్రుతి, స్మృతి లింగమువలనను. శ్రుతిలింగము - “తేనైతి బ్రహ్మవిత్ పుణ్యకృత్” = బృ. 4-4-9. స్మృతిలింగము = “అనాశ్రమీ సతిష్ఠేత దినమేకమపి ద్విజః”.

### 10 తద్భూతాధికరణము

తద్భూతస్యతు నాతద్భావః, జైమినేరపి నియమా తద్రూపా భావేభ్యః. 40

“బ్రహ్మచర్యం సమాప్య గృహీభవేత్ గృహాద్వసీ భూత్వా ప్రవ్రజేత్” జాబా. ౪. అని ఆశ్రమములకు ఆరోహక్రమము వినబడుచున్నది. ఆరోహక్రమమువలె అవరోహక్రమముకూడ నున్నదా? యతి, గృహస్థాశ్రమము స్వీకరింపవచ్చునా? కూడదా? అని సంశయము గలుగ నీయధికరణ మారంభింపబడినది.

తద్భూతస్యతు = యతియైనవానికి మరల, అత ద్భావః = యతి కాకుండపోవుట (యత్యాశ్రమమునుండి చ్యుతిపొందుట) న = కూడదు. జైమినేరపి = ఈ పక్షము, జైమినికిన్ని, బాదరాయణుననున్న గూడ సమ్మతము. ఎందు చేతననగా, నియమ, అతద్రూప, అభావేభ్యః = నియమ - “అత్యంత మాత్మాన మాచార్యకులేవసాదయన్” ఛాం. 2-23-2. “అరణ్యమియాత్” “బ్రహ్మచర్యం సమాప్య గృహీభవేత్” జాబా. 4. “బ్రహ్మచర్యాదేవ ప్రవ్రజేత్”

అని ఆరోహాక్రమనియమముచేతను, అతద్రూప = ఆరోహ సమానమైన అవరోహనియమము లేకపోవుటచేతను, అభావే భ్యః = శిష్టాచారము లేకపోవుట యను నీ మూడు హేతువులవల్లను, యతియైనవానికి గృహస్థాశ్రమ స్వీకారము కూడదు.

### 11 ఆధికారికాధికరణము (41-42)

నచాధికారికమపి పతనానుమానా త్తదయోగాత్ . 41

ఆరోహాక్రమముగా యత్యాశ్రమము గ్రహింపవచ్చునుగాని యతి ప్రత్యవరోహాక్రమముగా పతనము పొందరాదు అని చెప్పబడినది. ఒకవేళ ప్రమాదమునఁ బ్రత్యవరోహము నొందిన నైష్ఠికునకుఁ బ్రాయశ్చిత్తము కలదా? లేదా? అని సందేహము కలుగఁ జెప్పుచున్నారు.

ఆధికారికమపి = ఆధికారి లక్షణమందు నిర్ణయింపఁబడిన ప్రాయశ్చిత్తమున్ను, న = లేదు ఎందుచేత? పతనానుమానాత్ = పతన శ్రుతిని ఊహింపఁజేయు స్మృతివలన, తదయోగాత్ = ప్రాయశ్చిత్తము లేకపోవుట వలన.

అనఁగా ఊర్ధ్వరేతస్కృతను (యత్యాశ్రమమును) పొంది భ్రష్టుడై నవానికిఁ బ్రాయశ్చిత్తము లేదు. “బ్రహ్మచార్యవక్త్రీ నై ఋతం గర్దభమాలభేత్” అను ప్రాయశ్చిత్తము కూడ నైష్ఠికునకు లేదు.



“ఆరూఢో నైష్ఠికం ధర్మం యస్తుప్రచ్యవతే పునః  
ప్రాయశ్చిత్తం నపశ్యామి యేనశుద్ధ్యేత్స ఆత్మహః”  
అని యుండుటచే నితనికిఁ బ్రాయశ్చిత్తము కూడ లేదు.

ఉపపూర్వ మపిత్వేకే భావ మశనవత్తదుక్తమ్ 42

ఏకే = కొందఱు, ఉపపూర్వం అపితు = నైష్ఠికునికి సంభవించిన అవకీర్ణిత్వ దోషమును (యతియై భ్రష్టుడయిన పాపమును) ఉపపూర్వమైన పాతకమునుగానే తలఁచుచున్నారు. అనఁగా నిది ఉపపాతకమేకాని గురుదాహమనాదులవలె మహాపాతకము కాదు అని చెప్పుచున్నారు. భావం = ప్రాయశ్చిత్తముయొక్క స్థితిని కోరుచున్నారు. అనఁగా ప్రాయశ్చిత్తము లేకనుట తగదు. ఉపకుర్వాణకునికి వలె నైష్ఠికునకును బ్రాయశ్చిత్తముండుటను గోరుచున్నారు. ఇరువురికి బ్రహ్మచారిత్వము అవకీర్ణిత్వము సమమే. అవకీర్ణి అనఁగా యోనియందుం దబడినరేతస్సు గలవాఁడు. (నియమ భ్రష్టుడు).

పై విషయమున కుదాహరణము చూపుచున్నారు. అశవనత్ = బ్రహ్మచారి మధుమాంసభక్షణము చేసినచోఁ బ్రాయశ్చిత్తముచే శుద్ధిని జెప్పినట్లు ఉపపాతకములలో దీనిని గణించి ప్రాయశ్చిత్తము నిరూపించుట తగును. “ప్రాయశ్చిత్తం నపశ్యామి” యనుమాటకు గతియేమి? అనఁగా ప్రాయశ్చిత్తము చేసికొన్నను నతనితో సమావ్యవహారములు సలుప.

కుండుటకు సత్పురుషులు ప్రయత్నాధిక్యముచు చూపుటకని యెఱుంగునది. తదుక్తమ్ = ప్రమాణ లక్షణమందు, ఆవిషయము చెప్పబడినది. “సమా విప్రతిపత్తిస్సాత్” పూ. మీ. 1-3-8. “శాస్త్రస్థావాతన్నిమిత్తత్వాత్” 1-3-9 అనుచోట వానప్రస్థపరివ్రాజకులకుఁ గూడ వ్రతభంగమునందుఁ బ్రాయశ్చిత్తము స్మరింపఁబడుచున్నది. “వానప్రస్థో దీక్షాభేదే కృచ్ఛం ద్వాదశ రాత్రిం చ రిత్వా మహాకక్షం వర్ధయేత్ భిక్షు ర్వానప్రస్థ ప తోమవల్లి వర్జమ్. అని. కావున నైష్ఠికునకుఁ బ్రాయశ్చిత్తమున్నది.

## 12 బహిరధికరణము.

బహిస్తూభయథాపి స్మృతే రాచారాచ్ఛ. 43

ప్రాయశ్చిత్తానంతరము నైష్ఠికునకితరులతో సంవ్యవహార్యత్వమున్నదా? లేదా! అనఁ బ్రాయశ్చిత్తముచేశుద్ధుఁడగుటచేత సంవ్యవహార్యతయున్నది అనిరాఁగా నీ యధికరణ మారంభింపఁబడుచున్నది.

ఉభయథా = అవకీర్ణిత్వము మహాపాతకమైనను, రెండువిధములనుగూడ బహిస్తూ = అవకీర్ణి (ప్రతితుండు) బహిష్కార్యుడే. ఎందుచేతననఁగా స్మృతే = స్మృతివలన, ఆచారాచ్ఛ = ఆచారము వల్లనున్న, అతఁడు ప్రాయశ్చిత్తానంతరమందును బహిష్కార్యుడే.

స్మృతిః-“ఆరూఢోనైష్ఠికంధర్మం” అని వెచుకఁ చెప్పినదికాక  
ఆరూఢపతితం విప్రం మండలాచ్చ వినిస్సృతమ్  
ఉద్బద్ధం కృమిదప్తంచ స్ఫుల్భ్యై చాంద్రాయణంచ శేత్

అని స్మృత్యంతరమునుగలదు. ఆచారము-శిష్టులు పతి  
తునితో సహాయజ్ఞాధ్యయన న్యవహారములు సలుపరు. పర  
లోక ప్రతిబంధపరిహారమునకే ప్రాయశ్చిత్తము.

13 స్వామ్యధికరణము. (44-46)

స్వామినః ఫలశ్రుతే రిత్యా త్రేయః. 44

అంగావబద్ధోపాసనములు (అంగాశ్రితోపాసనములు)  
యజమానకర్తృకములా? ఋత్విక్-కర్తృకములా? అనిసందే  
హముకలుగఁజెప్పుచున్నాడు. ఫలశ్రుతే = ఫలశ్రవణము  
వలన, అంగాశ్రితోపాసనలయందు, కర్తృత్వము, స్వామి  
నః=స్వామికే (యజమానునికే, ఇతి=అని, ఆ త్రేయః=ఆ త్రే  
యుఁడుచెప్పుచున్నాఁడు.

కర్మాధిక్రతుఁడు యజమానుఁడుకనుక, ఫలముయజ  
మానునికిఁగలుగుటన్యాయము కనుకను, కర్తృత్వముకూడ  
యజమానునిదేయని ఆ త్రేయాచార్యునియభిప్రాయము.

ఆర్త్విజ్య మాడులోమి స్తస్మైహి పరిక్రీయ తే45

ఔడులోమిః = ఔడులోమియను ఆచార్యుడు, ఆర్త్వి

జ్వం=ఋత్విక్-ర్తృకమునుగానే చెప్పుచున్నారు. ఎందుచేతననగా, హి=ఎందువలన, తస్మై = దానికొఱకు = సాంగమగు నా కర్మముకొఱకు, ఋత్విక్ పరిక్రీయతే=ఋత్విక్-పరిక్రయము చేయఁబడుచున్నాఁడు సాంగమగు (అంగసహితమగు) కర్మమును నెఱవేర్చుటకు యజమానుఁడుఋత్విక్కును కొనుక్కొనుచున్నాఁడు. కనుక అంగశితమగు నుపాసనకు కర్త ఋత్విక్కు అయినను, ఫలము ఋత్విక్కుద్వారా యజమానుని ప్రయోజక కర్తను బొందును. (గోదోహనాది కమునలె).

[శ్రుతేశ్వ. 46

[శ్రుతివలనఁగూడ ఋత్విక్-ర్తృకకర్మముల ఫలము యజమానుని బొందునని తెలియుచున్నది. “యాంవై కాంచన యజ్ఞే ఋత్విజ ఆశిషమాశాసతే ఇతి యజమానస్యైవ తామాశిష మాశాసతే ఇతిసోవాచ” “తస్మాద్దహైవంవి దుధాతా బ్రూమాత్కంతే కామ మాగాయాని” ఛాం. 1-7-8. అనుశ్రుతులవలన, ఋత్విక్-ర్తృకముల వలన ఫలము యజమానుని బొందునని తెలియుటచే అంగవబద్ధోపాసనములు, ఋత్విక్-ర్తృకములు.

14 సహకార్యస్తరవిధ్యధికరణము (47-49)

అవ. బృహదారణ్యకములో కహోళబ్రాహ్మణమున “తస్మాత్ బ్రాహ్మణః పాండిత్యం నిర్విద్య, బాల్యేన, తిష్ఠా



సేత్, బాల్యంచ పాండిత్యంచ నిర్విద్యాథమునిః అమానంచ  
మహానంచ నిర్విద్యాథ బ్రాహ్మణః” 3.5.1 అనియున్నది.

దీనియర్థము :- బ్రహ్మభావము పరమ పురుషార్థమని  
తలచి పూర్వులగు బ్రాహ్మణు లెల్లరు నేషణాత్రయమును  
విడిచి బ్రహ్మభావమును బొందిరి. కాన నిష్పృశును గూడ  
బ్రాహ్మణుడు బ్రహ్మభావమును బొందఁదలచినవాడై ఉప  
నిషత్తత్పర్యార్థ నిర్ణయరూపమైన శ్రవణము (పెద్దలవలన  
వినుట) అను పేరుగల పాండిత్యమును, నిర్విద్య = నిశ్శేష  
ముగాఁబడసి, బాల్యేన = బాలభావముచేత = కామాది  
నిర్ముక్తిచేత = శుద్ధాంతఃకరణత్వముచేత, తిష్ఠాసేత్ = ఉం  
డుటకిష్టపడవలెను. అట్లే బాల్యమును పాండిత్యమునుగడించి,  
మునిః = మననశీలుడు కావలయును, అనఁగా నిది  
ధ్యాసనము చేయవలయును. అమానం = మానముకంటె  
వేఱయిన బాల్యమును (పాండిత్యమును,) మహానంచ = నిదిధ్యా  
సనమును గడించి, బ్రాహ్మణః = “బ్రహ్మహం” అని బ్రహ్మ  
సాక్షాత్కారమును బొందినవాడు గావలయును.

ఈవాక్యములో “అమానం మానంచ, నిర్విద్య” అని  
యన్నదేకాని విధి లేదుకనుక, ఇచ్చట మానము విధేయ  
మగునా? కాదా? అని సంశయము గలుగ, వివరించుచున్నారు.  
విధి లేదుకనుక విధేయము కాదు, అని రాఁగాఁజెప్పు  
చున్నారు.

సహకార్యంతరవిధిఃపక్షేణ శృతీయం తద్వ్యతో విధ్యాదివత్ 47

సహకార్యంతరవిధిః=విద్యా సహకారియగు మానము (నిదిధ్యాసనము) యొక్కవిధి యిందు అంగీకరింపవలెను. ఎందుచేత? అప్రాప్తముకనుక, తద్వ్యతః = ఆ విద్యకలవానికి (సంన్యాసికి) తృతీయం = బాల్యపాంశిత్యములకంటె మూడవదియైన, మానము, పక్షేణ - పాక్షికముగా, నియమవిధిగా విధింపఁదగినది. అపూర్వవిధికాకున్నను నియమవిధియనియైన విధింపవలెను. విధ్యాదివత్ = దర్శపూర్ణమాసప్రధానమైన “దర్శపూర్ణమాసాభ్యాం స్వర్గకామోయజేత” యను విధియందు సహకారిగా అగ్న్యధానాదికమగు సంగజాతము విధింపఁబడినట్లు, ఇచ్చట విధిప్రధానమగు నీవాక్యమున మానవిధి సహకారిగా విధింపఁబడవలెను.

అవ|| బాల్యాదివిశిష్టమైన సంన్యాసాశ్రమమున నుండవలెనని యిట్లుకనిపించుచుండ, ఛాందోగ్యములో, “అభినమావృత్య కుటుంబే శుచౌదేశే స్వాధ్యాయ మధీమానః” అని గృహస్థాశ్రమము నుపక్రమించి, “సఖిత్వేనం పర్తయన్ యావదాయుషం బ్రహ్మలోక మభినంపద్యతే, నచపునరావర్తతే” ఛాం 8.15.1 అని గృహస్థునికి మోక్షమును జెప్పిముగించుట వలన గృహస్థాశ్రమాతిరక్తమైన యాశ్రమము లేదేమో యను శంక గలుగుచున్నదే! యనఁ జెప్పుచున్నారు.

కృతస్స భావాత్తు, గృహిణోపసంహారః. 48

గృహిణా = గృహస్థాశ్రమమునో, ఉపసంహారః = ముగించుట, కృతస్స భావాత్తు = కృతస్స (సమస్త) మైనయాశ్రమముల కర్మములు శమాదులు, గృహస్థాశ్రమమునందున్న వనుభావముచే నట్లుపసంహారము చేయఁబడినది కాని సన్న్యాసాశ్రమములేదను నభిప్రాయముతోఁ గాదు.

మానవదిత రేషామఘృప దేశాత్. 49

మానవత్ = సన్న్యాసాశ్రమమువలె (ఇదిగృహస్థాశ్రమమునకును సుపలక్షణము) గృహస్థ సన్న్యాసాశ్రమములవలె. ఇతరేషామపి = మిగిలిన బ్రహ్మచర్య వానప్రస్థములకును సుపదేశముండుటవలన నివిరెండేయాశ్రమము లనుకొనరాదు. అవియును సనుష్ఠేయములే యనియర్థము. “తపవవ ద్వితీయః బ్రహ్మచార్యాచార్యకులవాసీ తృతీయః” ఛాం - 2-23-1 అనిశ్రుతిచే నవియునుగలవు. మిగిలినవి రెండేకదా ఇతరేషాం అని బహువచన మెందులకన్న నవాంతర భేదాపేక్షముగాఁ జెప్పఁబడినది. బ్రహ్మచర్య వానప్రస్థములలోఁ బ్రత్యేకముగా నాలుగేసి భేదములుకలవు.

15 అనావిష్కారాధికరణము.

అవ॥ “బాల్యేన తిష్ఠానేత్” బృ. 3.5.1 అనుచోట బాల్యమనఁగాఁ బాలునిభావము బాల్యమా? బాలునికర్మము

బాల్యమా! కామచారకామవాదాదికమగు బాలకర్మమును బాల్యమే, ప్రరూఢేంద్రియఁడు కాకపోవుటచే దంభదర్పాద్య భావనహిత భావనైర్మల్యమును బాల్యమే. ఇందేవిధమైన బాల్యమును గ్రహింపవలెను? అని సంశయముగలుగ, చెప్పుచున్నారు.

అనావిష్కర్వన్న స్వయాత్. 50

బాలుఁడేంద్రియప్రాబల్యము కలవాఁడు కాకపోవుటచే దంభదర్పాదులను అవిష్కరింపక శుద్ధభావుడై యెట్లుండునో అట్లే సంన్యాసియును, అనావిష్కర్వన్ = దంభాదుల నావిష్కరింపక బాలునివలె శుద్ధభావుడై యుండవలెను. ఎందుచేతననగా అన్వయాత్ = పూర్వాపరవాక్యములకు అట్టియర్థమునందే అన్వయము కుదురునుగనుక.

16 ఐహికాధికరణము.

అవ|| ఇంతవఱకు జ్ఞానహేతునిరూపణముచేసి యిప్పుడు జ్ఞానోత్పత్తికాలమును దెలుపుచున్నారు. జ్ఞానము ఈజన్మము నందుఁగలుగునా! జన్మాంతరమందుఁగలుగునా? సాధనములున్నప్పుడు సాధ్యము కలుగవలయునుగాన జ్ఞానసాధనములగు శ్రవణాదులున్నవి కనుక సీజన్మమునందే జ్ఞానముకలుగును. అని రాగాఁ జెప్పుచున్నారు.

ఐహిక మప్యప్రస్తుత ప్రతిబంధే తద్దర్శనాత్. 51

అప్రస్తుతప్రతిబంధే = ప్రస్తుత ప్రతిబంధము, లేకుండ నున్నప్పుడు, ప్రస్తుతమైన శ్రవణాదిసాధనమునకు కర్మశేష



ముచే ప్రతిబంధకము లేకయున్నప్పుడు, విహికమపి = ఈజన్మము నందును జ్ఞానముకలుగును. కర్మము విచిత్రపరిపాకము కలది కనుక, ప్రతిబంధకమేదయినకలినగిచో జన్మాంతరమునందును జ్ఞానము కలుగును. తద్దర్శనాత్ = అట్టి ప్రమాణములు కనఁబడుటవలన. “గర్భస్థపవ వామ దేవః ప్రతిబుబుధే” గర్భము నందుండగనే వామ దేవుఁడు జ్ఞానిమయ్యెను, జన్మాంతర శ్రవణమువలన నతనికి గర్భమునందుండఁగనే జ్ఞానముకలిగినది. అని తెలియుచున్నది. “శ్రవణాయాపి బహుభిర్యోనలభ్యః శృణ్వంత్రోపి బహవోయంనవిద్యుః” కఠ 2.7. ఇత్యాదులవలనఁ బ్రతిబంధకములును గలవని తోచుచున్నది.

### 17 ముక్తిఫలానియమాధికరణము.

ఏవం ముక్తిఫలానియచ స్తదవస్థావధృతేః తదవస్థావధృతేః 2

విద్యాఫలమగు ముక్తియందుఁగూడ, తారతమ్యమున్నదా? లేదా? అను సంశయము గలుగ, స్వర్గరూప ఫలములో తారతమ్యమువలె జ్ఞానఫలమగు ముక్తిలోను దారతమ్యముండునని రాగాఁ జెప్పుచున్నారు.

ఏవం = ఈరీతిగా, జ్ఞానము, ఈజన్మమునందా పరజన్మమునందా? అన్న భేదమున్నట్లు, ముక్తి ఫలానియమః = ముక్తిరూప ఫలమునందు నియమములేదు, తారతమ్య నియమములేదు. ఎందుచేతననఁగా, తదవస్థావధృతేః “బ్రహ్మవేద బ్రహ్మైవభవతి” ముం. 3.2.9 అని బ్రహ్మభావరూప

తృతీయాధ్యాయ చతుర్థపాదము - అధి 17 సూ 51 461

ముగా ముక్తి చెప్పఁబడుటవలన. నిత్య నిరతిశయశుభ స్వరూప  
మగు బ్రహ్మమందుఁ దారతమ్యములేదు. కనుక జ్ఞానఫల  
మగు ముక్తియందుఁ దారతమ్య భావములేదు. తదవస్థావ  
ధృతేః అనుదానికి ద్విరుక్తి యధ్యాయ సమాప్తివ్యోతనము  
కొఱకుఁ జేయఁబడినది.

ఇది శ్రీ మద్భగవద్బాదరాయణప్రణీత శారీరకమీమాంసా  
సూత్రములకు, భారద్వాజసగోత్ర పవిత్రవారణాస్యన్వ  
వాయ సుధాపయోధి రాకా కౌముదీ సుధాకరులగు

శ్రీ మదచ్యుతాంబా వేంకటేశ్వరుల తనుజుడగు

గంగాధరశాస్త్రి రచించిన బ్రహ్మసూత్రార్థ

దీపికయను బ్రహ్మసూత్ర వృత్తియందుఁ

దృతీయాధ్యాయమునఁజతుర్థ పాదము.

తృతీయాధ్యాయము ముగిసెను.

ఈపాదమున అధి 17. సూ. 52.

ఈ యధ్యాయమున అధి 66 సూ. 186

శ్రీ రస్తు

బ్రహ్మసూత్రార్థ దీపిక

చతుర్థాధ్యాయ ప్రథమపాదము

1 ఆవృత్త్యధికరణము (1-2)

వెనుకటి యధ్యాయమునఁ బరాపర విద్యలయందు సాధనాశ్రయమగు విచారము కావింపఁబడినది. ఈ యధ్యాయమున ఫలవిచారము చేయఁబడుచున్నది. అందును బ్రథమ పాదమున శ్రవణాద్యావృత్తిచే నిర్గుణ బ్రహ్మ సాక్షాత్కారము నొందువానికిని, ఉపాసనచే సగుణబ్రహ్మ సాక్షాత్కారము నొందువానికిని బ్రాహ్మకర్మాతిరిక్త పుణ్యపాపనివృత్తి రూపమగు జీవన్ముక్తి చెప్పఁబడుచున్నది.

సాక్షాత్కార సాధనములుగా శ్రవణమననాదులు చెప్పఁబడినవి. అందొక సంశయము గలుగుచున్నది. శ్రవణాదుల నొక్కపర్యాయమే చేయవలయునా? ఆవృత్తిగాఁ జేయవలయునా? అని? ఏమన. ప్రయాజాదులవలె శ్రవణాది కము నొక్కపర్యాయమే చేయవలయును. “సకృత్కృతే కృత శ్శాస్త్రార్థః” అను న్యాయముచే శాస్త్రము చరితార్థమగును. అని పూర్వపక్షమురాఁగాఁ జెప్పుచున్నారు.

ఆవృత్తి రసకృదుపదేశాత్. 1

ఆవృత్తిః = శ్రవణాద్యావృత్తి చేయవలయును. ఎందు చేతననఁగా, అసకృదుపదేశాత్ = ఆవృత్తి నుపదేశించుట

వలన. “శ్రోతవ్యో మంతవ్యో నిది ధ్యాసితవ్యః” బృ. 4.5.6 అని ఆత్మవిషయక శ్రవణాద్యావృత్తి నుపదేశించుటవలన ఆవృత్తి చేయవలయును. “సకృత్కృతే కృతశ్శాస్తార్థః”. అను న్యాయము అదృష్ట విషయము. బ్రహ్మ సాక్షాత్కార రూపమైన దృష్టఫలము కనబడుచుండ నదృష్టఫలకల్పనము నిరర్థకము. అవఘాతాదులు (ధాన్యము దంచుట మొదలగు నవి)తండులనిష్పత్తి పర్యవసానములు(బియ్యముగునఱకు దంచ వలసినవి) అయినట్లు, శ్రవణాదులు సాక్షాత్కార పర్యవసానములు, బ్రహ్మ సాక్షాత్కార మగువఱకు శ్రవణాదుల నావృత్తిచేయు చుండవలెను. “నిదిధ్యాసితవ్యః” అన్న నిదిధ్యాసనము ఆవృత్తిగుణకము. కనుక ఫల పర్యవృత్తము ఆవృత్తి చేయవలెననుట న్యాయసిద్ధము.

## లింగాచ్చ. 2

లింగమువల్లనున్న ఆవృత్తి చేయవలెనని తెలియుచున్నది. ఉద్గీఢవిశ్వలో “ఆదిత్య ఉద్గీఢః” ఛాం. 1.5.1 అని ప్రారంభించి, ఏకపుత్రతాదోషముచే దానిని నిందించి “రశ్మీం స్వం పర్యావర్తయాత్” అని బహుపుత్రతానంపత్తి కై విధించు ఉపాసనోపదేశము, ఆవృత్తిని సూచించుచున్నది. కేవలాదిత్యునినే ఉపాసన చేయుటవలన నొక్కండే పుత్రుడు గలుగును. ఆ దిత్యరశ్మిలను (కిరణములను) అదిత్యుని వేర్వేరుగా ఉపాసనము చేయుము. నీకుఁబెక్కండ్రు పుత్రులు గలుగుదురు. అని బహుపుత్రతావాప్తికై యుపాసన చెప్పబడి



నది. ఆదిత్యుని ఆదిత్యరశ్మిలను వేర్వేరుగా ఉపాసన చేయుము అనుటలో ఒక్కొక్క కిరణమునుగా సహస్ర కిరణములను ఉపాసన చేసిన ఆవృత్తిగా చేయుటయే యగును. ఇది యుద్గీఢోపాసనములోఁ జెప్పినను సామ్యముచే మిగిలిన యుపాసనములలోను ఇట్లే యావృత్తిగాఁ జేయవలెననుట కిది లింగము. ఈ లింగములను బ్రకృతమున శ్రవణాదుల నావృత్తిగాఁ జేయవలయును.

## 2 ఆత్మత్వోపాసనాధికిరణము.

ఆత్మేతితూపగచ్ఛన్తి గ్రాహయన్తిచ. 3

నిత్య శుద్ధ బుద్ధ ముక్త స్వరూపుఁడగు పరమాత్మను నేను అని అహంప్రత్యయముచే గ్రహించి యుపాసనచేయవలయునా? మఱియొక విధముగా (మదన్యఁ డనుబుద్ధితో) జేయవలయునా అని సందేహముకలుగఁ జెప్పుచున్నారు.

ఆత్మాభితితు = ఆత్మయనియే (నేను అనియే) ఉపగచ్ఛన్తి = పరమాత్మను బొందుచున్నారు, సేవించుచున్నారు. “త్వంవా అహమస్మి భగవోదేవతే, అహంవా త్వమసి భగవోదేవతే!” పరమాత్మస్వరూపమును అహమనియే గ్రహించుచున్నారు. పరమాత్మ నిత్యసుఖి, అపహతపాప్మత్వాది గుణములుకలవాఁడునుగదా! అట్టి పరమాత్మయును, దుఃఖయుఁ బాపియునగు జీవుఁడును నొక్కఁడే యనుటెట్లు? నీవే నేను అని

అహంగ్రహోపాసనమెట్లు? అనఁగాఁ బరమాత్మస్వరూపుఁడే యగు జీవునకు అంతఃకరణరూపముగు ఉపాధివలన దుఃఖిత్వాది ధర్మములున్నట్లు తలఁచుచుండెనేగాని వాస్తవముగ లేవు కనుక జీవునకుఁబరమాత్మకును భేదములేదు కనుక అహంగ్రహముచే నుపాసన చేయవచ్చును. కనుకనే “అహం బ్రహ్మాస్మి” అని నేనించుచున్నారు. గ్రాహ యన్తిచ = “తత్త్వమసి” ఛాం. 6.8.7 మున్నగు వాక్యములును అట్లే గ్రహింపఁ జేయుచున్నవి.

3 ప్రతీకాధికరణము.

నప్రతీకే న హి సః. 4

“మనో బ్రహ్మే త్యుపాసీత,” ఆదిత్యో బ్రహ్మే త్యుపాసీత” ఛాం 3-18-1 మున్నగు ప్రతీకోపాసనములందు, సంశయము కలుగుచున్నది. ప్రతీకములు బ్రహ్మకార్యములు కనుక జీవుఁడు బ్రహ్మాభిన్నుఁడే కనుక, అహంగ్రహముచే ఆత్మ త్వేన ఉపాసనము చేయవలయునా? ప్రతీక త్వేన గ్రహించి యుపాసనము చేయవలయునా? అని సంశయము కలుగు చున్నది. దానిని వారించుచున్నారు.

ప్రతీకే = ప్రతీకమునందు, మనస్సు, ఆదిత్యుఁడు మున్నగు బ్రహ్మకార్యముల యందు బ్రహ్మవికారములయందు, న = బ్రహ్మబుద్ధిచేయఁవగదు. హి = ఎందుచేతననఁగా సః = ఆ ఉపాసకుఁడు, న = ప్రతీక స్వరూపుఁడుకాఁడు.

కటక మకుటములకు సువర్ణ త్వేన ఐక్యమున్నను స్వరూపముచే వైక్యములేనట్లు ప్రతీకములకు బ్రహ్మత్వేన ఐక్యమున్నను ఉపాసకరూప త్వేన ఐక్యములేదు. కావున వీనియందు అహంగ్రహణోపాసనము చేయరాదు.

#### 4 బ్రహ్మదృష్టిస్వధికరణము

బ్రహ్మదృష్టి రుత్కర్మాత్ . 5

మనో బ్రహ్మే త్యుపాసీత, ఆదిత్యో బ్రహ్మే త్యుపాసీత, మున్నగు వానిలో, మనస్సు మొదలగువానియందు బ్రహ్మదృష్టి నుంచి యుపాసనము చేయవలయునా? బ్రహ్మమందు మనస్సు మొదలగువాని దృష్టినుంచి యుపాసన చేయవలయునా? అని సందేహము కలుగుచున్నది. నియమములేదు కనుక బ్రహ్మప్రధానమైనదికనుకను బ్రహ్మయందు మనోదృష్టి నుంచి యుపాసన చేయవలెననిరాగం జెప్పుచున్నారు.

ఉత్కర్మాత్ = ఉత్కృష్టమైనది (గొప్పది) కనుక, బ్రహ్మదృష్టిః = మనస్సు మొదలగువానియందు బ్రహ్మదృష్టి నుంచి యుపాసన చేయవలెను. నికృష్టమైన మనస్సు మొదలగువానియందు ఉత్కృష్టమైన బ్రహ్మదృష్టినుంచి యుపాసన చేయవలయును. లోకములోఁగూడ నికృష్టులగు భృత్యులను రాజు అని ప్రశంసించి కార్యసిద్ధిని బొందుచున్నారు. అది కాక, “మనోబ్రహ్మేత్యుపాసీత” అన్నచోట ఇతి శబ్దము

బ్రహ్మశబ్దము తరువాత నున్నదికాని, మనశ్శబ్దముతో లేదు. ఇతి శబ్దము దృష్టిలక్షణము. అందుచే బ్రహ్మసృష్టినుంచి మనః ప్రభృతుల నుపాసన చేయవలయుననియే యర్థము.

5 ఆదిత్యాదిమత్యధికరణము.

ఆదిత్యాది మతయశ్చాంగ ఉపపత్తేః. 6

“యవ వాసా తపతి తముద్గీధ ముపాసీత” ఛాం. 1.3.1 మొదలగు సంగావబద్ధోపాసనములందు సంజేహము కలుగుచున్నది. ఆదిత్యునియందు ఉద్గీధదృష్టి చేయవలయునా? ఉద్గీధమునందు ఆదిత్యదృష్టిని జేయవలయునా! అని, ఉద్గీధము ఫలహేతువగుకర్మము. ఆదిత్యుడు సిద్ధరూపుడు, ఫలహేతువగుటచే గర్మముత్కృష్టమని, ఉత్కర్షణయముచే ఆదిత్యునియందు తృప్తమగు ఉద్గీధకర్మబుద్ధినుంచి యుపాసింపవలెనని రాగాః జెప్పుచున్నారు.

అంగే=అంగమైన ఉద్గీధాదికర్మమునందు, ఆదిత్యాది మతయశ్చ=ఆదిత్యాదిబుద్ధులు, కర్తవ్యాః=(అధ్యాహారము) చేయఁదగినవి. ఉద్గీధాదికర్మమునందు ఆదిత్యాదిబుద్ధిని జేయవలయును. ఎందుచేతననఁగా, ఉపపత్తేః=ఉపపత్తివలన, కర్మసమృద్ధిరూపమైన ఫలముపపన్నమగుటవలన, అనియర్థము. ప్రోక్షణమువలన వ్రీహ్యదులు సంస్కరింపఁబడినప్పుడు అపూర్వముపుట్టినట్లు ఉద్గీధాదికర్మములు ఆదిత్యాదిమతచే సంస్క-



రింపఁబడినప్పుడు వీర్యవత్తరములై ప్రకృతకర్మమునకు ఫలాధిక్యమును గలిగించును.

6 ఆసీనాధికరణము. (7-10)

ఆసీనస్సంభవాత్. 7

ఈయుపాసనలలో, ఉపాసకుఁడు కూర్చుండి యుపాసనచేయవలయునా? నిలఁబడి యుపాసనచేయవలయునా? ఎట్లు చేయవలయును? అని సందేహము కలుగుచున్నది. అంగావబద్ధము లగు గొన్ని యుపాసనములలో నీయనుమానము లేకున్నను గొన్ని యుపాసనములందు సందేహము కలుగుచున్నది. కానఁ జెప్పచున్నారు.

ఆసీనః = కూర్చున్న వాఁడై యుపాసనచేయవలయును. ఎందుచేతననఁగా, సంభవాత్ = సంభవమువలన అనఁగా పరుండి యుపాసనచేసిన నిద్రవచ్చును. నడచుచుఁజేసిన చిత్తవిక్షేపము గలుగును. నిలఁబడిచేసిన పడిపోదుమేమో యని శరీరధారణపై దృష్టికలుగును. కావున కూర్చుండిచేసిననే చిత్తనైశ్చల్యము సంభవించునుగాన గూర్చుండియే యుపాసనచేయవలయును.

ధ్యానాచ్చ. 8

ఉపాసనమనఁగా ధ్యానము. ధ్యానము చిత్తైకాగ్రతయున్నప్పుడేకలుగును. బకధ్యానము లోకములోఁదెలిసినదే.

కూర్చుండియున్నపుడే చిత్తైకాగ్రతకలుగునుగావునను ధ్యాన మనుటవల్లనున్న కూర్చుండియే యుపాసన చేయవలెనని భావము.

అచలత్వం చాపేక్ష్య. 9

“ధ్యాయతీవ పృథివీ” ఛాం. 7-6-1 అనిచెప్పబడినది. అనగా, పృథివి=భూమి, ధ్యాయతీవ=ధ్యానముచేయుచున్నదివలెనున్నది. అనిచెప్పబడినది. కదలిక మెదలిక లేక స్థిరముగా నుండుటచే ధ్యానముచేయుచున్నదా! అనిపించినది. అనగా ధ్యానముచేయుటకు నిశ్చలత్వము సాధనము. అదికూర్చుండియున్నపుడే కలుగును.

స్మరన్తిచ. 10

స్మృతులలో “శుచాదేశే ప్రతిష్ఠాప్యస్థిర మాసన మాత్మనః” గీ. 6.11. అని ఉపాసనకు అంగముగా ఆసనము చెప్పబడినది కావున ఆసీనుడయేయుపాసన చేయవలెను.

7 ఏకాగ్రతాధికరణము.

యత్రైకాగ్రతా తత్రావిశేషాత్ ॥

ఉపాసనకు దేశ కాలవిశేషనియమము కలదా! యని శంకించుకొని చెప్పుచున్నాడు.

యత్ర=ఏప్రదేశమనందు, ఏకాలమునందును, ఏకాగ్రతా=మనస్సునకు ఏకాగ్రత, కలుగునో తత్ర=ఆప్రదేశ

మున, ఆసమయమున, కూరుచున్నవాడై యుపాసనచేయవలయును. అవిశేషాత్ = “సమేదర్శపూర్ణ మాసాభ్యాం యజేత” మొదలగు దేశకాలవిషయక విశేష ముపాసనములోలేదు కనుక నానియమములేదు.

అయితే, “సమే శుచౌ శర్కరా వహ్ని వాలుకావి వర్జితే శబ్దజలాశ్రయాదిభిః” శ్లో-2-10. అని విశేషముకనఁబడుచుండ, అవిశేషాత్, అనిచెప్పుట యెట్లుపొసఁగును, అనదిక్కాలకృతమగు అవాంతరవిశేషము లేదని భావము. మనస్సునకెచ్చుట నేకాగ్రతగలుగునో యచ్చట గూరుచుండి యుపాసనచేయవలెనని తాత్పర్యము.

8 ఆప్రాయణాధికరణము.

ఆప్రాయణా త్రతాపిహి దృష్టమ్. 12

అభ్యుదయఫల హేతువు లగు అహంగ్రహోపాసనములు కొంతకాలము ఆవృత్తిగాఁ జేసినఁ జాలువా? చివరవఱకుఁ జేయుచుండవలయునా? అని సందేహము కలుగఁజెప్పుచున్నారు.

ఆప్రాయణాత్ = మరణపర్యంతము, ఆపాసనావృత్తి చేయవలయును. హి = ఎందువలననఁగా, త్రతాపి = ఆజ్యోతిష్టో మాదులందును, అపిశబ్దమువలన ప్రకృతోపాసనములందును, పొందఁదగిన ఫలజ్ఞానము మరణకాలమునందు గలుగునని

శ్రుతిలోఁగనఁబడుచున్నది. “యచ్చిత్త స్తేనైష ప్రాణమాయాతి ప్రాణ స్తేజసా యుక్తః, సహస్మనా యథాసంకల్పితం లోకంనయతి” (స॥ 3.10 అనిశ్రుతి. అనఁగా యచ్చిత్తః = ఏవిషయమునందు ఈతనికి చిత్తముండునో, తేన = హృదయమందభివ్యక్తమైన ఆ విషయముతో, ప్రాణమాయాతి = ప్రాణమునుబొందును. ప్రాణః = ఆప్రాణము, తేజసా = తేజో దేవతాకమైన యుదానవాయువుతోను, సహస్మనా = భోక్తయగు ఆత్మతోను, యథాసంకల్పితం లోకం నయతి = సంకల్పానుగుణమగు లోకమును బొందించును అనిశ్రుతిలో నుండుటచే మరణపర్యంతము ఉపాసనచేయవలయును. యాగాదులకువలె అదృష్టద్వారా ఉపాసనములకును ఫలముగలుగుననరాదాయన, దృష్టమగు ఫలము కనఁబడుచుండ అదృష్టఫలకల్పనము తగదు. స్మృతులలోఁగూడ నిట్లున్నది.

“యం యం వాపి స్మరన్ భావం త్యజత్యస్తే కళేబరమ్,  
తంతమేనైతి కౌస్తేయ సదా తద్భావభావితః” గీ. 8. 6.

### 9 తదధిగమాధికరణము.

తదధిగమ ఉత్తరపూర్వాఘాయో రస్లేషవినాశౌ  
తద్వ్యపదేశాత్. 13

తృతీయాధ్యాయ శేషమగు ఉపాసన చింత ముగిసినది.  
ఇకఫలచింత చేయఁబడుచున్నది.



బ్రహ్మసాక్షాత్కారముచేత పాపమంతయు నశించునా? నశింపదా? అనిసంశయముకలుగ, నశింపదు; ఎందుచేత! కర్మములు ఫలార్థములుకనుక ఫలమునీయకుండ కర్మములు నశింపవు. “నాభుక్తంక్షీయతే కర్మ కల్పకోటిశ్చతై రపి” అనుటవలన ప్రాయశ్చిత్తముచేసికొనఁబడని కర్మములు ఫలమునొనఁగక నశింపవు. అనిపూర్వపక్షము కలుగఁగాఁ జెప్పచున్నారు.

తత్ + అధిగమే = ఆ బ్రహ్మజ్ఞానము (బ్రహ్మ సాక్షాత్కారము) కలుగుచుండఁగా, ఉత్తర = ముందు రాబోవునది, పూర్వ = వెనుక వచ్చినదియునగు, అఘయోః = పాపములకు, అన్లేష = సంబంధములేకపోవుట, (అంటకపోవుట) వినాశే = నశించిపోవుటయును, భవతః = కలుగుచున్నవి. (అని అధ్యాహారము) క్రమముగా నుత్తరపాపమంటదు. పూర్వపాపముండదు. ఎందుచేతననఁగా, తద్వ్యవదేశాత్ = అట్లుశ్రుతిలోఁ జెప్పుటవలన “యథా పుష్కరపలాశే ఆపో నశ్లిష్యంతే ఏవ మేవంవిది పాపంకర్మ నశ్లిష్యతే” ఛాం. 4.14.3. అనియు ) తామరాకునందు నీరుఅంటనట్లుగా బ్రహ్మజ్ఞానము కలవానియందు పాపకర్మము అంటదు. ) “తద్వ్యభేషీకాతూల మగ్నా ప్రోతం ప్రదూయేతైవం హస్య సర్వేపాష్కానః ప్రదూయంతే” ఛాం. 5-24.3. అనియును (దూదిపింజ అగ్నిలో భస్మమైనట్లు బ్రహ్మజ్ఞాని పాపకర్మములు జ్ఞానాగ్నిలో భస్మములగును) శ్రుతులు చెప్పచున్నవి.

10 ఇతరాసంశ్లేషాధికరణము.

ఇతరస్యా ప్యేవ మసంశ్లేషః పాతేతు. 14

బ్రహ్మజ్ఞానము కలిగినవానికి పాపాసంశ్లేషవినాశములు చెప్పబడినవి. అట్లే పుణ్యమునకుఁగూడ అసంశ్లేషవినాశములు గలుగునా? కలఁగవా! అనిసందేహముకలుఁగఁజెప్పచున్నారు.

ఇతరస్యాపి = పాపముకంటెఇతరమైన పుణ్యమునకున్ను, ఏవం=ఇట్లే పాపమునకువలెనే, అసంశ్లేషః = అంటకపోవుటయు, నాశమున్ను కలవు, అనఁగా బ్రహ్మజ్ఞానికి పాపమువలెఁ బుణ్యమున్ను నంటదు నశించిపోవును. కాన తన్నిమిత్తమైన శరీరప్రాప్తిమొదలగునవియునుండవు. “క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్ దృష్టే పరావరే” ముం 2-2-8 అని, సర్వకర్మములకు క్షయముచెప్పఁ బడినది. “ఉభే ఉహైవైష ఏతేతరతి” బృ 4.4.22 అని పుణ్యపాపములను రెండింటిని దరించును. రెండింటికి నాశముచెప్పఁబడినది. కనుక బ్రహ్మజ్ఞానికి పుణ్యపాపకర్మసంబంధ మేమియునుండదు. పాతేతు= శరీరపాతమైనతరువాత మోక్షమేకాని, మరలజన్మములేదు.

11 అనారబ్ధకార్యాధికరణము.

అనారబ్ధకార్యే ఏవతు పూర్వేతదవధేః. 15

అవ॥ బ్రహ్మజ్ఞానికిఁ బుణ్యపాపకర్మములు అన్నియు నశించును అని చెప్పఁబడినది. అందు ఆరబ్ధకార్యములు,

అనారబ్ధకార్యములు నను పుణ్యపాపకర్మము లన్నియు నశించునా? అనారబ్ధకార్యములే నశించునా? అని సందేహము కలుగఁ జెప్పుచున్నారు.

తమ ఫలమునిచ్చుట కారంభించిన కర్మములు ఆరబ్ధ కార్యములు, ప్రారబ్ధములు అని చెప్పబడును. తద్వ్యతిరీక్తములు అనారబ్ధకార్యములు.

అనారబ్ధకార్యే = ఆరంభింపఁబడని (విద్వచ్ఛరీరమోక్షణమగు) కార్యముగల పూర్వేవ = పూర్వోక్తములగు పుణ్యపాపములే అనఁగా ప్రారబ్ధవ్యతిరీక్తములగు పుణ్యపాపములే నశించును. ఎందుచేతననఁగా, తదవధేః = అది యవధిగాఁ జెప్పుటవలన. అనఁగా “తస్య తావదేవచిరం యావన్నవిమోక్ష్యేథ సంపత్స్యే” ఛాం. 6. 14. 2 తస్య = ఆ బ్రహ్మజ్ఞానికి, యావత్ = ఎంతవఱకు, నవిమోక్ష్యే = యావత్ దేహః ప్రాణైర్నవిమోక్ష్యతే = దేహము ప్రాణములతో విడిచిపెట్టఁబడదో, తానదేవచిరం = అంతవఱకే మోక్షముకలుగుటకు ఆలస్యము. ప్రాణవియోగముకలుగఁగనే, అథసంపత్స్యే = సంపత్స్యతే = బ్రహ్మనుబొందుచున్నాఁడు, నవిమోక్ష్యేఁ సంపత్స్యే అనుచోట పురుషవ్యత్యయము ఛాందసము. జ్ఞానికి ప్రారబ్ధప్రాప్తమగు శరీరము పడిపోవువరకు మోక్షవిలంబనము గలుగును. తరువాత మోక్షము గలుగును.

ధానుష్కుఁడు తన అమ్మలపొదిలో నున్న బాణములను దీయుటకు, తీయకపోవుటకును సమర్థుఁడుగాని, విడిచి

పెట్టిన బాణమును దగ్గించుటకు సమర్థుఁడు గాఁడు, దాని వేగము పూర్తికాగానే అది పడిపోవును. అట్లే జ్ఞాని అనారబ్ధ కర్మములను నాశ మొనర్చుకొనునుగాని ప్రారబ్ధకర్మమును నాశ మొందించు కొనలేడు. ప్రారబ్ధప్రాప్తమగు శరీరనాశ ముతోనది నశించును. అంతవఱకు నా జ్ఞాని సంసారిగనే యుండును. అతఁడు జీవన్ముక్తుఁడు, ఉపదేష్టయును. జ్ఞానము కలుగఁగనే మోక్షము నొందుచున్నచో ఉపదేష్టయే యుండఁడు.

12 అగ్నిహోత్రాద్యధికరణము. (16-17)

అగ్నిహోత్రాదితు తత్కార్యయైవ తద్దర్శనాత్. 16

నిత్యాగ్నిహోత్రాదిక మగు కర్మము బ్రహ్మజ్ఞానముచే నశించునా? నశింపదా? అని సంశయము కలుగఁ జెప్పు చున్నారు.

అగ్నిహోత్రాదితు=నిత్యాగ్నిహోత్రము మొదలగు కర్మము తత్కార్యయైవ=విద్యాద్వారా విద్యా (జ్ఞాన) కార్యమగు మోక్షముకొఱకే యగుటవలన, నాశము లేదు. తద్దర్శనాత్ = “తమేతం వేదానువచనేన” బృ. 4.4.22 మున్నగు వచనములవలన విద్యాద్వారా మోక్షహేతుత్వము అగపడుటవలన, కర్మములు ఫలప్రదములు కనుక చిత్తశుద్ధి ద్వారా జ్ఞానమును గలిగించి కర్మము నశించును. ఫలము



నీయక నశించుటయే నాశముకాని ఫలమునిచ్చి నశించుట నాశముకాదు. జ్ఞానార్థములగుటచే నిత్యకర్మములు అనుష్ఠింపఁ నగినవే.

అవ॥ నిత్యకర్మములు జ్ఞానార్థములైనచో “తస్యపుత్రా దాయముపయన్తి. సుహృదసాధుకృత్యాం, ద్విషన్తఃపాప కృత్యామ్” అని చెప్పఁబడిన వినియోగ వాక్యమునకు విషయ మేమి? అని ప్రశ్నము కలుగఁ జెప్పచున్నారు.

అశోన్యాపిహ్యేకేషా ముభయోః. 17

హి=ఏకారణమువలన, అతః = ఈనిత్యాగ్నిహోత్రాదికములకంటె, అన్యాపిహి = ఇతరమైనదగుకామ్యరూపమైనయేసాధుకృత్యముకలదో అది స్వర్గాదిఫలమున పేక్షించిచేయఁబడునది. అనఁగా కామ్యకర్మమని భావము. ఏకేషాం=కొందఱి మతములో, ఆకామ్యకర్మము “సుహృదఃసాధుకృత్యా ముపయన్తి” అనుదానికి విషయము. ఉభయోః, కామ్యమగుసాధుకృత్యముజ్ఞానానుపకారకమనుట జైమిని బాదరాయణుల కిరువురకును సమ్మతము.

13 విద్యాసంయుక్తకర్మవీర్వవత్త్వాధికరణము.

యదేవవిద్యయేతిహి. 18

అవ॥ నిత్యకర్మములు. అంగావబద్ధోపాసనాయుక్తములనియు, ఉపాసనారహితములనియు రెండువిధములు. రెండువిధములైన కర్మములకుజ్ఞానమునందు వినియోగమా! తేక

విద్యాసహిత (ఉపాసనాసహిత) కర్మములకే జ్ఞానమునందు వినియోగమా? అని సంశయము కలుగఁ జెప్పుచున్నారు.

యదేవవిద్యయా = యదేవవిద్యయా కరోతి తదేవ  
 వీర్యవత్తరం భవతి” ఛాం. 1-1-10 అనుశ్రుతి, ఇతిహి =  
 ఉపాసనావిశిష్ట మగుకర్మము అధికవీర్యముకలది అని “వీర్య  
 వత్తరమ్” అను పదమునందలి తరప్రప్రత్యయముచేఁ జెప్ప  
 చున్నది. దానిచేత ఉపాసనా రహితము వీర్యము కలదియని  
 గుర్తము నచ్చుచున్నది. కనుక ఉపాసనాసహితములు,  
 ఉపాసనారహితములు అను రెండు విధములగు కర్మములకు  
 జ్ఞానమునందు వినియోగము కలదు. రెండును తారతమ్య  
 భేదముచే జ్ఞానసాధనములు. అని యభిప్రాయము.

14 ఇతరక్షపణాధికరణము.

భోగేన త్వితరే క్షపయిత్వా సంపద్యతే. 19

అవ॥ జ్ఞానము (బ్రహ్మసాక్షాత్కారము) కలిగినవానికి  
 అగ్నిహోత్రాదినిత్యకర్మములు జ్ఞానార్థములేయగుటచే నవి  
 జ్ఞానముచేనివర్తింపఁబడవు. అనారబ్ధకార్యములగు పుణ్యపాప  
 ములు (సంచితములు) జ్ఞానముచే నివర్తింపఁబడును. ప్రారబ్ధ  
 మగు కర్మము ఎల్లనశించునో చెప్పుచున్నారు.

భోగేనతు = అనుభవముచేత, ఇతరే = ఆరబ్ధకార్య  
 ములగు పుణ్యపాపములను, క్షపయిత్వా = నాశముగావించి,

సంపద్యతే = బ్రహ్మను బొందుచున్నాడు. ముక్తిని బొందుచున్నాడు.

బ్రహ్మజ్ఞానముపొంది ముక్తికథికారియై ప్రారబ్ధముచే దేహపాతమువఱకు సంసారిగా నున్నట్లు దేహపాతానంతరము నందును ప్రారబ్ధోపభోగముకొఱకు బహుదేహములను స్వీకరింపవలసినచో నందుఁ బూర్వము గలిగిన జ్ఞానము చెడిపోయి ముక్తి కలుగకపోవునా? అని సందేహము కలుగునని, దానినివారింతుటకై యీయధికరణము చెప్పుచున్నారు. బ్రహ్మజ్ఞానము కలుగుటచే అనారబ్ధకార్యములగు పుణ్యపాపములు నశించినవి. ఆరబ్ధము అనునది “తస్య తావదేవచిరం యావన్న విమోక్ష్యే” అను శ్రుతివలన దేహపాతమువఱకే యుండును. కావున బహుదేహ స్వీకారావశ్యకత లేదు. దేహపాతానంతరము “అథసంపత్స్యే” అనుటచే ముక్తి పొందును.

ఇది శ్రీవారణాసి గంగాధరశాస్త్రి విరచితమగు

బ్రహ్మసూత్రార్థదీపికయను బ్రహ్మసూత్ర

వృత్తియందుఁ జతుర్థాధ్యాయమునఁ

బ్రథమపాదము.

అధి. 14-సూ 19

శ్రీరస్తు

బ్రహ్మ సూత్రార్థ దీపిక

చతుర్థాధ్యాయ ద్వితీయపాదము.

1 వాగధికరణము (1-2)

వాఙ్మనసి దర్శనాచ్ఛబ్దాచ్ఛ. 1

అవ॥ వెనుకటి పాదములోఁ దుది యధికరణమున ఆత్మ సాక్షాత్కారముకలవానికి, ఉత్క్రాంత్యనపేక్షముగ పరం జ్యోతిస్సంపత్తి (నిర్గుణబ్రహ్మసంపత్తి) చెప్పఁబడినది. ఈ పాదమున పరమాత్మసాక్షాత్కారములేనివానికిఁ గార్యబ్రహ్మ లోకప్రాప్తిని జెప్పుచు దానికిముందు విద్వదవిద్వత్సాధారణమగు ఉత్క్రాంతిని జెప్పుచున్నారు.

ఛాందోగ్యములో “అస్య సోమ్య! పురుషస్య ప్రయతో వాఙ్మనసి సంపద్యతే, మనఃప్రాణే, ప్రాణస్తేజసి, శేజఃపరస్యాం దేవతాయామ్” ఛాం. 6.8.6 అని ఉత్క్రమణక్రమము చెప్పఁబడినది. ఓ సౌమ్యుడా! ప్రయతః = చనిపోవుచున్న, అస్య పురుషస్య = ఈ పురుషునికి, వాక్ = వాక్కు మనసి, సంపద్యతే = మనస్సునందు లయమగుచున్నది. మనః ప్రాణే = మనస్సు ప్రాణమునందు లయమగుచున్నది. ప్రాణస్తేజసి = ప్రాణము తేజస్సునందు లయమగుచున్నది. అనియీ రీతిగా ఉత్క్రాంతి క్రమము చెప్పఁబడినది. ఇందుసందేహముకలుగుచున్నది.



వాక్కు మనస్సునందు లయ మగుచున్నద న్నప్పుడు  
వాక్కులయమగుచున్నదా! వాగ్వృత్తిలయమగుచున్నదా!  
అని సందేహము. తన యుపాదాన (కారణ) మందుఁ దాను  
లయమగుట న్యాయము. శ్రుతిలో వృత్తి శబ్దము లేదు.  
కావున వాక్కే మనస్సునందు లయ మగుచున్నది అని  
యర్థము రాఁగా

వాక్ = వాగ్వృత్తి, మనసి = మనస్సునందు లయమగు  
చున్నది. ఎందువలన? దర్శనాత్ = మనోవృత్తి యుండగనే  
వాగ్వృత్తి లయము గనఁబడుచున్నందున.

వాగాదులను గుఱించి మనస్సుఁజూపాదానము (కార  
ణము) కాకపోవుటచే, ఉపాదానమునందే కార్యము స్వరూప  
లయమును బొందుట మృత్ ఘటములయందుఁగనఁ బడుటవలన  
వాక్కుమనస్సునందు లయమునుబొందుటకాదు. వాగ్వృత్తి  
మనస్సునందు లయమునుబొందుచున్నదనియే యర్థము. వృత్తి  
యుపాదానముకానిదనియందును లయమగును. అంగార  
ముల (బొగ్గుల) యందున్న దాహప్రకాశాత్మకమగు వహ్ని  
వృత్తి అనుపాదానమగు జలమందు లయమగుచున్నది.

శ్రుతిలో వృత్తిపదములేదు. “వాక్, మనసి” అని  
యున్నది. కదా! అన్నచో, శబ్దాచ్చ = వాక్ అనుశబ్దమున్న  
వృత్తి వృత్తిమత్తుల కభేదము చెప్పుటవల్ల ఉపపన్నమగుట

వలన, వాక్ శబ్దమునకు వాగ్వాప్తియని యర్థము. వృత్తికే మనస్సున లయము.

## అతవచ సర్వాణ్యను 2

అతవచ = వాగ్వాప్తిమాత్రమే స్వానుపాదానమైన మనస్సునందు లయమగునని జెప్పటచేత, సర్వాణి = చక్షురాది సర్వేంద్రియములునుగూడ, స్వానుపాదానమైన మనస్సునందు స్వస్వవృత్తిలయ మాత్రముచే, అను = అనుసరించును. అనగా చక్షురాదిసర్వేంద్రియములును మనస్సునందు వృత్తిలయ మునుబొందును. స్వరూపలయమును బొందవు. ఇందులకుఁ బ్రమాణము “తస్మా దుపశాంతతేజాః పునర్భవ మింద్రియై ర్మనసి సంపద్యమానైః” ప్ర. 3. 9. అనుశ్రుతి, తస్మాత్ = ఉక్తమణము తరువాత, ఉపశాంతతేజాః తగ్గిపోయిన దేహాష్ట్యముకలవాడై పునర్భవం = పునర్జన్మమునుద్దేశించి, మనసి సంపద్యమానైః = మనస్సునందున్న ఇంద్రియములతో, ప్రాణమును బొందునని యర్థము. సర్వేంద్రియములకు మనస్సునందు వృత్తిలయ మీశ్రుతివలనఁగనఁబడుచుండ నొక్కవాక్కునకేయని సూత్రములోఁజెప్పుట వాఙ్మనసి” అనుపూర్వోదాహృతశ్రుతి ననుసరించి యనిగ్రహించునది.

## 2 మనోధికరణము

తన్ననః ప్రాణఉత్తరాత్ 3

“వాఙ్మనసి సంపద్యతే మనఃప్రాణే” అనివెనుకఁ జెప్పినఁచా 0. 6.8.6 శ్రుతిలో వాక్ పదమునకు వాగ్వాప్తి

యనియర్థము చెప్పఁబడినది. అట్లే ఆశ్రుతిలోనున్న “మనః ప్రాణే” అనుదానిలో మనఃపదమునకు మనోవృత్తియనియే యర్థమా? మనస్సు అనియర్థమా? ఏమన “అన్నమయంహి సోమ్య! మనః! ఆపోమయః ప్రాణః” అనుశ్రుతివలన మనస్సునకు అన్నము కారణమనియు, ప్రాణమున కుపకములుకారణమనియుఁదెలియుచున్నది. సర్వము తనయుపాదానమందు (కారణమందు) తాను లయమగుట న్యాయసిద్ధమగుటచే నిచట అన్నజలములు మనఃప్రాణముల కుపాదానములు గనుకను, “ఆపశ్చాన్న మస్పృశస్త” ఛాం 6-2-4 అనుశ్రుతివలన ఉదకములన్నమునకుఁ గారణమని తెలియుచున్నది కాన, అన్నాత్మకమైన మనస్సునకు, ఉదకాకత్మమైనప్రాణమునందు స్వరూపలయము న్యాయసిద్ధమగుటచే “మనఃప్రాణే” అన్నచోట స్వరూప లయమర్థము అగుచున్నదియని రాఁగా జెప్పుచున్నారు.

తత్ = ఆవాగ్వృత్తిలయా శ్రయభూతమైన, మనః = మనస్సు, ప్రాణే = ప్రాణమునందు, వృత్తిరూపముననే లయమగును, స్వరూపతఃలయమునొందదు. ఎందుచేతననఁగా, ఉత్తరాత్ = ఉత్తరవాక్యమువలన, ఇచ్చట మనస్సునకు ప్రాణము ముఖ్యమగు ఉపాదానముకాదు. మనస్సునకుఁ గారణమైన అన్నమును, ప్రాణములకుఁ గారణమైన ఉదకములును గారణములని చెప్పుటచే నీకార్యకారణ భావము ముఖ్యముగాదు,

అందుచే మనోవృత్తికే ప్రాణమునందు లయమని యర్థము చెప్పవలెను.

3 అధ్యక్షాధికరణము. (4-6)

సోధ్యత్ తదుపగమాదిభ్యః 4

“ప్రాణస్తేజసి” అను పైశ్రుతిలోని వాక్యమును వివరించుచున్నారు.

సః=ఆప్రాణము, తదుపగమాదిభ్యః=తత్ ఉపగమ+ ఆదిభ్యః = తత్ ఆజీవుని, ఉపగమ=పొందుట (లయమగుట) ఆది=మొదలగు విషయములను జెప్పుశ్రుతులవలన, అధ్యక్షే=దేహేంద్రియపంజరాధ్యక్షుడగు జీవునియందు, లయమగుచున్నది. శ్రుతి” ఏవమేవే మమాత్మాన మంతకాలే సర్వే ప్రాణా అభినమాయంతి యత్రైత దూర్ధోచ్ఛ్వాసీభవతి. బృ. 4.3.38. ఇందు ప్రాణములు జీవునియందు లయమగునని చెప్పబడినది. “తముత్రామంతం ప్రాణోనూత్రామతి ప్రాణ మనూత్రామంతం, సర్వేప్రాణాఅనూత్రామంతి” బృ. 4.4.2. ఇందుప్రాణమునకు జీవానువృత్తి చెప్పబడినది.

భూ తేషుతచ్ఛతేః 5

“ప్రాణస్తేజసి” అను శ్రుతిలో ప్రాణము తేజస్సునందు లయమగుననియుండఁగా ప్రాణముజీవునియందు లయమగునని చెప్పబడినదే ఆశ్రుతి విరోధముకలుగదా! అన చెప్పుచున్నారు.



తచ్చు తేః=ప్రాణస్తేజసి= అనుశ్రుతికి, భూతేషు=తేజ  
స్సహచరితములగు భూతసూక్ష్మములందు ప్రాణసహితుఁ  
డగుజీవుఁడు అంతకాలమున నుండుననియర్థము. అందుచే నా  
విరోధములేదు.

నైకస్మి న్దర్శయతోహి 6

“ప్రాణస్తేజసి” అని, శ్రుతిలోనుండఁగా భూతములం  
దుండుననుట యెట్లు? అనఁగాఁ జెప్పుచున్నారు.

అంతకాలమునందు. జీవుఁడు, ఏకస్మిన్=ఒక్క తేజస్సు  
నందే, న=ఉండఁడు. హి=ఎందుచేతననఁగా, “పంచమ్యా  
మాహుతా వాపఃపురుషవచసోభవన్తి” ఛాం. 5.3.3 అను  
చోట ప్రశ్న సమాధానములు సర్వభూతసూక్ష్మావస్థానమును  
దర్శయతః=చూపుచున్నవి.

4 ఆసృత్యుపక్రమాధికరణము.

సమానాచాసృత్యుపక్రమా దమృతత్వం చానుపోష్య. 7

ఉత్క్రాంతిచెప్పఁబడినది. అది ఉపాసకునకు, అనుపా  
సకునకును సమానమా? భేదమున్నదా! అనిసంశయముగలుగ  
దహరవిద్యలో “అమృతత్వమేతి” ఛాం 8-6-6 అని సగుణ  
బ్రహ్మజ్ఞానికి మోక్షఫలమును జెప్పుటచే, నీయుత్క్రాంతి  
అనుపాసకునకే (అజ్ఞానికే) అని పూర్వపక్షమురాఁగాఁ జెప్పు  
చున్నారు.

సమానా చ=ఈ ఉత్క్రాంతి, ఉపాసకునికి, అనుపా  
సకునికి, సమానము. విద్వదవిద్వత్సాధారణము. ఎందువల్ల

ననఁగా ఆస్మత్సృప్తమాత్ = ఆస్మతి + ఉపక్రమాత్ =  
స్రియ తే = ప్రాప్య తే బ్రహ్మలోకః అనయా ఇతి సృతిః = దేవ  
యానమార్గము. ఆస్మతి = దేవయానమార్గమవధిగా, ఉపక్ర  
మాత్ ఉపక్రమించుటవలన.

సగుణబ్రహ్మజ్ఞానికి మూర్ధన్యనాడీప్రవేశము ఉత్తర  
మార్గోపక్రమము కలుగును. జ్ఞానరహితునికి నాడ్యస్తరప్రవే  
శము దక్షిణమార్గోపక్రమము కలుగును. ఆమార్గపర్యంతము  
ఉపాసకుఁడగుజ్ఞానికి అజ్ఞానికిని భూతసూక్ష్మాయనము సమా  
నము. దేవయానగమనములేకుండా బ్రహ్మలోకప్రాప్తి  
సగుణబ్రహ్మజ్ఞానికిని సంభవింపదుగావున నితనికిని ఉక్తాన్ని  
ఆవశ్యకము.

అమృతత్వంచ = “అమృతత్వమేతి” అని ఉపాసకునికి  
జెప్పిన యమృతత్వము, అనుపోష్య = అవిద్యాక్లేశాదులనునాశ  
మొందింపక, అనఁగా ఈయమృతత్వము అవిద్యాక్లేశాదులను  
(రాగాదులను) నాశమొందించి పొందునట్టి అమృతత్వము  
కాదు. ఆపేక్షికమగు సమృతత్వము.

5 సంసారవ్యపదేశాధికరణము. (8-11)

తదాపీతే స్సంసారవ్యపదేశాత్. 8

“అస్యసోమ్య పురుషస్య ప్రయతో వాఙ్మనసి సంప  
ద్యతే, మనఃప్రాణే, ప్రాణస్తేజసి, తేజః పరస్యాందేవతాయమ్”  
ఛాం 6.8.6 అన్నచోట, తేజఃప్రభృతులగుభూతములకు,

పరమాత్మయందు లయము చెప్పఁబడినది. ఆ లయము స్వరూపలయమా! వృత్తిలయమా! అనిసంశయము గలుగ—పరమాత్మ భూతముల కుపాదానముకనుక స్వరూపలయమని పూర్వపక్షమురాగా, చెప్పుచున్నారు.

తత్ = ఆ తేజస్సు మొదలగు భూతసూక్ష్మము, ఆపీ తేః ఆ + అపీ తేః = సంసార మోక్ష పర్యంతము, తత్త్వజ్ఞానమువలన మోక్షముకలుగువఱకుచుండును. ఎందుచేతననగా, సంసార వ్యపదేశాత్ = మరణానంతరము కూడ సంసారమును జెప్పుట వలన.

“యోని మన్యేప్రపద్యంతే శరీరత్వాయ దేహినః । స్థాణు మన్యే నుసంయంతి యథాకర్మ యథాశ్రుతమ్” కఠ 5.7 అని మరణానంతరముకూడ సంసారమును జెప్పుచున్నది. మరణానంతరమే మోక్షముకలుగునన్నచో విధినిషేధశాస్త్రములు వ్యర్థములు. కనుక తేజఃప్రభృతులకుఁ బరమాత్మయందు లయము సుషుప్తివలె భూతసూక్ష్మావస్థావశేషమేయని తెలియునది.

సూక్ష్మం ప్రమాణతత్త్వ తథోపలభ్యే 9

ఈశరీరమునుండి పోవుచున్న జీవుని కాశ్రయభూతమగు తేజస్సు ప్రమాణతత్త్వ = ప్రమాణమునుబట్టి స్వరూపమును బట్టియు, సూక్ష్మం = సూక్ష్మమైనది. తథా = ఆప్రకారముగా, ఉపలభ్యే = ఉపలబ్ధమగుటవలన, నాడీనిష్క్రమణాది శ్రుతుల వలన సూక్ష్మమని తెలియుచున్నది.

నోపమద్వేనాతః 10

అతః=సూక్ష్మమైనదగుటవల్లనే. ఉపమద్వేన=స్థూల శరీరమునకు ఉపమర్దముచేత, న=సూక్ష్మశరీరమున కుపమర్దము లేదు.

అస్యైవచోపపత్తే రేషఃఉష్మా 11

ఏషః ఉష్మా=ఈస్థూలశరీరమునందుపలభ్యమానమగు ఉష్మా=అవిరి, అస్యైవ=ఈసూక్ష్మశరీరమునకు సంబంధించి నదే. ఏమన? ఉపపత్తేః = ఉపపవత్తివలన, సూక్ష్మశరీరము న్నప్పుడే ఈ ఉష్మముగనిపించుచున్నది. మృతదేహము నందు ఉష్మము కనబడుటలేదు. కనుక-ఇది సూక్ష్మశరీర ధర్మమే యనిభావము.

6 ప్రతిషేధాధికరణము. (12-14)

ప్రతిషేధాదితిచేన్న శారీరాత్ 12

నిర్గుణబ్రహ్మజ్ఞానము కలవానికిఁగూడ ఉత్క్రాంతి ఉన్నదా? లేదా? అని సంశయముకలుగ నిర్ణయించుటకీ యధికరణమారంభింపఁబడినది.

ప్రతిషేధాదితిచేత్=నిర్గుణబ్రహ్మసాక్షాత్కారముకల వానికి ఉత్క్రమణములేదు. “నతస్యప్రాణ ఉత్క్రామన్తి” 4.బృ. 4.6. అని ప్రతిషేధించుటవలన నతనికిఁబ్రాణోత్క్రమణములేదన్నచో, న=కాదు. అట్లనరాదు. శారీరాత్=



శారీరుని (జీవుని) నుండి యీ యుత్క్రమణని షేధముకాని శరీరమునుండి కాదు. కనుక శరీరమునుండి యాతనికిని ఉత్క్రమణముకలదు. ఈప్రతిషేధము శారీరునినుండియని యెట్లు తెలియుచున్నది? అనగా “నతస్మాత్ ప్రాణా ఉత్క్రామన్తి” బృ. మా. 4-4-8 అనిమాధ్యందినశాఖలో జీవునినుండియే యుత్క్రమణని షేధము గనబడుచున్నదికనుక, పరబ్రహ్మ జ్ఞానికిప్రాణాదిసహితుఁడగు జీవునికే ఉత్క్రమణము, అని రాగా, సిద్ధాంతముచేయుచున్నారు.

### స్పష్టోహ్యేకేషామ్ 13

హి=ఎందువలన, ఏకేషాం=కొందఱైన కాణ్యశాఖీయులకు, దేహమునుండియే ప్రాణముల ఉత్క్రామన్తిప్రతిషేధము, స్పష్టః=స్పష్టముగాఁగనఁబడుచున్నది.

ఆర్తభాగప్రశ్నములో, “యత్రాయం పురుషోమియతే, యదస్మాత్ ప్రాణాఃక్రామన్తి ఆహో! నేతి? బృ.సి.2.-12అన్నచోట “నేతిహోవాచ యాజ్ఞవల్క్యః” బృ.సి.2.12 చనిపోవువానికిఁ బ్రాణములుత్క్రమణముచెందునా? చెందవా? అనియడుగ, చెందవుఅని యాజ్ఞవల్క్యుడనెను. ప్రాణములుత్క్రాంతినిచెందకపోయినచో నితఁడుమృతుఁడుకాఁడే అనుశంకకలుగ, “అత్రైవ సమవలీయన్తే” అనిప్రాణములకు ఇచ్చటనే వినాశమును ప్రతిజ్ఞచేసి (చెప్పి) ఆ వినాశము సిద్ధించుటకై, “సఉచ్ఛ్వయ త్యాధ్మాయ త్యాధ్మతో మృత

శ్చేతే" అని దేహము ఉచ్ఛ్వయనమును (ఉబ్బుట) పొంది ఆధ్యానము (బాహ్యవాయువుతోఁబూరింపఁబడి, తడిసినభేరివలె, వివిధధ్వనులను) చేయుచు, తరువాతమృతమై భూమిమీదఁబరుండును. (పడును) అని చెప్పఁబడినది. కనుక విద్వద్దేహమునుండియే ప్రాణోత్క్రమణముచెప్పుటవలన విద్వజ్జీవునికి ప్రాణోత్క్రమణముకాని, మార్గముకానిలేదు.

స్మర్యతేచ 14

మహాభారతమునందును ఈవిషయము బ్రహ్మసాక్షాత్కారముకల విద్వాసునికి మార్గోత్క్రమణములులేవని స్మరింపఁబడుచున్నది.

“సర్వభూతాత్మ భూతస్య సమ్యగ్భూతాని పశ్యతః  
దేవా ఆపిమార్గేముహ్యంతి అపదస్యపదైషిణః”?

మ॥భా॥ 12-270.22.

పదమనఁగా గంతవ్యమగుస్థానము. అపదస్య=గంతవ్యమగుస్థానములేని(బ్రహ్మజ్ఞానియొక్క మార్గే = మార్గమునందు బ్రహ్మప్రాప్తి సాధనమైన జ్ఞానమునందు) దేవతలున్న ముహ్యంతి=మోహమునుబొందు చున్నారు. ఎఱుగకున్నారు అతనికి మార్గములేక పోవుటచేత నని. భావము.

7. కలాప్రళయాధికరణము.

తానిపరే తథాహ్యహ. 15

అవ॥ బ్రహ్మవేత్త కుత్క్రమణములేదనియు నతఁడు బ్రహ్మనుబొందుననియుఁ జెప్పఁబడినది. అతనివాగాదీంద్రియ

ములు, భూతములున్న పరబ్రహ్మయందులయమగునా? లేక స్వస్వప్రకృతియందులయమగునా? అని సంశయముగలుగ, “గతాః కలాః పంచదశప్రతిష్ఠాః” ముండ 3.2.7. అనుశ్రుతి చేత వాగాదీంద్రియములు స్వస్వకారణములందు లయమగు నని చెప్పబడుటచేతను (కలాః=ఇంద్రియములు, ప్రతిష్ఠాః = కారణములను. అనియర్థము) “యత్రాస్యపురుషస్య అగ్నిం వాగస్యేతి, వాతంప్రాణః, చక్షురాదిత్యమ్, అనుశ్రుతిలోఁగూడ వాగాదీంద్రియములు తత్త్వత్కారణములను బొందుననిచెప్పుట చేతను, స్వస్వప్రకృతులయందులయమగును. అని తెలియు చుండ సిద్ధాంతమును జెప్పుచున్నారు.

తాని=ఆ యింద్రియములు భూతములున్న, పరే= పరబ్రహ్మమునం దేలయమగును. ఎందుచేతననఁగా, తథా హ్యహ=శ్రుతియట్లుచెప్పుచున్నది.

శ్రుతి:- యథేమానద్యః స్యందమానాః సముద్రా యణాః సముద్రంప్రాప్య అస్తం గచ్ఛన్తి, భిద్యేతే తాసాం నామరూపే, సముద్రః త్యేవ ప్రోచ్యతే, ఏవమేవాస్య ద్రష్టుః ఇమాఃషోడశకళాః పురుషాయ మాణాః పురుషం ప్రాప్యాస్తంగచ్ఛన్తి, భిద్యేతేతాసాం నామరూపే పురుష ఇత్యేవప్రోచ్యతే” (పశ్న 6-5 నదులన్నియు సముద్రమును బొంది తమనామరూపములులేక సముద్రమనియే చెప్పబడినట్లు సర్వత్ర ప్రత్యగూహమైన బ్రహ్మస్వరూపమునే చూచుచున్న

బ్రహ్మవేత్తయొక్క యింద్రియములు అపరోక్షానుభవజ్ఞాతుడగు పురుషునిబొంది తమనామరూపములు లేకలయచును. (అనియర్థము) అనుటచే పరబ్రహ్మమునందే యీ బ్రహ్మవేత్త యింద్రియములు లయచును.

8 కలావిభాగాధికరణము.

అవిభాగో వచనాత్ . 16

ఈబ్రహ్మజ్ఞానియొక్క యింద్రియలయము ఇతరులయింద్రియలయమువలె సావశేషమా? నిరవశేషమా? అని సందేహము కలుగఁ జెప్పుచున్నారు.

అవిభాగః=విభాగము (శేషము) లేనిలయము=ఈ బ్రహ్మజ్ఞానియొక్క యింద్రియలయము నిశ్శేషమైనది. ఎందుచేతననఁగా, వచనాత్=భిద్యేతేచాసాంనామరూపే” (ప6.5) అని యీతనియింద్రియముల నామరూపములు భేదమునొందును. నామరూపములు లేకుండగానశించును అని చెప్పుటచేత నిశ్శేషలయమనిభావము.

9 తదోక్తోధికరణము.

తదోక్తోగ్రజ్వలనం, తత్ర కాశితద్వారో  
విద్యాసామధ్యాత్ తచ్చేషగత్యనుస్మృతియోగాచ్చ హర్దాను  
గృహీతశ్చతాధికయా. 17



అవ|| ప్రాసంగికమగు పరవిద్యాచింతనమును ముగించి  
యపరవిద్యావిషయములో వెనుక “సమానాచాస్పత్యపక్ర  
మాత్” బ్ర. సూ. 4.2.7 అనుసూత్రములోఁ జెప్పిన విద్వద్ద  
విద్వత్సాధారణమగు ఉత్కాంతిలో విద్వాంసునికి విశేష  
మును జెప్పుచున్నారు.

తదోక్తోగ్రజ్వలనం=తత్ + ఓకః + అగ్ర + జ్వలనం =  
తత్ + వాగాదీంధ్రియ కలాపముపసంహృతమై ఉత్క్రమ  
ణము పొందఁదలఁచియున్న జీవునియొక్క, ఓకః =  
నివాసమైన హృదయముయొక్క అగ్ర = అగ్రభాగము  
యొక్క, జ్వలనమ్ = ప్రకాశించుట, తత్ప్రకాశితద్వారః =  
తత్ = అప్రకాశముచేత = ప్రకాశిత = స్పష్ట  
పఱుపఁబడిన ద్వారః = చక్షురాదిస్థానద్వారముకలవాఁడై  
జీవుఁడుత్క్రమణముచెందుట, యనువిషయము అందరికిని  
సమానము కావున, ఉపాసకునికి ఇతరులకంటెవిశేష మేమియు  
నులేదు అని రాఁగా, ఉపాసకుఁడు మూర్ధన్యమైన నాడీ  
ద్వారా ఉత్క్రమించిపోవును. ఉపాసకులుకానివారు ఇతర  
మూర్ధములద్వారా ఉత్క్రమింతురు. ఎందుచేతననఁగా విద్యా  
సామర్థ్యాత్ = సగుణబ్రహ్మోపాసనాసామర్థ్యమువలన, తచ్ఛే  
షగత్యనుస్ఫృతియోగాచ్చ=తత్ = ఆసగుణవిద్యకు శేష=శేష  
మైనగతి = మూర్ధన్యనాడీద్వారకగమనముయొక్క, అనుస్ఫృతి  
యోగాచ్చ=ధ్యానసంబంధమువలనను, హార్దానుగృహతః =  
హార్ద=హృదయమునందున్న, చక్కగా నుపాసన చేయబడిన

బ్రహ్మచేత, అనుగృహీతః = అనుగ్రహించబడినవాడై తద్బా  
వమును (బ్రహ్మభావమును) బొందినవాడై, ఉపాసకుడగు  
విద్వాంసుడు, శతాధికయా = నూరునాడులకంటెనధికమైన  
మూర్ధన్యనాడిచే నిష్క్రమించును. అమృతత్వమునుబొందును.  
ప్రమాణశ్రుతులు:— ఉత్క్రమణము పొందనున్నజీవుడు  
ప్రతివాడును, ఉపసంహరింపబడిన (తగ్గింపజేయబడిన)  
వాగాదీంద్రియములు కలవాడై హృదయమునందు మాత్రమే  
యుండును. “స ఏతాస్తేజోమాత్రాః సమభ్యాదదానః హృద  
యమే వాన్వవక్రమతి” బృ. 4-4-1 ఉత్క్రమణముపొంద  
నున్నజీవునికి హృదయముప్రకాశించుననియుఁ దద్వారా  
సూచింపబడిన మార్గముద్వారా నిష్క్రమించుననియు నను  
టకు. “తస్యహైతస్య హృదయస్యాగ్రం ప్రద్యోతతే, తేన  
ప్రద్యోతనేన ఏషతాత్మానిష్క్రమతి చక్షుష్టోవా, మూర్ధ్నో  
వా, అన్యేభ్యోవా శరీర దేశేభ్యః బృ 4-4-2.

హృదయనాడులు శతసంఖ్యములనియనుటకు:- శతం  
చైకా హృదయస్యనాడ్యః, తాసాం మూర్ధాన మభినిస్సృ  
తైకా, తయోర్ధ్వ మాయన్న మృతత్వమేతి విష్వజ్జన్యా  
ఉత్క్రమణేభవన్తి” ఛాం. 8.6.6.

10 రశ్మయనుసార్యధికరణము. (18-19

రశ్మయనుసారీ 18

మూర్ధన్యనాడినిర్గతునకు రశ్మిసంబంధమున్నట్లు “అదై  
తైరేవ రశ్మిభి రూర్ధ్వ మాక్రమతే” ఛాం 8-6-5 అనుశ్రుతి

చెప్పచున్నది. ఈ రశ్మిసంబంధము రాత్రి, పగలు, అను భేదములేక ఎప్పుడు చనిపోయినను ఉండునా? పగలు చనిపోయినవానికే యుండునా? అను సంశయముకలుగ, రాత్రి, పగలు, అనుభేదములేక ఎప్పుడు చనిపోయినను, రశ్ములను (కిరణములను) అనుసరించినవాడై సూర్యమండలమును బొందును. అని సిద్ధాంతము.

నిశినేతిచేత్ స సంబంధస్య యావద్దేహభావిత్యాత్  
దర్శయతిచ. 19

మూర్ధన్యనాడిచే నిర్గతుడైనవానికి రశ్మి (సూర్యకిరణ) సంబంధము చెప్పబడినది. ఆసంబంధము నిశినేతిచేత్ = రాత్రి యందు సూర్యుడులేడు కనుక సూర్యకిరణ సంబంధముకూడ లేదన్నచో, స = అట్లుకాదు. నాడీరశ్మిసంబంధస్య = మూర్ధన్యనాడులకు రశ్ములకు గల సంబంధము, యావద్దేహభావిత్యాత్ = దేహ మున్నంతవఱకు నుండునది. ఈవిషయమునే, దర్శయతిచ = శ్రుతిచూపుచున్నది. “అముష్మా దాదిత్యా త్రతాయస్తే! తా ఆసునాడీషు సృప్తా ఆభ్యోనాడీభ్యః ప్రతాయస్తే! తేఽముష్మిన్నాదిత్యే సృప్తాః ఛాం. 8.6.2 అని సూర్యకిరణములకు నాడులకు సంబంధము తెలియుచున్నది. ప్రతాయస్తే = విస్తృతములు చేయబడుచున్నవి. సృప్తాః = సంబంధములై = అనియర్థము. వేసవికాలమునందు రాత్రులందు సంతాపము అనుభవింపబడుచుండుటచే రాత్రులందుగూడ సూర్యకిరణసంబంధ మున్నట్లే మనమూహించుచున్నాము.

ఇతర ఋతువులందును శైత్యాదులచే నభిభూతమగుటచే  
సూర్యరశ్మి ఉన్నట్లు మనకుఁ దెలియదు గాని యుండును.  
కనుక రాత్రులందు మృతుడైనను సూర్యకిరణములను  
బొందునని సిద్ధాంతము.

11 దక్షిణాయనాధికరణము. (20-21)

అతశ్చాయనేపి దక్షిణే-20

అవ॥ దక్షిణాయనమునందుఁ జనిపోయిన యుపాకు  
నకు బ్రహ్మలోకప్రాప్తియున్నదా! లేదా? అని సంశయము  
గలుగ, ఉత్తరాయణము బ్రహ్మలోక మార్గమనుటచేతను,  
భీష్ముడు ఉత్తరాయణము వచ్చువఱకు చనిపోకుండనుండుట  
చేతను దక్షిణాయనమృతునకు బ్రహ్మలోకప్రాప్తి లేదని  
రాఁగాఁ జెప్పుచున్నారు.

అతశ్చ = ఈవిద్యాఫలము నియతమైనదగుటవల్లనే,  
దక్షిణేఅయనేపి = దక్షిణాయనము నందు మృతుడైనవాని  
కిని బ్రహ్మలోకప్రాప్తి కలదు.

ఉత్తరాయణశబ్దమునకుఁ గాలమనియే యర్థముకాదు.  
ఆతివాహిక దేవత యర్థమని చెప్పఁబడును. కాలాభిమానిని  
యగు ఆ దేవత సర్వకాలములందును నుండును. మృతున  
కుత్తరాయణము చాలామంచిదని దానిప్రశస్తిని బ్రశంసిం  
చుట యజ్ఞానుల విషయమైనది.

భీష్ముడు ఉత్తరాయణము వచ్చువఱకు ప్రాణములను  
వదలక నిరీక్షించుట ఆచారపరిపాలనమునకును, పితృప్రసాద



లబ్ధమగు స్వచ్ఛందమరణసామర్థ్యమును వెల్లడించుటకు నవి భావము.

యోగినః ప్రతిచస్కర్యతే స్మార్తేచైతే. 21

అవ|| భగవద్గీతలలో

యత్రకాలే త్వనావృత్తి మావృత్తించైవయోగినః

ప్రయాతాయాన్తి తంకాలం వక్ష్యామిభరతర్షభ! 8.23  
అని కాలమును ప్రధానముగా నెంచి కాలవిశేషము చెప్పఁబడుటచే దక్షిణాయనమునందు రాత్రులందును మృతుడైనవానికి బ్రహ్మలోకప్రాప్తి కలదని చెప్పుట యెట్లు? అనఁగాఁ జెప్పుచున్నారు.

యోగినః ప్రతిచ=యోగులనుద్దేశించియే, స్కర్యతే=కాలవిశేషముభగవద్గీతలయందు స్మరింపఁబడుచున్నది. ఏతే=ఈయోగసాంఖ్యములు రెండును స్మార్తేచ=స్మార్తములు=స్మృతిప్రోక్తములు. శ్రౌతములుకావు. విషయభేద మున్నది కనుక నీస్మార్తమగు కాలవినియోగమునకు శ్రుతిసంబంధమగు విజ్ఞానములందు సంబంధములేదు. ఒకవేళ... అగ్నిర్జ్యోతి రహశ్శుక్లః” అను, భ. 8.24 గీతావాక్యములకు ఆతివాహికములగు నగ్నాదిదేవతలే యర్థమని చెప్పినచో నప్పుడు శ్రుతిస్మృతులకు విరోధమేలేదు.

ఇది శ్రీవారణాసి గంగాధరశాస్త్రివిరచిత మగు బ్రహ్మసూత్రార్థదీపిక యను బ్రహ్మసూత్రవృత్తి యందుఁ

జతుర్థాధ్యాయమున ద్వితీయపాదము.

అధి 11 సూ 21

శ్రీరస్తు

చతుర్థాధ్యాయ తృతీయపాదము.

1 అర్చిరాద్యధికరణము.

అర్చిరాదినా తత్ప్రధితే 1

ఇంతవఱకు ఉత్కృష్టాంతివిషయకమగు విచారణచేయఁబడినది. ఇంక దేవయానమార్గమును జెప్పుటకై యీపాద మారంభింపఁబడుచున్నది.

బ్రహ్మలోకమును బొందు మార్గములవిషయములో శ్రుతిలో బహువిప్రతిపత్తిగలదు. నాడీసంబంధ రశ్మిరూప మార్గమొకచోటఁ జెప్పఁబడినది. ఒకచోట “తేర్చిషమభిసంభవస్యర్చిపోహః ఛాం. 5. 10. 1 అని “అగ్న్యదిరూపమార్గము చెప్పఁబడినది. మఱియొకచోట “సూర్యద్వారేణ తే విరజాః ప్రయాన్తి” ముం. 1-2-11. సూర్యద్వారేణ, అని యుత్తరాయణమార్గము చెప్పఁబడినది. విరజాః= విరజనః అనఁగా విధురులు. (క్షీణపుణ్యపాపకర్ములు) ఇంకొకచోట “యదానైపురుషోన్మాల్లోకాత్తైత్తీసవాయుమాగచ్ఛతి” బృ5-10-1 పర్యంకవిద్యలో కాపీతకులు, “సపతం దేవయానం పంథాన మాపద్య అగ్నిలోక మాగచ్ఛతి” కాపీ. 1-3. ఇట్లు పెక్కుచోట్ల పెక్కుమార్గములు చెప్పఁబడినవి.

ఇందు, ఈమార్గములన్నియుఁ బరస్పరనిరపేక్షములు విభిన్నములునా? లేక, అనేక విశేషణవిశిష్టమైన యొకటే

మార్గమా? అని సంశయము గలుగుచున్నది. భిన్నప్రకరణ పతితములగుటచేతను ఆయా విద్యలకు ఫలభూతమైన బ్రహ్మ లోకమును బొందుటకు ఇవి పరస్పరనిరపేక్షములగుటచేతను, నివన్నియు మార్గములేకాని ఇవన్నియుఁగలిపి యొక్కటే మార్గముకాదు. అని రాఁగాఁ జెప్పుచున్నారు.

అర్చిరాదినా = ఉపాసకుడైనవాఁడు ప్రతివాడును, ఒక్క అర్చిరాది మార్గముచేతనే బ్రహ్మలోకమును బొందు చున్నాఁడు. ఎందుచేతననగా, తత్ప్రతితేః = సర్వవిద్యల యందును అర్చిరాది మార్గ మొక్కటే ప్రసిద్ధముగా నుండుట వలన, పంచాగ్ని విద్యయందు, వాక్యశేషములో “య ఇత్థం విదు ర్యేచేమేఽరణ్యే శ్రద్ధాతప ఇత్యుపాసతే । తేర్చిష మభిసంభ వన్తి ఛాం- 5.10.1 అని యర్చిరాదిమార్గము చెప్పఁబడినది. విద్యాంతరములందును అర్చిరాదిమార్గమే చెప్పఁబడినది. వాయ్వాదిమార్గములకుఁ గూడ గుణోపసంహారన్యాయమున నిండే యుపసంహారము.

ఏయేవిద్యలయం దేమార్గమును జెప్పఁబడక యుండునో యచ్చట అర్చిరాదిమార్గమున బ్రహ్మలోకప్రాప్తియనియు, నేదేనిమార్గము చెప్పఁబడినచోఁదద్వారా బ్రహ్మలోకప్రాప్తి యనియుఁ జెప్పరాదా? యనిన నీమార్గములన్నియు విభిన్న ములైనచో అట్లుచెప్పవచ్చును కాని ఇవన్నియు నొక్కటే మార్గము. విద్యాభేదమున్నను గంతవ్యభేదములేదు. “తేర్చి

రభిసంభవన్తి” బృ. 6-2-15, అని అర్చిరాదిమార్గమే చెప్పఁబడుటవలన నదియొక్కటియేమార్గము,

## 2 వాయ్యధికరణము.

అవ॥ ఉపాసకుల కందఱకు నర్చిరాదిమార్గ మొక్కటే యని వెనుకటియధికరణములో నిశ్చయింపబడినది. ఇందు ఆమార్గమునందలి ఆతివాహిక దేవతలను (ఉపాసకుఁడగుజ్ఞానిని తత్తల్లోకములకుఁ దీసికొనిపోవు దేవతలను) దెలుపుచుఁ గ్రమమును నిర్ణయించుచున్నారు. కాపీతకులు “సవతం పంథాన మాపద్య అగ్నిలోక మాగచ్ఛతి స వాయులోకం సవరుణలోకం స ఇంద్రలోకం స ప్రజాపతి లోకం స బ్రహ్మ లోకం” కా॥ 1-3. అని దేవయానమార్గ మనుపేరుతో నుపాసకుడు పోవుమార్గమును దెలిపిరి.

ఛాందోగ్యబృహదారణ్యకములలో అర్చిరాదిమార్గ మనియిట్లు చెప్పఁబడినది. “తేఽర్చిష మభిసంభవ స్త్యర్చి షోఽహః । అహ్న ఆ పూర్వమాణపక్షం ఆపూర్వమాణ పక్షాత్ యాన్షడుదజ్ఞేతి । మాసాంస్తాన్. మాసేభ్య స్సంవత్సరం సంవత్సరా దాదిత్యం ఆదిత్యాచ్ఛంద్రమ సం చంద్రమసో విద్యుతం తత్పురుషోఽమానవ స్సనతాన్బ్రహ్మ గమయతి” చాం. 5.10-1.2. అని దీని నర్చిరాదిమార్గమని యిందుఁజెప్పిరి. కాపీతకులు చెప్పిన అగ్నియన్నను నిందలియర్చియన్నను నొక్కటే. ఈయన్ని



యనుగుర్తుచేతనే రెండుమార్గములునొక్కటేయనియు నర్పి  
రాది మార్గమనియు నిరూపింపఁబడినది.

ఇంక, కాపీతకులు చెప్పిన దేవయాన మార్గములో  
రెండవది వాయులోకమని యున్నది. ఛాందోగ్యములోని  
అర్పిరాదిమార్గములో వాయులోకము లేనేలేదు. ఇందా  
వాయులోకమును జేర్చవలెనా? అక్కఱలేదా? చేర్చవలసి  
నచో దేనితరువాతఁ జేర్చవలెను? అని సంశయము కలుగ,  
అన్నియను గుర్తువలన మార్గములు రెండు నొక్కటే యని  
చెప్పినట్లు ఆగుర్తువల్లనే యగ్నితరువాతనే యిందును.  
వాయువును జేర్చవచ్చును అని రాగా నిర్ణయము చేయు  
చున్నారు.

వాయుమబ్దాదవిశేషవిశేషాభ్యామ్. 2

వాయుం=వాయువును. అబ్దాత్ = సంవత్సరముతరు  
వాత, ఆదిత్యునకుఁ బూర్వమునందుఁ జేర్చవలయును. ఎందు  
చేత? అనఁగా, అవిశేషవిశేషాభ్యాం = కాపీతకి శ్రుతిలో  
విశేషములేకపోవుట, బృహదారణ్యకశ్రుతిలో ఆదిత్యునికిఁ  
బూర్వమునందు అనివిశేషముండుట యనువానివలన సంవత్స  
రమునకుఁదరువాత ఆదిత్యునికిఁబూర్వమునందు వాయువును  
జేర్చి వాయువుద్వారా సూర్యునిబొందునని చెప్పవలెను.

“యదానై పురుషోస్మాక్ ల్లోకాత్తైతి స వాయు  
మాగచ్ఛతి తస్మైతత్రవిజహతే యథా రథచక్రస్య ఖంతేన

సఙ్కర్షమాక్రమతే, సఆదిత్య మాగచ్ఛతి," బృ 5-10. అనియు, "మాసేభ్యో దేవలోకం. దేవలోకా దాదిత్యమ్" బృ.6-2-15. అనియు శ్రుతులుగలవు. కనుక బ్రహ్మలోకము నకుఁబోవు ఉపాసకుఁడు నాడీరశ్మిప్రవేశానంతరము, అర్చిరాది మార్గమునఁబ్రవేశించి వరుసగా అహస్సును, ఆపూర్వమాణ (శుక్ల) పక్షమును, మాసములను సంవత్సరమును, బొందియట నుండి దేవలోకమును, వాయులోకమును, అచట వాయువుచేఁ గల్పింపఁబడిన బండిచక్రమువంటి వాయుచక్రములో మధ్య గల రంధ్రమునుండి దానికూర్ధ్వమునఁ గల ఆదిత్యలోకమును నటనుండివరుసగా బ్రహ్మలోకమును బొందును.

౩ వరుణాధికరణము

తడితోధివరుణస్సంబంధాత్ ౩

కాషీతక్రిశ్మతిలోఁ జెప్పఁబడినవరుణాదులకు అర్చిరాదిమార్గములో సంబంధమును జెప్పుచున్నారు.

తడితోఁధి=విద్యుత్తుతరువాత, వరుణః=వరుణుఁడు, స్థానముకల్పింపఁదగినవాఁడు. ఏమన, సంబంధాత్ = తటిత్సంబంధము వరుణునకుఁగలదుగావున, విద్యుత్లోకము తరువాత వర్షజలము కురిపించుమేఘములున్నట్లును జలమునకువరుణుఁడధిపతియైనట్లును ప్రసిద్ధికలదు కానవరుణునకు విద్యుత్తుతో సంబంధముకలదు. అందుచేత విద్యుత్తుతరువాత వరుణుని,

వరుణునితరువాత నింద్రప్రజాపతులకు “ఆగంతూనా మస్తే నివేశః॥ అనున్యాయముచే స్థానకల్పనము చేయుటచే నర్చి రాదిమార్గమున కొకవ్యవస్థకలిగినది.

#### 4 ఆతివాహికాధికరణము (4-6)

అవ॥ అర్చిరాదిమార్గమునఁ జెప్పఁబడిన, అర్చిరాదులు బ్రహ్మలోకమునకుఁబోవు ఉపాసకునకు మార్గము తెలియుటకై మార్గస్థములగు గుర్తులనుజెప్పుటా? లేక, వెళ్లునట్టియుపాసకునకు విశ్రాంతి, సుఖముపొందుభోగలోకములా? లేక యుపాసకుని దీసికొనిపోవువారా? అనిసంశయముకలుగఁ జెప్పుచున్నారు.

#### ఆతివాహికాస్తల్లింగాత్, 4

ఆతివాహికాః=అర్చిరాదులు, మార్గమున కూడనుండి తీసికొనివెళ్లువారు. ఎందుచేత? తల్లింగాత్ = ఆలాటిలింగము ఉండుటవలన “చంద్రమసోవిద్యుతం తత్పురుషోఽమానవ సృవతాస్ బ్రహ్మగమయతి” ఛాం. 5=10-2. అని చిట్టచివర చెప్పఁబడిన అమానవుడగు విద్యుత్పురుషునకు “బ్రహ్మగమయతి” యనినేతృత్వమును జెప్పుటవలన, విద్యుత్పురుషుఁడు వీరికిబ్రహ్మలోక నేతయనుటచే నతనికిదిగువవారును సజ్జేతత్వ ల్లోకములకు నేతలగు ఆతివాహికులు అని తెలియుచున్నది. విద్యుత్పురుషుని “అమానవః” అనిచెప్పుటచే మిగిలినవారు మానవపురుషులని తెలియనగును.

ఉభయవ్యామోహః తత్త్విద్దేః -5

అవ|| “అమానవ స్స ఏతాన్బ్రహ్మగమయతి” అను నది లింగమైనను వెనుకటి అర్చిరాదులకు నేతృత్వగమకము కాదే! అనఁజెప్పుచున్నారు.

ఉభయవ్యామోహత్ = ఉభయులకు, అర్చిరాదులకు, వెళ్లునట్టి యుపాసకులకును, ఇరువురకును, వ్యామోహము (అజ్ఞానము) వలన, తత్త్విద్దేః = అర్చిరాదులకు నేతృత్వము సిద్ధించుటవలన, లింగము గమకమగును.

అనఁగా, ఉపాసకులు వెళ్లునట్టి అర్చిరాదిమార్గములు అచేతనములగుటచేత వ్యామోహితములు. వెళ్లునటువంటి యుపాసకులు, విద్వాంసులేయైనను ఇప్పుడు దేహరహితులు, లీనేంద్రియులు (సంపిండితేంద్రియ గ్రాములు) నగుటచే వ్యామోహితులు. కనుక, ఉభయవ్యామోహత్ = గంత్వగమయితలిరువురు వ్యామోహముకలవారగుటచే మార్గజ్ఞానము లేనివారుకనుక బ్రహ్మలోకగమనమే సంభవింపదు కావున ఉపసంహారమునందు “స ఏతాన్బ్రహ్మగమయతి” అని విద్యుత్పూరుషునికి గమయితృత్వము (నేతృత్వము, చెప్పినట్లు ఉపక్రమమునందు అర్చిరాదులకును నేతృత్వము చెప్పవలెను. చెప్పినచో, గమయితలగు అర్చిరాదులు ఆతివాహిక దేవతలని సిద్ధించుచున్నది.

అర్చిరాదులు దేవతలన్నచో ఉపాసకుఁడు దక్షిణాయమునఁ జనిపోయినను, రాత్రిచనిపోయినను దేవతలుసర్వ



కాలమున నుందురుగాన నతనికి బ్రహ్మలోక ప్రాప్తికాటంకములేదు.

వైద్యుతేనైవతతస్తచ్చుతేః 6

అవ|| విద్యుల్లోకానంతరమందు “అమానః పురుషః ఏతాన్ బ్రహ్మగమయతి” అనిచెప్పుటచే వైద్యుతుడైన ఆ యమానవపురుషుడొక్కడే అక్కడనుండి బ్రహ్మలోకము పఱకుదీసికొనిపోవును అనిచెప్పుటచే వరుణాదులు ఆతివాహికులుగాను అని రాగాచెప్పుచున్నారు.

తతః = విద్యుల్లోకానంతరము, వైద్యుతేనైవ = వైద్యుతపురుషునిచేతనే ఉపాసకులుబ్రహ్మలోకముపొందింపఁదగినవారు. ఎందుచేతననగా, తచ్చుతేః = “స ఏతాన్ బ్రహ్మగమయతి” అని యాశ్రుతివలన, ఈశ్రుతినిబట్టి, వైద్యుతుడే బ్రహ్మలోకపర్యంతముతీసికొని నెట్లును. వరుణాదులు అనుకూలముగా నుండుటమాత్రముచేతనే ఆతివాహికులగుదురు.

5 కార్యాధికరణము. (7-14)

కార్యంబాదరిరస్యగత్యుపపత్తేః 7

ఇంతవఱకు వెళ్ళఁదగినమార్గమును నిరూపించి యిపుడు పొందఁదగినబ్రహ్మ స్వరూపమును వివరించుచున్నారు.

“స ఏతాన్ బ్రహ్మగమయతి” ఛాం.4.15.6. అని చెప్పిన గంతవ్యబ్రహ్మ పరబ్రహ్మస్వరూపమా? కార్య బ్రహ్మస్వరూపమా? అనిసంశయముగలుగ సిద్ధాంతముచెప్పుచున్నారు.

బాదరిః=బాదర్యాచార్యులు, కార్షం=కార్యబ్రహ్మమే  
(చతుర్ముఖబ్రహ్మస్వరూపమే) పాండవగిరినదియని చెప్పెను,  
అన్య=ఈ కార్యబ్రహ్మమునకే, గత్యుపవత్తే=గతిః=పాం  
దుట, ఉపపన్నమగునుగనుక, పరబ్రహ్మ సర్వగతుఁడు, ప్రత్య  
గాత్మాభిన్నుఁడు నగుటచే నతనినిబొందుట యనుపపన్నము

### విశేషితత్వాచ్చ. 8

“బ్రహ్మలోకాన్ గమయతి” బృ. 6. 2. 15. అని  
అవస్థాభేదముచే బహువచనాస్తమగు విశేషణము కార్య  
బ్రహ్మమునందు సరిపడునుగాని అవస్థారహితము నిర్గుణము  
నగు పరబ్రహ్మమునందు అవస్థాభేదముతగదు, బహువచ  
నము కుదరదు” ఈవిశేషణమువలనను కార్యబ్రహ్మ అనియే  
యర్థము.

### సామీప్యాత్తు తద్వ్యపదేశః 9

కార్యబ్రహ్మమందు బ్రహ్మశబ్దము ముఖ్యమెట్లగును?  
అనఁగాఁ జెప్పుచున్నారు.

సామీప్యాత్ = పరబ్రహ్మసామీప్యమువలన, అపర  
బ్రహ్మకును, తద్వ్యపదేశః = ఆ బ్రహ్మశబ్దవ్యపదేశము. సత్య  
కామత్వాది విశుద్ధోపాధికము పరబ్రహ్మ, ఉపాన్యమపర  
బ్రహ్మ.

కాత్యాయన యేతదధ్యక్షేణసహితః పరమభిధానాత్. 10

అవ॥ ఉపాసకుడు కార్యబ్రహ్మనే పొందునెడల అనా  
వృత్తిశ్రుతివిరోధము గలుగును. దేవయాన (అర్చిరాది)  
మార్గముచే బ్రస్థితులైన వారికి శ్రుతి “ఏ తేనప్రతిపద్యమానా  
ఇమంమానవ మావర్తంతావర్తంతే” ఛాం. 4-15-5 అని అనా  
వృత్తిని జెప్పుచున్నది. అదికాక, “తయోర్ధ్వ మాయన్న  
మృతత్వ మేతి” ఛాం. 8-6-6 అని ముక్తి శ్రవణముకూడఁ  
గార్యబ్రహ్మయందు సంభవింపదు అనఁజెప్పుచున్నారు.  
కార్య+అత్యయే=కార్యబ్రహ్మయొక్క సఫలముసంభవించి  
నప్పుడు, తదధ్యక్షేణసహ=కార్యబ్రహ్మలో కాధ్యక్షుడైన  
హిరణ్యగర్భునితోఁగూడ అతఃపరం = ఈసగుణబ్రహ్మకంటె  
నుత్తమమువిశుద్ధమునైన పరబ్రహ్మస్వరూపమును బ్రహ్మజ్ఞా  
నముకలిగినవారై పొందుచున్నారు. అభిధానాత్=శ్రుతిలో  
అనావృత్తి, క్రమముక్తులను జెప్పుటపలన నీవిషయము అంగీకరిం  
పఁబడుచున్నది. అర్చిరాదిమార్గమునముచేత వెంటనే పరబ్ర  
హ్మప్రాప్తి కలుగదు.

స్మృతేశ్చ. 11

స్మృతివలనఁగూడనీయర్థమే వచ్చుచున్నది.

“బ్రహ్మణాసహ తేనర్వే సంప్రాప్తే వ్రతినంచరే  
సరస్వాస్తే కృతాత్మానః స్రవిశన్తి సరం పడన్”

ప్రతిసంచరే = మహా ప్రళయము, సంప్రాప్తే = సంభ  
వించినదగుచుండగా, పరస్య = హిరణ్యగర్భబ్రహ్మకు,  
అన్తే = అధికారసమాప్తియగుచుండగా, కీసర్వే = ఆ బ్రహ్మ  
లోక (కార్యబ్రహ్మ) నివాసులందఱును, బ్రహ్మణాసమా = ఆ  
బ్రహ్మతోఁగూడ, కృతాత్మానః = కలిగింపఁబడిన శుద్ధ  
బ్రహ్మవిషయకబుద్ధికలవారై, పరంసదప్రవిశంతి = పరమ  
పదమును బొందుచున్నారు.

పరం జైమినిర్ముఖ్యత్వాత్. 12

అవ|| సిద్ధాంతవిషయమును జెప్పి యిప్పుడు పూర్వ  
పక్షమును జెప్పుచున్నారు. జైమినిః = జైమినిమహర్షి,  
పరం = “సవితాన్ బ్రహ్మగమయతి” అను వోట బ్రహ్మపదము  
నకు పరబ్రహ్మయనియే యర్థమును, ముఖ్యత్వాత్ = నపుంసక  
మైన బ్రహ్మశబ్దమునకు ముఖ్యమైనయర్థము పరబ్రహ్మయే  
యగుటవలన, జెప్పుచున్నారు.

దర్శనాచ్చ-1

“తయోర్ధ్వ మాయ న్నమృతత్వమేతి” ఛాం 8-6-6  
అనుశ్రుతి గతిపూర్వకమగు నమృతత్వమును జూపుచున్నది.  
ఈయమృతత్వము పరబ్రహ్మమునందే యుపపన్న మగును  
గాని నశించునట్టికార్యబ్రహ్మయందుపపన్నము కాదు.

నచకార్యే ప్రతిపత్త్యభిసంధిః 14

అవ|| “ప్రజాపతే స్సఙ్గాం వేత్తప్రపద్యే” ఛాం  
8-14-1 అనుశ్రుతివలన, ఉపాసకుడు మరణకాలమున బ్రహ్మ



యొక్కసభను బ్రవేశింతునని సంకల్పించుకొనుటచే, కార్య బ్రహ్మయనియే యర్థము స్పష్టమగుచున్నది. అనఁ జెప్పుచున్నారు.

ప్రజాపతేః నిభాంవేశ్య ప్రపద్యే” అనునది, కార్యే = కార్యబ్రహ్మవిషయకమైన ప్రతిపత్త్యభినందిః = పొందుటను దెలియఁజేయునది సచ = కాదు “నామరూపయోర్నిర్వహితా తేయసంతా తద్బ్రహ్మ” ఛాం. 8-14-1 అనికార్య విలక్షణుడైన షరబ్రహ్మయే ప్రకృతమైన వాడగుటచేఁబర బ్రహ్మయనియేయర్థము. ముందు పూర్వపక్షము - తరువాత సిద్ధాంతముచెప్పక - ముందుసిద్ధాంత సూత్రమగు “కార్యం బాదరిరస్యగత్యుపపత్తేః “బ్ర 4. 3. 7. అనుగానినిజెప్పి విదప “వరంజై మినిర్ముఖ్యత్వాత్” అని పూర్వపక్షసూత్రమునుజెప్పుట శిష్యబుద్ధిపరీక్షార్థమని యెఱుగునది.

6 అప్రతీకాలంబనాధికరణము. (15-16)

అప్రతీకాలంబనా న్నయతీతి బాదరాయణ

ఉభయథాఽదోహత్తత్కతుశ్చ. 15

అవ॥ ఇంతవఱకుఁ గార్యబ్రహ్మవిషయకమగు గతి నిరూపింపఁబడినది. ఇఁకనందలి విశేషమును జెప్పుచున్నారు. “సవతాన్ బ్రహ్మగమయతి” ఛాం. 4 - 17 - 5 అనుచోఁబ

ఉపాసకుల నందఱిని బ్రహ్మనుబొందించునని యర్థమా! లేక ప్రతీకోపాసకవ్యతిరీక్తుల నని యర్థమా? అని సంశయము కలుగుచుండ, విశేషములేదుకనుక సర్వోపాసకులను బొందించును అని యర్థమురాగాఁ జెప్పుచున్నారు.

అప్రతీకాలంబనాన్ = ప్రతీకాలంబులను విడిచిపెట్టి, పంచాగ్నివిద్య, దహరవిద్య, పర్వంకవిద్య, వైశ్వానరవిద్య, మొదలగు విద్యల నుపాసించువారిని, నయతీతి = అమానవుఁడగుపురుషుఁడు బ్రహ్మలోకమును బొందించునని, బాదరాయణః = బాదరాయణాచార్యులు తలంచుచున్నారు. ఉభయథా = రెండువిధములను అనగాఁ కొందఱిని బ్రహ్మనుబొందించును. కొందఱిని బ్రహ్మను బొందింపఁడు, అని రెండు విధములను అంగీకరించినచో, దోషాభావాత్ = దోషములేదుకనుక, తత్కర్తుశ్చ = ఎవఁడు ఏయుపాసన చేయునో ఆతఁడు దానిని బొందును, అనువిషయము శ్రుతిస్మృతి సిద్ధము కావున తదుపాసకులకే బ్రహ్మప్రాప్తి. “నామబ్రహ్మే త్యుపాసీత” మొదలగు ప్రతీకోపాసనలయందు, బ్రహ్మ, ప్రతీకమును గుఱించి విశేషణము కావున ప్రతీకమే ప్రధానము కావునను తదుపాసకులకు బ్రహ్మోపాసకత్వము లేదు. “తంయథాయథోపాస తే త దేవభవతి” అని శ్రుతి. పంచాగ్నివిద్యోపాసనము కూడ అబ్రహ్మోపాసనమే యైనను శ్రుతిబలమున తదుపాసకులకు బ్రహ్మప్రాప్తి కలదు.

విశేషంచ = నామాది ప్రతీకోపాసనలయందు ఫలవిశేషమునున్ను, దర్శయతి = చూపించుచున్నారు. యావన్నా మ్నోగతం తత్రాస్య యథాకామచారోభవతి, ఛాం. 7-1-5 అని నామబ్రహ్మోపాసకునకు, నామవిషయక మగు శబ్దశాస్త్రాది లక్షణమందు స్వాతంత్ర్యము కలుగుననియు, వాగ్వావనామ్నోభూయసీ, ఛాం 7-2-1 “యావద్వాచోగతం తత్రాస్య యథాకామచారోభవతి” మనోవావవాచోభూయః ఛాం 7-3-1 ఈమాదిరిగా పూర్వ పూర్వముకంటె ఉత్తరోత్తరోపాసనమునందు ఫలవిశేషమును శ్రుతిచూపుచున్నది. ఈ ఫలవిశేషము ప్రతీకమూలకము గనుక ప్రతీకోపాసకులకు మాత్రమే యుపపన్నమగును, బ్రహ్మోపాసకులకు బ్రహ్మప్రాప్తి సంభవించును.

ఇది శ్రీవారణాసి గంగాధరశాస్త్రి విరచితమగు

బ్రహ్మసూత్రార్థ దీపిక యను

బ్రహ్మసూత్ర వృత్తియందుఁ

జతుర్థాధ్యాయమునఁ

ద్వితీయపాదము.

అధికరణములు - 6, సూత్రములు - 16

శ్రీరస్తు

## బ్రహ్మసూత్రార్థ దీపిక

చతుర్థాధ్యాయ - చతుర్థపాదము.

1 సంప ద్యావిర్భా వాధికరణము. (1-3)

అవ॥ మూడవపాదములో సగుణవిద్యోపయోగియగు గతి, గంతవ్యము, గంత, అను విషయము చెప్పబడినది. ఈ నాల్గవపాదములో నిర్గుణ విద్యాఫల బ్రహ్మభావావిర్భావము, సగుణవిద్యాఫలమగు ఈశ్వరతుల్యభోగభాక్త్యము వివరింపబడుచున్నవి.

శ్రుతిలో, “ఏష సంప్రసాదోఽస్మాచ్ఛరీరా త్సముతాయ, పరంజ్యోతి రుపసంపద్య స్వేనరూపేణాభినిష్పద్యతే” ఛాం. 8-12-3 అని యున్నది. ఏష సంప్రసాదః=ఈజీవుడు (సమ్యక్ ప్రసీదతి ఉపాధిశాస్త్రా ఇతి సంప్రసాదః=జీవః) అస్మాత్ శరీరాత్సముత్థాయ = ఈశరీరమునుండి లేచి, (శరీరాభిమానమును విడిచి) పరంజ్యోతి రుపసంపద్య = పరబ్రహ్మనుబొంది, స్వేనరూపేణాభినిష్పద్యతే=ముక్తరూపముతో నిష్పన్నుడగుచున్నాడు.

ఇందుముక్తి స్వర్గాదులవలెజన్యమా? కాదా? అనుసంశయముకలుగ, ఫలత్వావిశేషమువలన జన్యమేఅనిరాగాజెప్పుచున్నారు.



సంప ద్యావిర్భావ స్వేనశబ్దాత్. 1

సంపది = “సంపద్యతే” అను శ్రుతిలో, ఆవిర్భావః = సచ్చి  
దానంద స్వరూపావిర్భావము (లేక) సంపది = అజ్ఞాననివర్తక  
మగు జ్ఞానము కలుగుచుండఁగాఁ అనియు నర్థము, సంపద్య,  
ఆవిర్భావః = అనియు విభాగము చేయవచ్చును. అప్పుడు,  
సంపద్య = స్వప్రకాశస్వరూపుఁ డగు ఆత్మను సాక్షాత్తుగా  
అనుభవించి, ఆ విర్భావః = తన సచ్చిదానందరూపముతో  
ఆవిర్భావము, అనియర్థము. ఎందుచేత? స్వేనశబ్దాత్ = స్వేన  
అను శబ్దమును జెప్పుటవలన, ఇది పూర్వసిద్ధమగు రూప  
మునే అనువదించును. ఆగ న్తుకధర్మము కాదని తెలుపును,  
అజ్ఞానముచే స్వస్వరూపము ఇదివఱలోఁ దిరోహితమై  
యున్నది. ఇప్పుడు అజ్ఞాననివృత్తికాఁగా స్వరూపావిర్భారము  
గలిగినది. కాన ముక్తిజన్యముకాదు.

ముక్తః ప్రతిజ్ఞానాత్. 2

అవ॥ ముక్తిపూర్వసిద్ధమేయైనచో సంసారావస్థకును  
దీనికిని భేదమేమి? అన్నచోఁ జెప్పుచున్నారు.

సంసారదశలో అవిద్యచే బంధింపఁబడెను. జ్ఞానము  
కలిగినపిదప అవిద్యనశించినది కనుక శుద్ధుఁడై ముక్తుఁడగు  
చున్నాఁడు ఇంతియేవిశేషము. ఎందుచేతననఁగా ప్రతిజ్ఞా  
నాత్ = “ఏతం త్వేన తేభాయోఽ నువ్యాఖ్యాస్యామి”

ఛాం. 8-9-3. అని అవస్థాత్రయ దోషహీనమగు ఆత్మను వ్యాఖ్యేయమునుగాఁ బ్రతిజ్ఞ చేసి, “అశరీరం వాపసంతం నప్రియాప్రియే స్పృశతః” ఛాం. 8-12-1 అని చెప్పి, “స్వేన రూపేణాభినిష్పద్యతే” స ఉత్తమః పురుషః ఛాం. 8-12-3 అని యుపసంహరించుటచే ముక్తుఁడని నిశ్చయింపఁ బడుచున్నది.

### ఆత్మాప్రకరణాత్. 3

అవ॥ జ్యోతిశ్శబ్దము భౌతికమందురూఢముగదా జ్యోతిస్సంపత్తిచే ఆత్మకుముని జెప్పుటయెట్లు పొసఁగును? అనఁ జెప్పుచున్నారు.

[ప్రకరణాత్ = ప్రకరణమునుబట్టి, ఆత్మా = జ్యోతిశ్శబ్దమునకు ఆత్మయనియర్థము, జ్యోతిశ్శబ్దమునకు భౌతికమగు జ్యోతియని యర్థముకాదు. “య ఆత్మాఽపహతపాష్మా” ఛాం. 8-7-1 అని ఆత్మప్రకరణ మగుటవలన జ్యోతిశ్శబ్దమున కిచ్చటఆత్మయని యర్థము, “తద్దేవా జ్యోతిసాం జ్యోతిః” బృ.4-1-16 మొదలగు శ్రుతులలో జ్యోతిశ్శబ్దమును ఆత్మయందు బ్రయోగించుట కలదు. కనుక, ముక్తి యనునది పూర్వసిద్ధమేకాని జన్యముకాదు.

### 2. అవిభాగేనదృష్టత్వాధి కరణము

#### అవిభాగేన దృష్టత్వాత్. 4

అవ॥ “పరంజ్యోతి రుపసంపద్య స్వేనరూపేణాభినిష్పద్యతే” అనిచెప్పఁబడిన ముక్తుఁడుపరబ్రహ్మకంటె భిన్నుఁడుగా

నుండునా? పరబ్రహ్మవిభాగముగా (ఏకరూపముగా) నుండునా? అని సంశయముకలుగ బ్రహ్మభిన్నుఁడుగా నుండునను భ్రాన్తిని వారించుచున్నారు.

అవిభాగేన = ముక్తుఁడు బ్రహ్మవిభాగముచేత, అనగా బ్రహ్మతో విడఁదీయుటకు వీలులేక నిరతిశయానంద బ్రహ్మ స్వరూపుఁడుగా నుండును. ఎందుచేతనన, దృష్టత్వాత్ = “బ్రహ్మైవ సన్ బ్రహ్మవ్యేతి” “తత్త్వమసి” “అహంబ్రహ్మస్మి” మున్నగు శ్రుతులలో అట్లవిభాగముగానున్నట్లు కనఁబడుట వలన ముక్తుఁడు బ్రహ్మభిన్నుఁడుకాఁడు.

3. బ్రాహ్మధికరణము. (5-7)

బ్రాహ్మేణ జైమిని రుపన్యాసాదిభ్యః. 5

అవ|| ముక్తుఁడు సత్యమైన సర్వజ్ఞత్వాదులు కలవాఁడై యుండునా? లేక సచ్చిన్మాత్రరూపుఁడుగా నుండునా? ఆగన్తుకయైన మఱియొకరూపముతో నుండునా? సవిశేషుఁడా? నిర్విశేషుఁడా? అని సంశయముకలుగఁ దెలుపుచున్నారు.

ముక్తుఁడు, బ్రాహ్మేణ = బ్రహ్మసంబంధి సర్వజ్ఞత్వాది రూపముతో నుండును అని, జైమినిః = జైమిన్యాచార్యుఁడు తలఁచుచున్నాఁడు. ఎందుచేతననగా ఉపన్యాసాదిభ్యః = ఉపన్యాసాదులవలన, ఉపన్యాసమనగా నుద్దేశము, ఆదిశబ్దముచే అజ్ఞాతజ్ఞాపనము, వ్యపదేశము, వివక్షింపబడినవి.

“యతత్కా అపహతపాపా విజరోవిమృత్యుః వికోకోఽ  
విజఘతోఽపిపాసః సత్యకామ స్సత్యసంకల్పః. ఛాం 8-7-1  
అన్నది ఉద్దేశము “య తత్కా” అని యచ్ఛబ్దముతోఁ  
బ్రారంభించుటచే ఏయాత్మ అప హతపాపమో అనుటచే  
ఆత్మ యింతకుమున్నే మఱియొక విధముగా సిద్ధమైయుండె  
ననియు సతని నుద్దేశించి సోన్వేప్తవ్యః అని చెప్పుచుండుట  
చేతను నిది యుద్దేశమని యర్థము.

“సతత్రపర్యేతి జక్షత్ క్రిడనమమాణః” ఛాం.  
8-12-3 ఇది అజ్ఞాత జ్ఞాపనము. అనగా మనకుఁ దెలియని  
దానిని దెలుపుట. ఇందు యచ్ఛబ్దములేదుగాన నిదియుద్దేశము  
కాదు. మనకుఁ దెలియనిఫలరూపమైన యైశ్వర్యమును (క్రిడ  
నము రమణము మొదలగు వానిని) తెలుపుచున్నది కనుక  
నిది యజ్ఞాత జ్ఞాపనము. “సర్వజ్ఞ స్సర్వేశ్వరః” మొదలగునది  
వ్యపదేశము.

ఈవిధముగ ఉపన్యాసాజ్ఞాత జ్ఞాపన, వ్యపదేశముల  
వలన ముక్తప్రాప్యడఁగు బ్రహ్మ సగుణుడు (సవిశేషుడు)  
అనుటచే ముక్తుఁడుగూడ సవిశేషుఁడు అని జైమిని మతము.

చితితన్మాత్రేణ తదాత్మ కత్వా దిత్యోడు లోమిః 6

బౌడులోమిః = బౌడులోమి యను నాతఁడు, చితి  
తన్మాత్రేణ = ముక్తుఁడు చైతన్యమాత్ర స్వరూపముతో



నుండునని చెప్పుచున్నాడు. ఎందుచేతననగా, తదాత్మక త్వాత్ = బ్రహ్మ చైతన్యాత్మకుఁడు గాన, “సత్యం జ్ఞానమ నంతం బ్రహ్మ” తై. 2-1 “ఏవంవా విరేయనూత్నా నంతరోఽబాహ్యః కృత్స్నిః ప్రజ్ఞానఘన ఏవ” బృ 4-5-1కి “బ్రహ్మవేద బ్రహ్మైవభవతి” ముం 3-2-9 “తరతి శోక మాత్మనిత్” ఛాం 7-1-3 మొదలగు శ్రుతులవలన బ్రహ్మ చైతన్యస్వరూపుఁడగుటచే బ్రహ్మనుబొందుముక్తుఁడును జైతన్య స్వరూపుఁడేయని యాతని యభిప్రాయము. సత్యకామత్వా దులు ఉపాధి సంబంధములగుటచే చైతన్యస్వరూప భూత ములుకావు. “జక్షత్ క్రిడన్రమమాణః” అన్నది కూడ దుఃఖా భావమాత్రాభిప్రాయకము. ద్వితీయసాధ్యములగు క్రిడాదు ల ద్వితీయ పరబ్రహ్మమునం దుపపన్నములుకావు. ముక్తుఁడు అద్వితీయ బోధస్వరూపముతో నుండును.

ఏవమప్యపన్యాసాత్పూర్వ భావాదవిరోధం బాదరాయణః.7

ఏవమపి = ఈలాగునఁ జెప్పినను ముక్తుఁడు చైతన్య మాత్రస్వరూపుఁడు, అనిచెప్పినను, ఉపన్యాసాత్ = ఉపన్యాసము (ఉద్దేశము, అజ్ఞాతజ్ఞాపనము, వ్యపదేశము, అనువానివలన, పూర్వభావాత్ = పూర్వ = వెనుకఁ జెప్పిన సత్యసంకల్పత్వాది లక్షణముగు బ్రాహ్మేశ్వర్యముయొక్క భావాత్ = స్థితివలన, బద్ధపురుషదృష్ట్యా, ముక్తుని యందు సంభవించుట వలన, బాదరాయణః = బాదరాయణాచార్యులు, అవిరోధం =

సగుణ నిర్గుణశ్రుతులకు విరోధము లేకుండుటను, తలచుచున్నారు.

సగుణత్వము, నిర్గుణత్వము, అనునవి పరస్పరవిరుద్ధములుకనుక ముక్తిదశయందు ఒక్కమారుగా సంభవింపవు కాన కాలభేదముచే వ్యవస్థచేయఁదగినవి అనిరాఁగా, అట్లుకాదు. కాలభేదముచే వ్యవస్థకాదు. ప్రతిపత్త్యభేదమువలన వ్యవస్థచేయవలెను. అట్లుచేసిన నీరెండునునొక్కమారే సంభవించును. ప్రతిపత్తయనఁగా జ్ఞాత. జ్ఞాత్యభేదముచే యాగపద్యము = రెండునునొక్కపర్యాయము, ఊండుట సంభవించును.

ముక్తుని దృష్ట్యా బ్రహ్మ నిర్విశేషము. (నిర్గుణము) ముక్తుడు, నేను సర్వజ్ఞత్వాది సత్యసంకల్పత్వాది లక్షణములు గలబ్రహ్మను అని యనుకొనఁడు అట్లునుకొనుటకుఁ గారణమగు అవిద్య యతనికినశించియే యతఁడుముక్తుఁడైనఁడు ఇతఁబద్ధుఁడవిద్యాయుక్తుఁడుగనుక, సతనిదృష్ట్యాబ్రహ్మ సర్వజ్ఞత్వాది గుణవిశిష్టము(సవిశేషము). బేడులోమి సత్యకామత్వాదులను తుచ్ఛములనును, బాదరాయణుఁడు వ్యావహారిక సత్యములనును.

#### 4. సంకల్పాధికరణము (8-9)

సంకల్పాదేవతు త్రచ్చుతేః 8

వెనుక టిమూడధికరణములచేతను బరవిద్యాఫలమును విచారించి యిప్పుడు సగుణవిద్యాఫలమును వివరించుచున్నారు.

అర్చిరాదిమార్గమున బ్రహ్మలోకమును బొందిన యుపాసకునికి భోగ్యవస్తువులను సృష్టించుటయందు ప్రయత్నాంతరసహితమగు సంకల్పము హేతువా? సంకల్పమాత్రము చాలునా? అనఁగాఁ జెప్పుచున్నారు.

సంకల్పాదేవ=భోగ్యవస్తువులయత్పత్తి (సృష్టి) సంకల్పాదేవ=సంకల్పమాత్రమువల్లనే గలుగును, సాధనాంతరాపేక్ష యక్కరలేదు. ఎందుచేత? అనఁగా, తచ్చు తే=అట్టి శ్రుతియుండుటవలన, “సయది పితృలోక కామోభవతి సంకల్పాదేవాస్య పితరస్సముత్తిష్ఠన్తి” ఛాం. 8-2-1-అని సంకల్పమాత్రమువల్లనే భోగ్యవస్తూత్పత్తియగును.

### అతవన చానన్యాధిపతిః 9

అతవనచ=ముక్తుఁడు సత్య (అమోఘ) సంకల్పుఁడు గావుననే అనన్యాధిపతిః=తనకు మఱియుక అధిపతి (ప్రభువు) లేనివాఁడుగానున్నాఁడు. స్వతంత్రుఁడని భావము.

“అథ యథిహత్మానమను విద్య వ్రజన్త్యైతాంశ్చ సత్యాన్ కామాన్ తేషాం సర్వేషు లోకేషు కామచారోభవతి ఛాం 8-1-6 అని శ్రుతి స్వాతంత్ర్యముచు దెలుపుచున్నది.

### 5 అభావాధికరణము (10-14)

అవ॥ ముక్తుఁడు సంకల్పముచేతనే సకల భోగ్యములను సృజించును. అని చెప్పుటచే సంకల్పసాధనమైనమనస్సుఁడన్నది.

ఇతరములైన ఇంద్రియములు శరీరమునున్నవా? లేవా? అని సంశయము కలుగఁ జెప్పుచున్నారు.

అభావం బాదరి రాహప్యేవమ్. 10

బాదరిః = బాదరి మహర్షి అభావం = ఇంద్రియములు శరీరము ముక్తునకు లేవు అని తలఁచుచున్నాఁడు. ఎందుచేతనన, ఏవంహిశ్రుతిరాహ = శ్రుతి యీ మాదిరిగాఁ జెప్పినదికనుక “మనసైతాన్ కామాన్ పశ్యన్రమతే” ఛాం 8-12-5 “యఏతే బ్రహ్మలోకే” ఛాం 8-13-1 అని మనసా అనువిశేషణముచేత, శరీరము ఇంద్రియములు లేవని తెలియు చున్నది.

భావం జైమిని ర్వికల్పమననాత్ 11

జైమినిః = జైమిని మహర్షి భావం = ముక్తునకు, శరీరేంద్రియముల భావమును, ఉండుటను తలఁచుచున్నాఁడు. ఎందుచేత, వికల్పమననాత్ = వికల్పమును జెప్పుటవలన, “సఏకధాభవతి, త్రిధాభవతి” ఛాం 7-26-2 అని శ్రుతిలో అనేకవిధత్వమును జెప్పుటవలన, శరీరాదులున్నవని జైమిని మతము ఒకే ఆత్మయందు శరీరభేదమున్ననే అనేకవిధత్వము పపన్నమగునుగాని శరీరభేదములేక కుదరదు.



ద్వాదశాహవదు భయ విధంబాదరాయణోఽతః 12

అతః = రెండువిధములైన శ్రుతులు కనిపించుటవలన “మనసా” అనువిశేషణము వలన, వికల్పామననము వలన ద్వాదశాహవత్ ద్వాదశాహమువలె, బాదరాయణః = బాదరాయణులు, ఉభయవిధం = జ్ఞానియగుముక్తుని యైశ్వర్యమును రెండువిధములైనదానినిగాఁ దలఁచుచున్నారు.

“ద్వాదశాహమృద్ధి కామాఉపేయుః” అని ఉపేయుచోదసవలన ద్వాదశాహక్రతువునకు సత్రత్వమున్న “ద్వాదశాహేన యాజయేత్” అని అహర్వణనచేసిన అహీనత్వమున్న అని ఉభయవిధత్వము సిద్ధించునట్లు సశరీరత్వమును సంకల్పించిన సశరీరత్వమున్న, అశరీరత్వమును సంకల్పించిన అశరీరత్వమున్న ముక్తునకు ఉభయవిధత్వము సంభవించునని బాదరాయ ని మతము,

తన్వభావే సంధ్యవచుపపత్తేః 13

తను + అభావే = శరీరములేనప్పుడు, సంధ్యవత్ = స్వప్నమునందువలె, ఉపపత్తేః = ఉపపన్నమగుటవలన, అనగా, శరీరమును సంకల్పింపనపుడు = మనస్సుచేతనే స్వప్నమందువలె భోగముల ననుభవించును.

భావేజగద్వత్. 14

భావే = శరీరమున్నపుడు, జగద్వత్ = జగదవస్థయందువలె, భోగముల ననుభవించునని యర్థము.

స శరీరత్వము చలసినపుడు సంకల్పమాత్రముచే  
దానినిబొంది జాగ్రదవస్థయందువలె భోగములననుభవించును.

6. ప్రదీపాధికరణము. (1516)-

ప్రదీపవదావేశ స్తథాహిదర్శయతి. 15

“భావం జై మిమి ర్వికల్పామననాత్” బ్ర. 4-4-11వ  
సూత్రమున ముక్తునకు సశరీరత్వము చెప్పబడినది” సవక  
ధాభవతి త్రిధాభవతిపంచధాసప్తధా”అను ఛాం. 7-26-2.  
శ్రుతివలన, ఏకకాలమున ననేకశరీరపరిగ్రహ మైచ్ఛికముగా,  
జెప్పబడినది. ఈయనేకశరీరములను ధరించిన పక్షమున నాశ  
శరీరములన్నియు మనశరీరములవలె ఆత్మతోఁగూడినవేనా! లేక  
దారుయంత్రములవలె నిరాత్మకములా? అనిసంశయముగలుగ  
వారించుటకీయధికరణమారంభింపబడినది.

సర్వశరీరములును మనస్సుతోఁ గూడినవి. సమనస్క-  
ములుగాన సాత్త్వికములు. ఎందుచేతననగా, అట్టికల్పన సంభ-  
వింపవచ్చును. శ్రుతికూడ కనిపించుచున్నది.

ముక్తుఁడు ఆత్మభోగమునకై కావలెనని సంకల్పింపఁ  
బెక్కు దేహములుగలుగును. ఒకేయాత్మతోను ఒకేమనస్సు  
తోను బెక్కు దేహములందు భోగానుభవము సంభవింపదు  
కావునఁ బెక్కుఆత్మలను బెక్కుమనస్సులనుగల్పింపవలెను. అయి-  
నచో అనన్తములగు ఆత్మలుకల్పింపఁబడునా? యన్నచో,

కాదు. ప్రదీపవత్ - ఆ వేశః = ప్రదీపమువలె ఆ వేశించును. అనగా దీపముఒక్కటేయయ్యును పెక్కువత్తుల నంటుకొని పెక్కుదీపములుగా నగుచున్నట్లు విద్యాంసుఁడు (జ్ఞాని అగు ముక్తుఁడు తానొక్కఁడే యయ్యు, తనయైశ్వర్యము (శక్తి) చే పెక్కు రూపములొంది పెక్కుశరీరముల నా వేశించును. ఒక్క మనస్సుతో సంకల్పించినంతనే, సంభవించిన పెక్కుమనస్సులతో, బెక్కుఆత్మలు గలుగ నాశరీరముల నన్నిటిని యావేశించును. సహజముగా ఆత్మయొక్కటేయైనను, మనోభేదముచే ఆత్మభేదము సంభవించినది. దానివలన శరీరములన్నియు, మనస్సు, ఆత్మ కలిగిన భోగ సాధనములై నవి. ఈ విషయము, “స ఏకధా భవతిత్రిధాభవతి, పంచధానప్తధా !! ఛాం. 7-26-2. అనుశ్రుతి తెలుపుచున్నది.

స్వాప్యయ సంపత్త్యో రన్యత రాపేక్ష మావిష్కృతంహి. 16  
అవ॥ ముక్తుఁడు పెక్కుశరీరములధరించి సమనస్కములు సాత్త్వికములునగువానితో విహరించునని చెప్పినచో “తత్కేన కం విజానీయాత్” బృ. 4-5-15 అను విశేషవిజ్ఞానాభావ శ్రుతితో విరోధము గలుగదా? అనఁ జెప్పుచున్నారు.

స్వాప్యయ సంపత్త్యోః = స్వాప్యయమనగా, సుషుప్తి, సంపత్తి అనగాఁ గై వల్యము. ఆరెండింటిలో, అన్యతరాపేక్షం = ఏదోయొకటియైన యవస్థను (సుషుప్తి నిగానికై వల్యమునుగాని) అపేక్షించి, ఆవిష్కృతంహి = “తత్కేనకంపశ్యేత్” అను విశేషవిజ్ఞానాభావము ప్రకటింపఁబడినది.

సుషుప్తినిగాని కైవల్యమునుగాని యపేక్షించి విశేష విజ్ఞానాభావము చెప్పబడినది. ఇచ్చట సగుణవిద్యాఫలముగు విశేషము వర్ణింపబడినది. ఇది స్వర్గమువంటిది. కాన నీరెంటికిని విరోధములేదు.

“యత్ర సుప్తో నకంచన కామంకామయతే నకంచన స్వప్నంపశ్యశి” బృ. 4-3-19 అన్నది. సుషుప్తిలోఁ బ్రమాణము.

“యత్ర త్వస్య సర్వ మాత్మైవాభూత్ తత్కేన కంప శ్యేత్ కేనకం విజానీయత్” బృ. 2-4-14. అన్నది, సంపత్తిలోఁ బ్రమాణము.

1 జగద్వ్యాపారవర్జితాధికరణము. (17-22)

జగద్వ్యాపారవర్జం ప్రకరణా దసన్నిహితత్వాచ్చ. 17

అప॥ బ్రహ్మలోకగతులగు ముక్తులకు సంకల్పమాత్రమున నీశ్వరసాయుజ్యము పొందినవారికి జగత్సృష్ట్యాదికర్తృత్వముకూడ నున్నదా? అని సంశయముగలుగఁ జెప్పుచున్నారు. ముక్తులు అప్రతిహత సంకల్పప్రభావము కలవారు కనుక జగత్సృష్టికర్తృత్వము కూడవారికిఁగలదుఅని రాగా, జగద్వ్యాపారవర్జం=జగమునుసృష్టిచేయు వ్యాపారమునువిడిచి పెట్టి ఉపాసకులకు ఈశ్వర సమానైశ్వర్యముకలదు. సృష్టిచేయుటదక్క ఈశ్వరునితో సమానమైన అణిమాదిశక్తి, ముక్తులకుఁ గలదని భావము. ఎందుచేతననఁగా, ప్రకరణాత్=ప్రకరణమువలన, పరమేశ్వరుడే జగద్వ్యాపారమున నధికృతుఁడు, పరమేశ్వరు నుద్దేశించి“ఆత్మానా ఇదమేక ఏవాగ్ర



ఆసీత్, నాన్య త్కించనమిషత్, స ఈక్షతలో కాన్సు సృజా  
 ఇతి స ఇమాన్ లో కాన సృజత 2. 1-1- అని సృష్టిని జెప్పుట  
 వలనను, అసన్నిహితత్వాచ్చ = ఇతరులైన ముక్తులు  
 సన్నిహితులు కాకుండుటవల్లనున్న, పరమాత్మయే స్రష్ట యని  
 చెప్పబడుచుండెనుగాని యోగులు (ముక్తులు) ఎవ్వరును  
 స్రష్టలని చెప్పబడియుండలేదు. అనేకు లీశ్వరులయినచో  
 వారు పరస్పరవిరుద్ధ సంకల్పులగుటచే నేపనియు నెఱవేఱదు.

ప్రత్యక్షోపదేశా దితిచే న్నాధికారికమండలస్థాక్తేః. 18

ప్రత్యక్షోప దేశాత్ = “ఆప్నోతి స్వారాజ్యమ్”  
 తై 1-6-2 సర్వేస్మై దేవా ఒలిమావహంతి తై 1-5-3  
 “తేషాం సర్వేషులోకేషు కామచారోభవతి” ఛాం. 8.1-6  
 అని శ్రుతులచే బ్రత్యక్షోపదేశమువలన, ఈశ్వర సమానైశ్వ  
 ర్యము కలుగుచుండ, జగద్వ్యాపారమున్న గలుగును. ఇతి  
 చేత్ + న = అన్నచోఁగాదు, ఆధికారికమండలస్థాక్తేః = అధి  
 కారిక (అధికారములలోనున్న, బ్రహ్మయొక్క మండల =  
 లోకమునందు, స్థ + ఉక్తే॥ = ఉన్నట్లు చెప్పుటవలన జగ  
 ద్వాపారము వీరికిలేదు.

ఆధికారికబ్రహ్మయొక్క మండలమునం దుపాసకులు  
 న్నట్లు చెప్పుటవలన వీరికిఁగలుగు స్వారాజ్యాదికమంతయు  
 నాయాధికారికబ్రహ్మయొక్క యధీనమైన దేకాని వీరికిస్వతం  
 త్రమైనదికాదు. నిత్యసిద్ధుఁ డగు నీశ్వరునధీనములోనిదే వీరి  
 స్వాతంత్ర్యమనిభావము.

వికారావర్తిచ తథాహి స్థితిమాహ. 19

వికారావర్తిచ = పరమేశ్వరరూపము, వికారావర్తియున్నది. వికార + అవర్తి = వికారమునందు మాత్రమే యుండనిది అనగా సవితృమండలాద్యధిష్ఠాన మైనదియేకాదు. నిత్యమైనదియు నని భావము - తథాహి స్థితిమాహ = పరమేశ్వరరూపము సగుణము నిర్గుణము (లేక) వికారి, నిత్యము, అని రెండు విధములుకలదిగా శ్రుతి చెప్పుచున్నది. “ఏతావానస్య మహిమా” అని సగుణత్వమును జెప్పి “అశోజ్యాయాగ్ శ్చ పూరుషః” అని నిర్గుణత్వము కలదిగా జెప్పుచున్నది. ద్వితీయాపుడగు పరమేశ్వరునియందలి నిర్గుణత్వమును సగుణోపాసకులు పొందలేనట్లు సగుణస్వరూపములోని నిత్యసిద్ధేశ్వరత్వమును జగత్సప్తత్వాదికమును బొందలేరు.

దర్శయత శ్చైవం ప్రత్యక్షానుమానే. 20

ప్రత్యక్షమనగా శ్రుతి అనుమానమనగా స్మృతి. ప్రత్యక్షానుమానే = శ్రుతిస్మృతులు ఏవం = ఈవిధముగా వికారావర్తిత్వమును (నిర్గుణత్వమును దర్శయతః = చూపుచున్నవి.

శ్రుతి:- “నతత్ర సూర్యోభాతి నచంద్రతారకం నేమా విద్యుతో భాన్తి కుతోయమగ్నిః | తమేవభాన్త మనుభాతి సర్వం తస్యభాసా సర్వమిదం విభాతి క. 5-15  
స్మృతి:- “నతద్భాసయతే సూర్యో నశశాంకో నపావకః యద్గత్వా ననివర్తన్తే తద్ధామ పరమంమమ” భ. 15-6

భోగమాత్రసామ్య లింగాచ్చ 21

ఉపాసకులకు బ్రహ్మలోకములో నిత్యసిద్ధుడగు పరమేశ్వరునితో భోగమాత్రముయొక్క నామ్యమును దెలుపు లింగమువల్లనున్న జగద్వాప్తిపాదములేదు.

“యథైతాందేవతాం సర్వాణిభూతాన్య వస్త్యైవం హైవం విదం సర్వాణిభూతాన్యవన్తి బృ1-5-20 హిరణ్యగర్భునకు తల్లోకస్థములగు భూతములెట్లు భోగసాధనములో యుపాసకులకును నవియట్లే భోగసాధనములు. వీరికి జగత్స్పృహత్వాదులు లేవు. విరియైశ్వర్యము సాతిశయమని భావము.

అనావృత్తిశ్చబద్ధ నావృత్తిశ్చబద్ధత్. 22

అవ॥ ఉపాసకులయైశ్వర్యము సాతిశయమేయైనచో సంతపిత్తుకనుక వీరికిఁగూడ మఱి ఆవృత్తి గలుగునా? యన సమాధానము చెప్పుచున్నారు.

నాడీరశ్శిసమన్వితిమగు అచ్చరాదిమార్గముచే బ్రహ్మలోకమునుబొందిన యుపాసకులకు, శబ్దత్ = “తయోర్ధ్వమాయన్నమృతత్వమేతి” ఛాం. 8-6-6 “ఏతేఽప్రతిపద్యమానా ఇమం మానవ మావర్తం నావర్తంతే” ఛాం. 4-15-5 “బ్రహ్మలోక మభిసంపద్య ససపునరావర్తతే” ఛాం. 8-15-1 మొదలగు శ్రుతిశబ్దములవలన, అనావృత్తిః = తిరిగివచ్చుట లేదు. “కార్యాత్యయే—బ్ర॥సూ॥ 4-3-10. లో జెప్పినట్లు కార్యబ్రహ్మ

ప్రళయమందు వీరు బ్రహ్మజ్ఞాన ముదయించినవారై తల్లోకా  
ధ్యక్షుడగు హిరణ్యగర్భునితోసహా పరబ్రహ్మస్వరూపమును  
బొందుదురు. సిద్ధులబ్రహ్మజ్ఞానుల కావృత్తి శంకయే లేదు.  
సూత్రమున కావృత్తిచెప్పుట శాస్త్రసమాప్తిద్యోతనార్థము.

ఇది శ్రీమద్భారగ్వాజన గోత్రపవిత్ర వారణాస్సన్య వాయ  
కలశ పాథోరాశి రాకాకౌముదీ సుధాకరాయమాణ

శ్రీమదద్యుతాంబా వేంకటేశ్వరుల యాత్మజః

డును శ్రీవేంకట నరసింహ సూర్యనారాయణ

లక్ష్మీనారాయణ శాస్త్రి వర్యులయనుజుడును

శ్రీరాజమహేంద్రవర గౌతమీవిద్యా పీఠ

సంస్కృత కళాశాలాధ్యక్షుడునునగు

శ్రీగంగాధర శాస్త్రిచే విచిత

మగు బ్రహ్మసూత్రార్థ దీపికయను

బ్రహ్మసూత్రవృత్తియందుఁ

చతుర్థాధ్యాయమునఁ

చతుర్థపాదము, అధి 7 సూ 22

గ్రంథము సమాప్తము.

మొత్తము అధి 191 సూ 555

శుభం భూయాత్.

ఓం శాన్తి శాన్తి శాన్తిః

ఓమ్ తత్సత్



రాజమహేంద్రవరమున సరస్వతీ పవర్ ప్రెస్ నందు  
శ్రీ అద్దేపల్లి నాగేశ్వరరావుగారిచే ముద్రింపబడినది.

## శ్రీరస్తు

### బ్రహ్మసూత్ర వర్ణాను క్రమణిక

అంశోనానా	2-3-43	అతఃప్రబోధో	3-2-8
అకరణ త్వాచ్చన	2-4-11	అతశ్చాయనేపి	4-2-20
అక్షరధియాం	3-3-33	అత స్త్విత రజ్జ్యా	3-4-39
అక్షరమంబరాంత	1-3-10	అతిదేశాచ్చ	3-3-46
అగ్నిహోత్రాది	4-1-16	అతోఽస్తేన	3-2-26
అగ్న్యదిగతి	3-1-4	అతోన్యాపి	4-1-17
అంగావబద్ధాస్తు	3-3-55	అత్తాచరా	1-2-9
అంగి త్వానుప	2-2-8	అథాతోబ్రహ్మ	1-1-1
అంగేషుయథా	3-3-61	అదృశ్యత్వాది	1-2-21
అచలత్వంచా	4-1-9	అనృష్టానియా	2-3-51
అణవశ్చ	2-4-7	అధికంతుభేద	2-1-22
అణుశ్చ	2-4-13	అధికోపదేశా	3-4-8
అతవవచనిత్య	1-3-29	అధిష్ఠానానుప	2-2-39
అతవవచనర్యా	4-2-2	అధ్యయనమాత్ర	3-4-12
అతవవచాగ్ని	3-4-25	అనభిభవంచ	3-4-35
అతవవచానన్య	4-4-9	అనవస్థితేర	1-2-17
అతవవచోప	3-2-18	అనారబ్ధకార్యే	4-1-15
అతవవనదేవ	1-2-27	అనావిమూర్త్యన్న	3-4-50
అతవవప్రాణః	1-1-23	అనావృత్తిశ్చబ్దా	4-4-22

అనియమస్సర్వా	3-3-31	అన్యభావవ్యా	1-8-12
అనిష్టాదికారి	3-1-12	అన్యార్థిష్ఠి తేషు	3-1-24
అనుకృతే స్తస్య	1-3-22	అన్యార్థస్తు	1-4-18
అనుజ్ఞాపరి	2-3-48	అన్యార్థశ్చ	1-3-20
అనుపపత్తేస్తు	1-2-3	అన్యయాదితిచే	3-3-17
అనుబంధాది	3-3-50	అపరిగ్రహాచ్చ	2-2-17
అనుష్ఠేయంబా	3-4-19	అపిచనప్త	3-1-15
అనుస్మృతేర్నా	1-2-30	అపిచన్మర్యతే	1-3-23
అనుస్మృతేశ్చ	2-2-25	,, ,, ,,	2-3-45
అనేనసర్వగ	3-2-37	,, ,, ,,	3-4-30
అన్తరక్షపప	1-2-13	,, ,, ,,	3-4-37
అన్తరాచాపి	3-4-36	అపిచైవమేకే	3-2-13
అన్తరాభూత	3-3-35	అపిసంరాధనే	3-2-24
అన్తరావిజ్ఞాన	2-3-15	అపీతౌతత్వసం	2-1-8
అన్తర్యామ్యధి	1-2-18	అప్రతీకాలంబ	4-3-15
అన్తవత్త్వమస	2-2-41	అబాధాచ్చ	3-4-29
అన్తస్తద్ధర్మోప	1-1-20	అభావంబాదరి	4-4-10
అన్త్యావస్థితే	2-2-36	అభిధ్యోప	1-4-24
అన్యత్రాభావాచ్చ	2-2-5	అభిమానివ్యప	2-1-5
అన్యథాత్వం	3-3-6	అభివ్యక్తేరిత్యా	1-2-29
అన్యథానుమితౌ	2-2-9	అభిసంధ్యాది	2-3-52
అన్యథాభేదా	3-3-36	అభ్యుపగమే	2-2-6

ఆ

అంబువదగ్రహ	3-2-19	ఆకాశ స్తలిం	1-1-22
అరూపవదేవ	3-2-14	ఆకాశేచావి	2-2-24
అర్చిరాదినా	4-3-1	ఆకాశోర్ధాంతర	1-3-41
అర్భకాకస్వాత్	1-2-7	ఆచారదర్శ	3-4-3
అల్పశ్రుతేరితి	1-3-21	ఆతివాహిక	4-3-4
అవస్థిత్తివైశే	2-3-24	ఆత్మకృతేః	1-4-26
అవస్థితేరితి	1-4-22	ఆత్మకృతీతి	3-8-16
అవిభాగేన	4-4-4	ఆత్మనిచైవం	2-1-28
అవిరోధశ్చం	2-3-23	ఆత్మశబ్దాచ్చ	3-3-15
అశుద్ధమితి	3-1-25	ఆత్మప్రకర	4-4-3
అశ్మాద్వివచ్చ	2-1-23	ఆదరాదలో	3-3-40
అశ్రుతత్వాదితి	3-1-6	అదిత్యాది	4-1-6
అసతిప్రతిజ్ఞో	2-2-21	ఆధానాయ	3-3-14
అసదితిచేన్న	2-1-7	ఆనందమయో	1-1-12
అసద్యవదేశా	2-1-17	ఆనందాదయః	3-3-11
అసంతతేశ్చా	2-3-49	ఆనర్థకవ్యమితి	3-1-11
ఆసంభవస్తు	2-3-9	ఆనుమానిక	1-4-1
అసార్వత్రికీ	3-4-10	ఆపః	2-3-11
ఆస్తితు	2-3-2	ఆప్రచాయకాత్	4-1-12
ఆస్మిన్నస్థిత	1-1-19	ఆభావవచ	2-3-50
అస్త్యేవచోప	4-2-11	ఆమనన్తి	1-2-32



ఆర్విజ్యమి	3-4-45	ఉపదేశభేదా	1-1-27
ఆవృత్తిరస	4-1-1	ఉపపత్తేశ్చ	3-2-25
ఆసినస్సంభ	4-1-7	ఉపపద్యతేచా	2-1-36
ఆహచతన్మా	3-2-16	ఉపపన్నస్తల్లక్ష	3-3-30
ఇ		ఉపపూర్వమపి	3-4-42
ఇతరపరామ	1-3-18	ఉపమర్దంచ	3-4-16
ఇతరవ్యపదే	2-1-21	ఉపలబ్ధివద	2-3-37
ఇతరన్య	4-1-14	ఉపసంహారదర్శ	2-1-24
ఇతరేతర	2-2-19	ఉపసంహారోర్థా	3-3-5
ఇతరేత్వర్థ	3-3-13	ఉపస్థితేతః	3-3-41
ఇతరేషాంచా	2-1-2	ఉపాదానాత్	2-3-35
ఇయదామన	3-3-34	ఉభయథాచ	2-2-16
ఈ		,, ,,	2-2-23
ఈక్షతికర్క	1-3-13	ఉభయథాపిన	2-2-12
ఈతక్షతేర్నా	1-1-5	ఉభయవ్యపదే	3-2-27
ఉ		ఉభయవ్యామో	4-3-5
ఉత్కమిష్యత	1-4-21	ఉః	
ఉత్కన్తిగత్యా	2-3-1	ఉర్ధ్వరేతస్సుచ	3-4-17
ఉత్తరాచ్చేదా	1-3-19	ఏ	
ఉత్తరోత్పదే	2-2-20	ఏకలత్కనః	3-3-53
ఉత్పత్త్యసంభ	2-2-42	ఏతేనమాత	2-3-8
ఉదాసీనానా	2-2-27	ఏతేనయోగః	2-1-3

ఏతేనశిష్టా	2-1-12
ఏతేనసర్వే	1-4-28
ఏవంచాత్మా	2-2-34
ఏవంముక్తిఫ	3-4-52
ఏవమవ్యుప	4-4-7
ఐ	
ఐహికమప్య	3-4-51
క	
కంపనాత్	1-3-39
కరణవచ్చేన్న	2-2-40
కర్తాశాస్త్రధ	2-3-33
కర్మకర్తృవ్యప	1-2-4
కల్పనోపదే	1-4-10
కామకారేణ	3-4-15
కామాచ్చనాను	1-1-18
కామాదీతరత్ర	3-3-39
కామ్యాస్తుయధా	3-3-60
కారణత్వేన	1-4-14
కార్యంబాదరి	4-3-7
కార్యాభ్యానా	3-3-18
కార్యాత్యయే	4-3-10
కృతప్రయత్నా	2-3-42

కృతాత్యయేను	3-1-8
కృత్స్నభావాత్తు	3-4-43
కృత్స్నప్రసక్తి	2-1-26
క్షణికత్వాచ్చ	2-2-31
క్షత్రియత్వ	1-3-35
ఁ	
ఁతిశబ్దా	1-3-15
ఁతినామా	1-1-10
ఁతేర్థవ	3-3-29
గుణసాధా	3-3-64
గుణాద్వా	2-3-25
గుహంప్రవి	1-2-11
గౌణకేన్నా	1-1-6
గౌణ్యసంభ	2-3-3
,, ,	2-4-2
చ	
చక్షురాదివత్తు	2-4-10
చమనవద	1-4-8
చరణాదితి	3-1-9
చరాచర	2-3-16
చితితన్మా	4-4-6

చ		తత్పూర్వక	2-4-4
చందతఉభ	3-3-28	తత్రాక్కు తేళ్ళు	2-4-3
చందోభిధా	1-1-25	తత్రాపిచ	3-1-16
జ		తథాచదర్శ	2-3-27
జగద్వాచి	1-4-16	తథాచైకవా	3-4-24
జగద్వాపా	4-4-17	తథాన్యప్రతి	3-1-36
జన్మాద్యస్య	1.1-2	తథాప్రాణా	2-4-1
జీవముఖ్య	1.4-17	తదధిగమ	4-1-13
జీవముఖ్య	1-1-31	తదధీనత్వా	1-4-3
జ్ఞేయత్వా	1-4-4	తదన్యత్వ	2-1-14
జ్ఞో-తపవ	2-3-18	తదన్తర ప్రతి	3-1-1
జ్యోతిరాద్య	2-4-14	తదభావిని	1-3-37
జ్యోతిరుప	1-4-9	తదభావోనా	3-3-7
జ్యోతిర్దర్శ	1-3-40	తదభిధ్యానా	2-3-13
జ్యోతిశ్చర	1-1-24	తదవ్యక్త	3-2-23
జ్యోతిషిభా	1-3-32	తదాపీతే	4-2-8
జ్యోతిషైకే	1-4-13	తదుపర్యపి	1-3-26
త		తదోక్తో	4-2-17
తణ్డ్రియాణి	2-4-7	తద్గుణసార	2-3-29
తచ్ఛ్రుతే	3-4-4	తద్దేతువ్యవ	1-1-14
తడితోధి	4-3-3	తద్భూతస్యతు	3-4-40
తత్తుసమన్వ	1-1-4	తద్వతోవిధా	3-4-6

తన్ని ధారణ	3-3-42	దహరఉత్త	1-3-14
తన్నిష్ఠస్య	1-1-7	దృశ్య తేతు	2-1-16
తన్ననఃప్రాణ	4-2-3	దేవాదివద	2-1-25
తన్నభావే	4-4-13	దేహయోగాద్వా	3-4-6
తర్కప్రతి	2-1-11	ద్యుభ్యద్వా	1-3-1
త్యసచనిత్య	2-4-16	ద్వాదశాహ	4-4-12
తానిపరే	4-2-15	ధ	
తుల్యంతు	3-4-9	ధర్మజైమిని	3-2-40
త్పతీయశబ్దా	3-1-21	ధర్మోపప	1-3-9
తేజోఽత	2-3-10	ధృతేశ్చమహి	1-3-16
త్రయాణామ్	1-4-6	ధ్యానాచ్చ	4-1-8
త్రాతృకత్వా	3-1-2	న	
ద		నకర్మవిభాగా	2-1-35
దర్శనాచ్చ	3-1-20	నచకర్తుఃకర	2-2-43
„ „	3-2-21	నచకార్యేవతి	4-3-41
„ „	3-3-48.	నచపర్యాయా	2-2-35
„ „	3-3-66	నచస్మార్తమత	1-2-19
„ „	4-3-13	నచాధికారిక	3-4-41
„ „	4-4-20	నతుదృష్టాంత	2-1-9
దర్శయత	3-3-4	నతృతీయేతథో	3-1-18
దర్శయతిచ	3-3-22	నప్రతీకేనహి	4-1-4
„ „	3-2-17	నప్రయోజన	2-1-32
దర్శయతిచాథో			



నభావోనుప	2-2-30	నియమాచ్చ	3-4-7
నభేదాదితి	3-2-12	నిర్మాతారం	3-2-2
నవక్తురాత్మో	1-1-29	నిశినేతి	4-2-19
నవాతత్సహ	3-3-65	నేతరోనుప	1-1-16
నవాప్రకరణ	3-3-7	నైకస్మిద్దర్శ	4-2-6
నవాయిక్రియే	2-4-9	నైకస్మిన్ననం	2-2-33
నవావిశేషాత్	3-3-21	నోపమదే	4-2-10
నవియదశ్రు	2-3-1	ప	
నవిలక్షణ	2-1-4	పంచవృత్తి	2-4-12
నసంఖ్యోప	1-4-11	పటవచ్చ	2-1-19
నసామాన్యా	3-3-51	పత్యాదిశబ్దే	1-3-43
నస్థానతోపి	3-2-11	పత్స్వరసా	2-2-37
నాణురత	2-3-21	పయోంబు	2-2-3
నాతిచరేణ	3-1-23	పరంజైమిని	4-3-12
నాత్మశ్రుతే	2-3-17	పరమతస్సేతూ	3-2-31
నానాశబ్దాది	3-3-58	పరాత్తుత	2-3-14
నానుమాన	1-3-3	పరాభిధ్యా	3-2-5
నాభాపడప	2-2-28	పరామర్శం	3-4-18
నావిశేషాత్	3-4-13	పరేణచశబ్ద	3-3-52
నాసతోఽదృ	2-2-26	పారిష్లవా	3-4-23
నిత్యమేవచ	2-2-14	పుంస్త్యాది	2-3-31
నిత్యోపలభ్య	2-3-32	పురుషవిద్యా	3-3-24

పురుషార్థో	3-4-1	ప్రదానవదేవ	3-3-43
పురుషాశ్మవ	2-2-7	ప్రదీపవదా	4-4-15
పూర్వంతు	3-2-41	ప్రదేశాదితి	2-3-53
పూర్వవద్వా	3-2-29	ప్రవృత్తేశ్చ	2-2-2
పూర్వవికల్పః	3-3-45	ప్రసిద్ధేశ్చ	1-3-17
పుథగుపదే	2-3-28	ప్రాణగతేశ్చ	3-1-3
పుథివ్యథి	2-3-2	ప్రాణభృచ్చ	1-3-4
ప్రకరణాచ్చ	1-2-10	ప్రాణవతా	2-4-15
ప్రకరణాత్	1-3-6	ప్రాణస్తథా	1-1-28
ప్రకాశవచ్చ	3-2-15	ప్రాణాదయా	1-4-12
ప్రకాశాదివచ్చ	3-2-25	ప్రియశిరస్వా	3-3-12
ప్రకాశాదివన్నై	2-3-46	ఫ	
ప్రకాశాశ్రయ	3-2-28	ఫలమత	3-2-38
ప్రకృతిశ్చ	1-4-23	బ	
ప్రకృతైతా	3-2-22	బహిష్కారభయ	3-4-43
ప్రతిజ్ఞాసిద్ధిః	1-4-20	బుద్ధ్యర్థః	3-2-33
ప్రతిజ్ఞాహని	2-3-6	బ్రహ్మద్వపి	4-1-5
ప్రతిషేధాచ్చ	3-2-30	బ్రాహ్మణజై	4-4-5
ప్రతిషేధాదితి	4-2-12	భ	
ప్రతిసంఖ్యా	2-2-22	భాక్తంవా	3-1-7
పత్యక్షోవ	4-4-18	భావంతైమి	4-4-11
ప్రథమేశ్రవ	3-1-5	భావంతుబాద	2-3-33

భావశబ్దాచ్చ	3-4-22	మాంత్రివర్తిక	1-1-15
భావేచోప	2-1-15	మాయామాత్రం	3-2-3
భావేజాగ్ర	4-4-14	ముక్త్యప్రతి	4-4-2
భూతాదిపాద	1-1-26	ముక్తోపస్థ	1-3-2
భూనేషుత	4-2-5	ముగ్ధేర్ధసం	3-2-10
భూమానంప్ర	1-3-8	మానవచిత	3-4-49
భూమ్నఃక్రతు	3-3-57	య	
భేదవ్యపదేశాచ్చ	1-1-17	యత్రైకాగ్రతా	4-1-11
భేదవ్యపదేశా	1-1-21	యథాచతక్షో	2-3-40
భేదవ్యపదేశాచ్చ	1-1-21		
భేదవ్యపదేశాత్	1-3-5	యథాచప్రసాదా	2-1-20
భేదశ్రుతేః	2-4-18	యదేవవిద్య	4-1-18
భేదాన్నేతి	3-3-2	యావదధి	3-3-32
భోక్త్రాపత్రే	2-1-13	యావదాత్మ	2-3-30
భోగమాత్ర	4-4-21	యావద్వికారం	2-3-7
భోగేనత్విత	4-1-19	ముక్తేశ్వబ్ద	2-1-18
మ		యోగినఃప్రతి	4-2-21
మధ్యాదివ్యసం	1-3-31	యోనిశ్చహి	1-4-27
మంత్రివర్ణాత్	2-3-44	యోనేశ్వరీరం	3-1-27
మంత్రాదివద్వా	3-3-56	ర	
మహద్విరు	2-2-11	రచనానుప	2-2-1
మహద్వచ్చ	1-4-7	రశ్మ్యనుసా	4-2-18
మాంసాదిభామం	2-4-21	రూపాదిమ	2-2-15

రూపోపన్యా	1-2-23	విభాగశ్శత	3-4-11
రేతస్సిగ్నోగో	3-2-26	విరోధఃకర్మ	1-3-27
ల		వివక్షితగుణో	1-2-2
లింగభూయస్త్వా	3-3-44	విశేషంచదర్శ	4-3-16
లింగాచ్చ	4-1-2	విశేషణభేద	1-2-22
లోకవత్తు	2-1-33	విశేషణాచ్చ	1-2-12
వ		విశేషానుగ్ర	3-4-38
వదతీతి	1-4-5	విశేషితత్వా	4-3-8
నాక్యాన్వయా	1-4-19	విహ్లోరోప	2-3-34
వాఙ్మనసి	4-2-1	విహితత్వా	3-4-32
నాయుమద్దా	4-3-2	వృద్ధిహాస	3-2-20
వికరణత్వా	2-1-31	వేద్యాద్యర్థ	3-3-25
వికల్పోఽవిశిష్ట	3-3-59	వైద్యుతేనైవ	4-3-6
వికారవర్తిచ	4-4-19	వైధర్మ్యాచ్చ	2-2-29
వికారశబ్దా	1-1-13	వైలక్షణ్యాచ్చ	2-4-19
విజ్ఞానాది	2-2-44	వైశేష్యాత్తు	2-4-22
విద్యాకర్మణో	3-1-17	వైశ్వానరస్సా	1-2-24
విద్యైవతు	3-3-47	వైషమ్యునై	2-1-34
విధిర్వాధార	3-4-20	వ్యతిరేకస్త	3-3-54
విపర్యయేణ	2-3-14	వ్యతిరేకాన	2-2-4
విప్రతిషేధాచ్చ	2-2-45	వ్యతిరేకోగం	2-3-26
విప్రతిషేధాచ్చ	2-2-10	వ్యతిహారో	3-3-37



వ్యపదేశాచ్చ	2-3-36	శుతోపని	1-2-16
వ్యాప్తేశ్చ	3-3-9	శుత్యాదిబలీ	3-3-49
శ		శ్రేష్ఠశ్చ	2-4-8
శక్తివిపర్య	2-3-38	స	
శబ్దఙ్గతిచే	1-3-28	సంజ్ఞాతశ్చే	3-3-8
శబ్దవిశేషాత్	1-2-5	సంజ్ఞామూర్తి	2-4-20
శబ్దశ్చాతో	3-4-31	సంయమనేత్వ	3-1-13
శబ్దాచ్చ	2-3-4	సంస్కారపరా	1-3-36
శబ్దాదిభ్యో	1-3-26	సవవతుకర్మా	3-2-9
శబ్దాదేవ	1-3-24	సంకల్పాదేవతు	4-4-8
శమదమాద్యు	3-4-37	సత్త్వాచ్చావర	2-1-16
శాకీరశ్చోభ	1-2-20	సంధ్యేస్పష్టి	3-2-1
శాస్త్రదృష్ట్యా	1-1-30	సప్తగతేర్వి	2-4-5
శాస్త్రయోని	1-1-3	సమన్వారం	3-4-5
శిష్టేశ్చ	3-3-62	సమవాయా	2-2-13
శుగస్యతద	1-3-34	సమాకర్నాత్	1-4-15
శేషత్వాత్పురు	3-4-2	సమాధ్యభా	2-3-39
శవణాధ్యయ	1-3-38	సమానవం	3-3-19
శ్రుతత్వాచ్చ	1-1-11	సమాననామ	1-3-30
” ”	3-2-39	సమానాచాస్మ	4-2-7
శుతేశ్చ	3-4-46	సమాహారాత్	3-3-63
శుతేస్తుశబ్ద	2-1-27	సముదాయఉభ	2-2-18

సంపత్తేరితి	1-2-31	సామీపాస్తు	4-3-9
సంపద్యావిభ	4-4-1	సాంపరాయే	3-3-27
సంబంధాదేవ	3-3-20	సుకృతదుష్కృ	3-1-11
సంబంధానుస	2-2-38	సుఖవిశిష్టాభి	1-2-15
సంభృతిద్యు	3-3-23	సుషుప్తువ్రతా	1-3-42
సంభోగప్రా	1-2-8	సూక్ష్మంతుత	1-4-2
సర్వత్రప్రసి	1-2-1	సూక్ష్మంప్రమా	4-2-9
సర్వథానుప	2-2-38	సూచకశ్చహి	3-2-4
సర్వథాపిత	3-4-34	సైవహిసత్యా	3-3-38
సర్వధర్మోప	2-1-37	సోధ్యక్షేతదు	4-2-4
సర్వవేదాంత	3-3-1	స్తుతయేనుమ	3-4-14
సర్వాన్నానుమి	3-4-28	స్తుతిమాత్రముపా	3-4-12
సర్వాపేక్షాచ	3-4-25	సత్కేసాత్	3-2-34
సర్వాభేదాద	3-3-10	స్థానాదివ్యప	1-2-14
సర్వోపేతా	2-1-30	స్థిత్యదనాభ్యాం	1-3-7
సహకాచత్వేనరి	3-4-33	స్పష్టాప్యేకేషామ్	4-2-13
సహకార్యస్తర	3-4-47	స్మరన్తిచ	2-3-47
సాక్షాచ్ఛోభయా	1-4-25	,, ,,	3-2-14
సాక్షాదప్యవి	1-2-28	,, ,,	4-1-10
సాచప్రశాస	1-3-11	స్మర్యతేచ	4-2-14
సాభావ్యాపత్తి	3-1-22	స్మర్యతేపిచ	3-1-19
సామాన్యాస్తు	3-2-32	స్మర్యమాణ	1-2-25

స్మృతేశ్చ	1-2-6	స్వాధ్యాయసంప	4-4-16
„ „	4-3-11	స్వాప్యయాత్	1-1-9
స్మృత్యనవకాశ	2-1-1	స్వామినఃఫల	3-4-44
స్వాచైకస్య	2-3-5	హ	
స్వసక్షదోషాచ్చ	2-1-10	హస్తాదయస్తు	2-4-6
„ „	2-1-29	హనాతూపాయ	3-3-26
స్వశబ్దోన్మా	2-3-22	హృద్యవేక్ష	1-3-25
స్వాత్మనాచో	2-3-20	హేయత్వావచ	1-1-8
స్వాధ్యాయస్య	3-3-3		

---

# బ్రహ్మసూత్రార్థ డిపిక

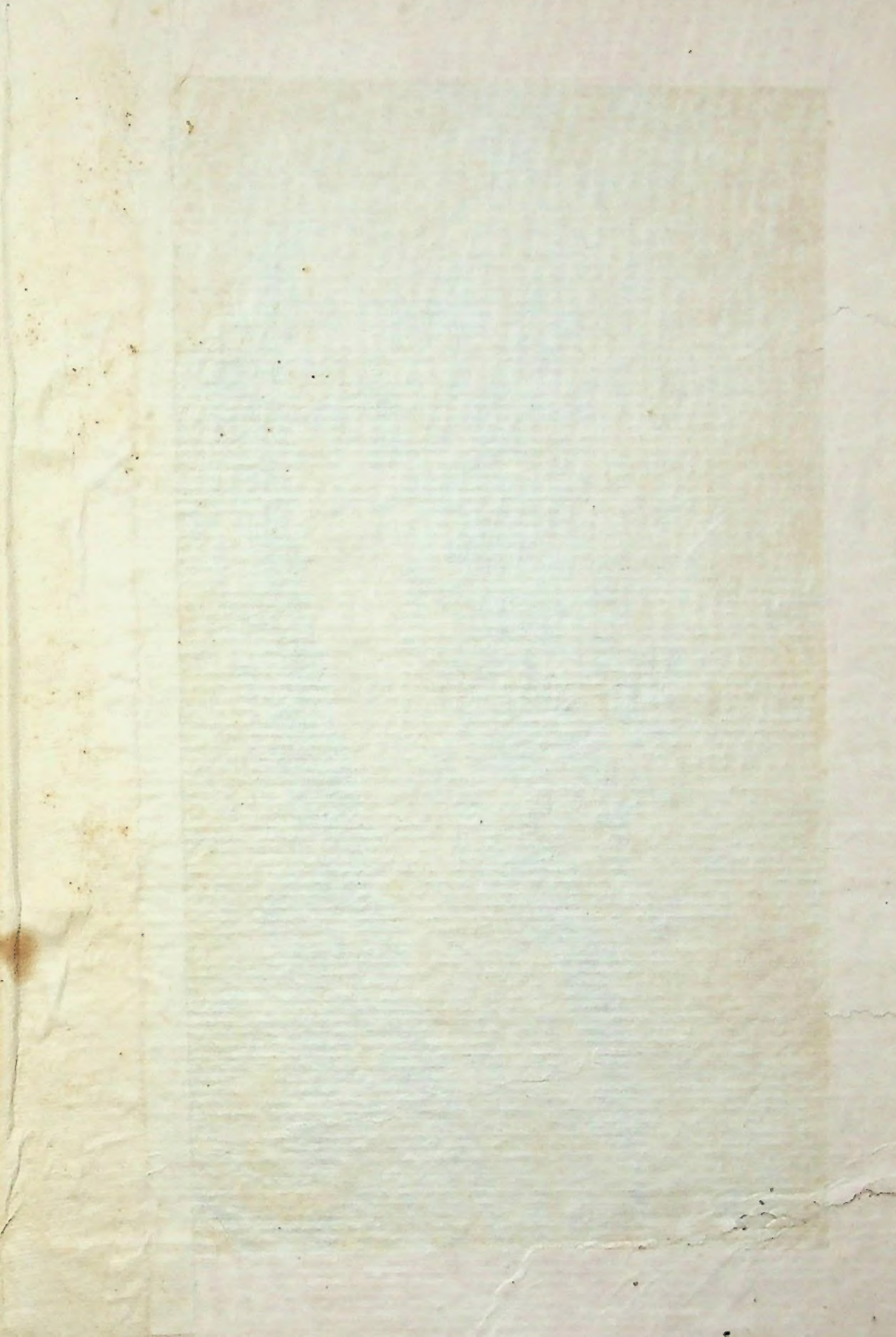
— సవరణలు —

77-5-పు-పు	330-16-సముదా-సమవా
„-6-ప-వృ	242-17-యత్ప-యత్పత్వ
84-1-ర్యా-ర్థా	261-21-విచుం-విచు
86-9-ధన-జల	328-19-విద్యా-విద్య
„-15-గ్ని-గ్ని	„-20-ము-ము (లేదు)
117-15-స్త-స్త	361-2-హిం-హం
125-19-పటు-పట్టు	364-12-కామా-కాష్టా
127-7అ-ఆ	375-19-మో-యో
136-11యలో-యములో	370-1-ర-ద
„ „ „ „	411-18-దర్శ-దర్శన
146-8-కేతుడు-కేతుడు	482-12-శతృ-శృక
146-2-ప్రయో-ప్రియో	495-7-పాకు-పాసకు
197-5-గార్య-కార్య	503-22-యము-యనము
199-9-తిక్త-తిరిక్త	509-15-బ్రహ-బ్రహ్మ
208-5-విచిత్రకై-కై విచిత్ర	511-8-తాయ-తాయ
210-13-అప్రధు-అప్రధా	273-9-౨-క్తి
216-18-నర్మ-దర్మ	

R. SK. S. LIBRARY  
Acc. No. 1639  
Class No. ....







# నీ 8 గ్రంథ స్తరములు

## కృష్ణాగ్రంథావిష్కరణము :-

ఇది ముగియదీతకు శాంకరాద్వైత సిద్ధాంతానుగుణముగు

ఆంధ్రపద్యాన వాదము

భావము ప్రతిపాదికిని దెలియునట్లు పద్యములు

మలబ్ధశైలిలో నుండును.

5-00

శ్రీవిష్ణు సహస్రనామ స్తోత్రము

ఇది శంకర భాష్యముతోపాటు ఆంధ్రమున కనువదించఁబడినది. విష్ణు సహస్రనామ స్తోత్ర పారాయణ మాహాత్యముతోపాటు అందలి విశేషములతోఁడనుగూడిన పీఠికతోఁ

బ్రుచింపఁబడినది.

ఆచ్చుల్

5-00

అలింగేశ్వర శతకము

..

1-00

గోదావరి పుష్కర మాహాత్యము

1-00

త్రిలింగవైభవము

1-50

వ్యగ్రారావము

1-50

సాయంత్రోత్సవము

1-50

ప్రస్థలి

ఆచ్చుల్

1-50

హరనాథ కర్ణావళి :-

0-50

ప్రతులకు

పాఠశాల గంగాధరశాస్త్రి

సీతంపేట - రాజంపేట గ్రామము 1

(బ్రాంచి) కొమ్మూరు, పా. గో. జిల్లా